

يقول الحق سبحانه : ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ .. (٣٥)﴾ [النور]

يعنى : شجرة زيتون لا شرقية ولا غربية ، يعنى : لا شرقية لأنها غربية ، ولا غربية لأنها شرقية ، فهي إذن شرقية غربية على حدِّ سواء ، لكن كيف ذلك ؟

قالوا : لأن الشجرة الزيتونة حينما تكون فى الشرق يكون الغرب مظلماً ، وحينما تكون فى الغرب يكون الشرق مظلماً ، إذن : يطرأ إليها نور وظلمة ، إنما هذه لا هى شرقية ولا هى غربية ، إنما شرقية غربية لا يحجز شىء عنها الضوء .

وهذا يؤثر فى زينها ، فتراه من صفائه ولمعانه ﴿يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ .. (٣٥)﴾ [النور] ، وتعطى الشجرة الضوء القوى الذى يناسب بنوتها للشمس ، فإن كانت الشمس هى التى تنير الدنيا ، فالشجرة الزيتونة هى ابنبتها ، ومنها تستمد نورها ، بحيث لا يغيب عنها ضوء الشمس .

إذن : مثلُ تنوير الله للسموات وللأرض مثل هذه الصورة مكتملة كما وصفنا ، وانظر إلى مشكاة فيها مصباح بهذه المواصفات ، أكون بها موضع مظلم ؟ فالسموات والأرض على سعتهما كمثل هذه المشكاة ، والمثل هنا ليس لنور الله ، إنما لتنويره للسموات وللأرض ، أما نوره تعالى فشىء آخر فوق أن يُوصَفَ . وما المثل هنا إلا لتقريب المسألة إلى الأذهان .

وسبق أن ذكرنا قصة أبى تمام حين وصف الخليفة ومدحه بأبرز الصفات عند العرب ، فقال :

إِقْدَامُ عَمْرٍو فِي سَمَاحَةِ حَاتِمٍ فِي حِلْمِ أَحْنَفٍ فِي ذِكَاةِ إِيَّاسِ

فجمع للخليفة كل هذه الصفات ومدحه بأشهر الخصال عند العرب ؛ لذلك قام إليه أحد الحاقدين وقال معترضاً عليه : كيف تشبه الخليفة بصعاليك العرب ؟ فالأمير فوق مَنْ وصفت .

فاكمل أبو تمام على البديهة وبنفس الوزن والقافية :
 لَا تُنْكِرُوا ضَرْبِي لَهُ مَنْ دُونَهُ مَثَلًا شَرُودًا فِي النَّدَى وَالْبَاسِ
 فَاللهُ قَدْ ضَرَبَ الْأَقْلَّ لِنُورِهِ مَثَلًا مِنَ الْمَشْكَاةِ وَالنَّبْرَاسِ
 فالله - تبارك وتعالى - هو نور السموات والأرض أى : مُنُورُهُمَا ،
 وهذا أمر واضح جداً حينما تنظر إلى نور الشمس ساعة يظهر يجلو
 الكون ، بحيث لا يظهر معه نور آخر ، وتتلاشى أنوار الكواكب
 الأخرى والنجوم رغم وجودها مع الشمس فى وقت واحد ، لكن يغلب
 على نورها نور الشمس ، على حدِّ قول الشاعر فى المدح :

كَأَنَّكَ شَمْسٌ وَالْمُلُوكُ كَوَاكِبٌ إِذَا ظَهَرَتْ لَمْ يَبْدُ مِنْهُنَّ كَوَكِبٌ
 ثم يقول سبحانه : ﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ .. ﴾ (٣٥) [النور] فلم يتركنا
 الحق - سبحانه وتعالى - فى النور الحسى فقط ، إنما أرسل إلينا
 نوراً آخر على يد الرسل هو نور المنهج الذى ينظم لنا حركة الحياة ،
 كأنه تعالى يقول لنا : بعثت إليكم نوراً على نور ، نور حسى ، ونور
 قيمى معنوى ، وإذا شهدتم أنتم بأن نورى الحسى ينير لكم السموات
 والأرض ، وإذا ظهر تلاشت أمامه كل أنواركم ، فاعلموا أن نور
 منهجى كذلك يطغى على كل مناهجكم ، وليس لكم أن تأخذوا بمناهج
 البشر فى وجود منهج الله .

وقوله تعالى : ﴿ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ .. ﴾ (٣٥) [النور] أى :
 لنوره المعنوى نور المنهج ونور التكليف ، والكفار لم يهتدوا إلى هذا
 النور ، وإن اهدوا إلى النور الحسى فى الشمس والقمر وانتفعوا به ،
 وأطفأوا له مصابيحهم ، لكن لم يكن لهم حظ فى النور المعنوى ،
 حيث أغلقوا دونه عيونهم وقلوبهم وأسماعهم فلم ينتفعوا به .

وكان عليهم أن يفهموا أن نور الله المعنوى مثلُّ نوره الحسى
 لا يمكن الاستغناء عنه ، لذلك جاء فى أثر على بن أبى طالب : « من
 تركه من جبَّار قصمه الله ، ومن ابتغى الهدى فى غيره أضله الله » .

والعجيب أن العبد كلما توغل في الهداية ازداد نوراً على نور ،
كما قال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ
فُرْقَانًا .. (٢٩) ﴾ [الأنفال]

وقال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ (١٧) ﴾ [محمد]
ثم يقول تعالى : ﴿ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ .. (٣٥) ﴾ [النور]
يعني : للعبارة والعظة مثل المثل السابق لنوره تعالى ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ
عَلِيمٌ (٣٥) ﴾ [النور]

﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذَكَرَ فِيهَا أَسْمَاءَهُ يُسَبِّحُ
لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ (٣٦) ﴾

بدأت الآية بالجار والمجرور ﴿ فِي بُيُوتٍ .. (٣٦) ﴾ [النور] ولا بد
أن نبحث له عن متعلق ، فالمعنى : هذا النور الذي سبق الحديث عنه
في بيوت أذن الله أن ترفع . والبيت : هو ما أعد للبيتوتة ، بل لمعيشة
الحياة الثابتة ، وإليه يأوى الإنسان بعد عناء اليوم وطوافه في مناكب
الأرض ، والبيت على أية صورة هو مكان الإنسان الخاص الذي يعزله
عن المجتمع العام ، ويجعل له خصوصية في ذاته ، وإلا فالإنسان
لا يرضى أن يعيش في ساحة عامة مع غيره من الناس .

وهذه الخصوصية في البيوت يتفاوت فيها الناس وتتسامى حسب
إمكاناتهم ، وكل إنسان يريد أن يتحيز إلى مكان خاص به ؛ لأن
التحيز أمر مطلوب في النفس البشرية : الأسرة تريد أن تتحيز عن
المجتمع العام ، والأفراد داخل الأسرة يريدون أن يتحيزوا أيضاً ، كل
إلى حجرة تخصه ، وكذلك الأمر في اللباس ، ذلك لأن لكل واحد منا

مساتير بينه وبين نفسه ، لا يحب أن يطلع عليها أحد .

وقد اتخذ الله له بيتاً فى الأرض ، هو أول بيت وُضِعَ للناس ،
كما قال الحق سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِى بِبَكَّةَ
مَبَارَكًا .. ﴾ (٩٦) ﴿ [آل عمران]

وهذا هو بيت الله باختيار الله ، ثم تعددت بيوت الله التى اختارها
خَلَقَ اللهُ ، فكما اتخذتم لأنفسكم بيوتاً اتخذ اللهُ لنفسه بيوتاً ﴿ أَذِنَ اللهُ
أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ .. ﴾ (٣٦) ﴿ [النور] وأنتم جميعاً عباد الله وعيال
الله ، وسوف تجدون الراحة فى بيته تعالى كما تجدون الراحة فى
بيوتكم ، مع الفارق بين الراحة فى بيتك والراحة فى بيت الله .

الراحة فى بيوتكم راحة حسيّة بدنية فى صالون مريح أو مطبخ
ملء بالطعام ، أما فى بيت الله فالراحة معنوية قيمة ؛ لأن ربك - عز
وجل - غيبٌ فيريحك أيضاً بالغيب .

لذلك كان النبى ﷺ كلما حزبه أمر يقوم إلى الصلاة^(١) ليُلْقَى
بأحماله على ربه . وماذا تقول فى صنعة تُعرض على صانعها مرة
واحدة كل يوم ، أيبقى بها عطل أو فساد ؟ فما بالك إنْ عُرِضَتْ على
صانعها خمس مرات فى اليوم والليلة ؟

فربُّكَ يدعوك إلى بيته ليريحك ، وليحمل عنك همومك ، ويصلح
ما فسد فىك ، ويفتح لك أبواب الفرج . إذن : فنور على نور هذه
لا تكون إلا فى بيوت الله التى أذن سبحانه أن تُرفَعَ بالذكر وبالطاعات
وترفع عما يحل فى الأماكن الأخرى وتعظم .

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (٢٨٨/٥) وأبو داود فى سننه (١٣١٩) من حديث حذيفة بن
اليمان رضى الله عنه .

فالبيوت كلها لها مستوى واحد ، لكن ترفع بيوت عن بيوت وتُعَلَّى وقد رُفِعَتْ بيوت الله بالطاعة والعبادة ، فالمسجد مكان للعبادة لا يُعصى الله فيه أبداً على خلاف البيوت والأماكن الأخرى ، فعظم الله بيوته أن يُعصى فيها ، وعظم روادها أن يشتغلوا فيها بسفاسف الأمور الحياتية الدنيوية ، فعليك أن تترك الدنيا على باب المسجد كما تترك الحذاء .

لذلك نهى الإسلام أن نعقد صفقة في بيت الله ، أو حتى ننشد فيه الضالة ؛ لأن الصفقة التي تُعقد في بيت الله خاسرة بائرة ، والضالة التي ينشدها صاحبها فيه لا تُردُّ عليه ، وقد أمرنا رسول الله ﷺ أن نقول لمن يفعل هذا بالمسجد : « لا ردها الله عليك »^(١) .

وإن جعل الله الأرض كلها لامة محمد ﷺ مسجداً وطهوراً ، لكن فَرَّقَ بين الصلاة في المسجد والصلاة في أي مكان آخر ، المسجد خُصَّ للعبادة ، ولا نذكر فيه إلا الله ، أما الأماكن الأخرى فتصلح للصلاة ، وأيضاً لمزاولة أمور الدنيا .

وإلا ، فكيف تعيش كل وقتك لأمور الدنيا على مدار اليوم واللييلة ، ثم تستكثر على ربك هذه الدقائق التي تؤدي فيها فَرَضَ الله عليك فتجرجر الدنيا معك حتى في بيت الله ؟ ألا تعلم أن بيوت الله ما جعلت إلا لعبادة الله ؟ لا بد للمؤمن أن يترك دُنْيَاهُ خارج المسجد ، وأن ينوى الاعتكاف على عبادة ربه والمداومة على ذِكْرِهِ في بيته ، فلا يليق بك أن تكون في بيت الله وتنشغل بغيره .

فإن التزمت بآداب المسجد تلقيتَ من ربك نوراً على نور ، وزال

(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال ﷺ : « إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا : لا أربح الله تجارتك ، وإذا رأيتم من ينشد ضالة فقولوا : لا ردها الله عليك ، أخرجه النسائي في عمل اليوم واللييلة (ص ٧٣) والدارسي في سننه (٢٢٦/١) والترمذي في سننه (١٣٢١) وقال : حسن غريب .

عن كاهلك الهمّ والغم وحلّت مشاكلك من حيث لا تحتسب .

إذن : فالحق - تبارك وتعالى - جعل في الفطرة الإيمانية أن تؤمن بالله ، فالإيمان أمر فطري مهما حاول الإنسان إنكاره ، فالكافر الذي ينكر وجود الله ساعة يتعرّض لأزمة لا منجاةَ منها بأسباب البشر تجده تلقائياً يتوجه إلى الله يقول : يا رب ، لا يمكن أن يكذبَ على نفسه في هذه الحالة أو يُسلم نفسه ويبيعهها رخيصة .

وفي ذلك يقول تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ^(١) نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا .. (٨) ﴾ [الزمر]

ومن دقة الأداء القرآني في هذه المسألة قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ .. (٩) ﴾ [الجمعة]

فذكر طرفاً واحداً من عملية التجارة وهو البيع ، ولم يقل : والشراء ، قالوا : لأنه حين يُمنع البيع يُمنع الشراء في الوقت نفسه ؛ ولأن الإنسان يحرص على البيع لكن قد يشتري وهو كاره ، فشهوة الإنسان متعلقة بالبيع لا بالشراء ، لأن الشراء يحتاج منه إلى مال على خلاف البيع الذي يجلب له المال .

إذن : قوله تعالى : ﴿ وَذَرُوا الْبَيْعَ .. (٩) ﴾ [الجمعة] إنما ذكر قمة حركة الحياة وخلصتها ، فكل حركات الحياة من تجارة أو زراعة أو صناعة تنتهي إلى مسألة البيع ؛ لذلك يحزن البائع إذا لم يبيع ، أما المشتري فيقول حين لا يجد الشيء أو يجد المحل مُغلقاً : بركة يا جامع .

(١) خَوَّلَهُ كذا : مَنَّكَ إِيَّاهُ مَتَفَضِّلاً عَلَيْهِ بِغَيْرِ عَوْضٍ . [القاموس القويم ٢١٤/١] .

ثم إذا انتهت الصلاة يعيدنا من جديد إلى حركة الحياة : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ .. ﴾ (١٠) [الجمعة]
 كأنك ذهبت للمسجد لتأخذ شحنة إيمانية تعينك وتسيطر على كل حواسك في حركتك في التجارة ، وفي الإنتاج ، وفي الاستهلاك ، وفي كل ما ينفعك وينمي حياتك . وحين يأمرك ربك أن تفرغ لآداء الصلاة لا يريد من هذا الفراغ أن يُعطّل لك حركة الحياة ، إنما ليعطيك الوقود اللازم لتصبح حركة حياتك على وَفْق ما أَرَادَهُ اللهُ . وما أشبه هذا الوقت الذي نختزله من مصالح دنيانا في عبادة الله بشحن بطارية الكهرباء ، فحين تذهب بالبطارية إلى جهاز الشحن لا نقول : إنك عطلت البطارية إنما زدت من صلاحيتها لآداء مهمتها وأخذ خيرها .

فانت تذهب إلى بيت الله بنور الإيمان ، وبنور الاستجابة لنداء : الله أكبر ، فتخرج بأنوار متعددة من فيوضات الله ؛ لذلك ضرب لنا الحق - تبارك وتعالى - مثلاً لهذا النور بالمصباح الذي يتنامى نوره ويتصاعد ؛ لأنه في زجاجة تزيد من ضوئه ؛ لأنها مثل كوكب دُرِيٍّ والنور يتصاعد ؛ لأنها بزيت زيتونة ، ويتصاعد لأنها شرقية وغربية في آن واحد ، إذن : عندنا ألوان متعددة في المثل ، فكذلك النور في بيوت الله .

لذلك قال بعض العارفين : أهل الأرض ينظرون في السماء نجوماً متلألئة ، والملائكة في السماء ينظرون نجوماً متلألئة من بيوت الله ، ولا عجب في ذلك لأنها أنوار الله تتلألأ وتتدفق في بيته وفي مسجده ، وكيف نستبعد ذلك ونحن نرى نور الشمس كيف يفعل حينما ينعكس على سطح القمر فيُلقي إلينا بالضوء الذي نراه ؟ والشمس والقمر أثر من آثار نور الله الذي يَسْطَعُ في بيوت الله ، ألا يعطينا ذلك الإشعاع الذي يفوق إشعاع البدور ؟

ثم يقول تعالى : ﴿ يُسَبِّحُ^(١) لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾ [النور] فالمساجد جعلت لتسبيح الله ؛ لذلك كان بعض الصالحين إذا نزل بلدًا يتحيل أن ينزلها في غير وقت الصلاة ، ثم يذهب إلى المسجد فإن وجده عامرًا في غير وقت الصلاة بالمسبحين علم أن هؤلاء ملتزمون بمنهج الله ، حيث يجلسون قبل وقت الصلاة يُسَبِّحُونَ الله وينتظرون الصلاة ، وإن وجد الحال غير ذلك انصرف عنها وعلم أنها بلد لا خير فيها^(٢) .

والغُدُوُّ : يعنى الصباح ، والآصال : يعنى المساء ، فهى لا تخلو أبدًا من ذكر الله وتسبيحه ، وقد وصف هؤلاء الذين يعمرون بيوت الله بالذكر والتسبيح بأنهم :

﴿ رِجَالٌ لَا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴾ [النور]

قلنا : إن التجارة هى قمة حركة الحياة ؛ لأنها واسطة بين منتج زارع أو صانع وبين مستهلك ، وهى تقتضى البيع والشراء ، وهما قمة التبادلات ، وهؤلاء الرجال لم تُلْهِمُهُمُ التجارة عن ذكر الله لأنهم عرفوا ما فى الزمن المستقطع للصلاة من بركة تنثر فى الزمن الباقي .

(١) هناك قراءة أخرى ، يُسَبِّحُ ، قرأها عبد الله بن عامر وعاصم فى رواية أبى بكر عنه والحسن بفتح الباء على ما لم يُسَمِّ فاعله . ذكره القرطبي فى تفسيره (٤٨١٢/٦) .

(٢) ذكر القرطبي فى تفسيره (٤٨١٢/٦) : رأى سالم بن عبد الله أهل الأسواق وهم مقبلون إلى الصلاة ، فقال : هؤلاء الذين أراد الله بقوله ﴿ لَا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [النور] ثم قال : اختلف العلماء فى وصف الله تعالى المسبحين . فقيل : هم المراقبون أمر الله ، الطالبون رضاه ، الذين لا يشغلهم عن الصلاة وذكر الله شيء من أمور الدنيا .

(٣) كناية عن الحيرة والفرع الشديد والبحث عن موضع للفرار من أهوال يوم القيامة . [القاموس القويم ١٢٩/٢] . وقيل : تتقلب القلوب بين الطمع فى النجاة والخوف من الهلاك ، والأبصار تنظر من أى ناحية يعطون كتبهم وإلى أى ناحية يؤخذ بهم [تفسير القرطبي ٤٨١٧/٦] .

أو نقول : إن التجارة لم تُلهِمهم عن ذكر الله في ذاتها ، فهم حال تجارتهم لا يغفلون عن ذكر الله ، وقد كنا في الصَّغَر نسمع في الأسواق بين البائع والمشتري ، يقول أحدهما للآخر : وحَدَّ اللهُ ، صلَّ على النبي ، مدَّح النبي ، بالصلاة على النبي ، كل هذه العبارات انقرضت الآن من الأسواق والتعاملات التجارية وحلَّ محلُّها قيم وعبارات أخرى تعتمد على العَرَض والإعلان ، بل الغش والتدليس . ولم نَعُدْ نسمع هذه العبارات ، حتى إذا لم يتم البيع كنت تسمع البائع يقول : كسبنا الصلاة على النبي ، فهي في حدِّ ذاتها مكسب حتى لو لم يتم البيع .

﴿ وَأَقَامِ الصَّلَاةَ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ .. ﴾ (٣٧) [النور] الصلاة لأنها تأخذ وقتاً من العمل ، وكثيراً ما ينشغل المرء بعمله وتجارته عن إقامة الصلاة ظاناً أنها ستُضيع عليه الوقت ، وتُفوت عليه مصالح كثيرة ، وكذلك ينظر إلى الزكاة على أنها تنقص من ماله ، وهذه نظرة خاطئة حمقاء : لأن الفلاح الذي يُخرج من مخزنه أردباً من القمح ليزرع به أرضه : الأحمق يقول : المخزن نقص أردباً ، أما العاقل فيثق أن هذا الأردب سيتضاعف عند الحصاد أضعافاً مضاعفة .

أو : أن الله تعالى يفيض عليه من أنواره ، فيبارك له في وقته ، وينجز من الأعمال في الوقت المتبقي ما لا ينجزه تارك الصلاة ، أو : يرزقه بصفقة رابحة تأتيه في دقائق ، ومن حيث لا يحتسب ، والبركة كما قلنا قد تكون سلباً وقد تكون إيجاباً ، وهذه كلها أنوار وتجليات يفيض الله بها على الملتزم بمنهجه .

ثم يقول سبحانه في صفات هؤلاء الرجال : ﴿ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴾ (٣٧) [النور] ذلك لأنهم يتاجرون لهدف أسمى

وأخذ ، فأهل الدنيا إنما يتاجرون لصيانة دنياهم ، أما هؤلاء فيتاجرون مع الله تجارة لن تبور ، تجارة تصون الدنيا وتصون الآخرة .

وإذا قستَ زمن دنياك بزمن أخراك لوجدته هباء لا قيمة له ، كما أنه زمن مظنون لعمر مظنون ، لا تدري متى يفاجئك فيه الموت ، أما الآخرة فحياة يقينية باقية دائمة ، وفي الدنيا يفوتك النعيم مهما حلأ وطال ، أما الآخرة فنعيمها دائم لا ينقطع .

إذن : فَهَمْ يَعْمَلُونَ لِلْآخِرَةِ ﴿ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴾ [النور] (٣٧) واليوم في ذاته لا يُخَاف منه ، وإنما يُخَاف ما فيه ، كما يقول الطالب : خفت يوم الامتحان ، واليوم يوم عادي لا يخاف منه ، إنما يُخَاف مما سيحدث في هذا اليوم ، فالمراد : يخافون عذاب هذا اليوم .

ومعنى ﴿ تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴾ [النور] (٣٧) يعني : رجفة القلب واضطراب حركته ، وما ينتابه من خفقان شديد ، ونحن نرى ما يصيب القلوب من ذلك لمجرد أحداث الدنيا ، فما بالك بهول الآخرة ، وما يحدث من اضطراب في القلب ؟

كذلك تضطرب الأبصار وتتقلب هنا وهناك : لأنها حين ترى الفزع الذي يخيفها تتقلب ، تنظر هنا وتنظر هنا علها ترى ما يُطمئنها أو يُخفف عنها ما تجد ، لكن هيهات فلن ترى إلا فزعاً آخر أشد وأنكى .

لذلك ينتهي الموقف إلى : ﴿ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ .. ﴾ [القلم] (٤٣) ﴿ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ﴾ (٨) أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ﴿ [النازعات] (٩) يعني : ذليلة منكسرة حيث لا مفر ولا منجى ، ولن يجد في هذا اليوم راحة إلا من قدم له العمل الصالح كالتلميذ المجتهد الواثق من نفسه ومعلوماته ،

يتلوه إلى ورقة الاستلة ، أما الآخر فيقف حائراً لا يدري .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ لِيَجْزِيَهمُ اللهُ أَحْسَنَ ما عَمِلُوا ويزِيدهمُ من فضله ﴾
وَاللهُ يَرْزُقُ من يشاءُ بِغَيْرِ حِسابٍ ﴿٢٨﴾

أى : فى هذا اليوم يجزيهم الله أحسن ما عملوا ، ما شاء الله على
رحمة الله !! لكن كيف بأسوا ما عملوا ؟ هذه دَعْوُها لرحمة الله
ولمغفرته ﴿ ويزيدهم من فضله .. ﴾ (٢٨) [النور] لأن الله تعالى لا يعاملنا
فى الحسنات بالعدل ، ولا يجازينا عليها بالقسطاس المستقيم وعلى
قَدْر ما نستحق ، إنما يزيدنا من فضله .

لذلك ورد فى الدعاء : اللهم عاملنا بالفضل لا بالعدل ، وبالإحسان
لا بالميزان . فليس لنا نجاة إلا بهذا ، كما يقول سبحانه : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ
اللهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فليفرحوا هو خير مما يجمعون ﴾ (٥٨) [يونس]
﴿ وَاللهُ يَرْزُقُ من يشاءُ بِغَيْرِ حِسابٍ ﴾ (٢٨) [النور] والرزق : كُلُّ
ما يُنتفع به ، وكل معنى فيه فوقية لك هو رزق ، فالصحة رزق ،
والعلم رزق ، والحلم رزق ، والشجاعة رزق .. إلخ .

والبعض يظن أن الرزق يعنى المال ، وهذا خطأ ؛ لأن الرزق
مجموعُ أمور كثيرة ، فإن كان رزقك علماً فعلم الجاهل ، وإن كان
رزقك قوةً فأعن الضعيف ، وإن كان رزقك حلماً فاصبر على السفيه ،
وإن كان رزقك صنعة تجيدها ، فاصنع لآخرق لا يجيد شيئاً .

وإذن : هذا كله رزق ، وما دام ربك - عز وجل - يرزقك بغير
حساب ، ويفيض عليك من فضله فأعطِ المحتاجين ، وارزق أنت أيضاً

المعدمين ، واعلم أنك مُناول عن الله ، والرزق في الأصل من الله وقد تكفل لعباده به ، وما أنت إلا يد الله الممدودة بالعتاء ، واعلم أنك ما دُمْتَ واسطة في العطاء ، فأنت تعطى من خزائن لا تنتفد ، فلا تضنّ ولا تبخل ، فما عندكم ينفد وما عند الله باقٍ .

والحساب : أن تحسب ثمرة الأفعال : هذه تعطى كذا ، وهذا ينتج كذا ، يعنى ميزانية ودراسة جدوى ، أمّا عطاء الله فيأتيك دون هذه الحسابات ، فأنت تحسب : لأن وراءك مَنْ سيحاسبك ، أمّا ربك عز وجل فلا يحاسبه أحد : لذلك يعطيك بلا عمل ودون أسباب ، ويعطيك بلا مُقدّمات ، ويعطيك وأنت لا تستحق ، ألا ترى مَنْ تتعثر قدمه فيجد تحتها كنزاً ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيَعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ
مَاءً حَاقًا إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ رُفُوفًا
حِسَابُهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٣٩﴾ ﴾

الحق - تبارك وتعالى - يريد أن يلفت أنظار مَنْ شغلتهم الدنيا بحركتها ونشاطها عن المراد بالآخرة ، فيصنعون صنائع معروف كثيرة ، لكن لم يُخلصوا فيها النية لله ، والأصل في عمل الخير أن يكون من الله والله ، وسوف يُواجه هؤلاء بهذه الحقيقة فيقال لأحدهم كما جاء في الحديث : « عملت ليقال وقد قيل »^(١) .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١٩٠٥) وأحمد في مسنده (٢٢٢/٢) والنسائي في سننه (٢٢/٦ ، ٢٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وفيه : « إن أول الناس يُقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها . قال : فما عملت فيها ؟ قال : قاتلت فيك حتى استشهدت . قال : كذبت ولكنك قاتلت لأن يقال جرىء فقد قيل . ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار » الحديث .

لقد مدحوك واثنوا عليك ، واقاموا لك التماثيل وخذلوا ذكراك ؛
لذلك رسم لهم القرآن هذه الصورة : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ
بَقِيعةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا .. ﴾ (٣٩) [النور]
﴿ أَعْمَالُهُمْ .. ﴾ (٣٩) [النور] أى : التى يظنونها خيراً ، وينتظرون
ثوابها ، والسراب : ما يظهر فى الصحراء وقت الظهيرة ، كأنه ماء
وليس كذلك . وهذه الظاهرة نتيجة انكسار الضوء . و « قِيعَة » :
جمع قاع وهى الأرض المستوية مثل جاز وجيرة .

وأسند الفعل ﴿ يَحْسَبُهُ .. ﴾ (٣٩) [النور] إلى الظمآن ؛ لانه فى
حاجة للماء ، وربما لو لم يَكُنْ ظمآنًا لما التفت إلى هذه الظاهرة ،
فلظمته يجرى خلف الماء ، لكنه لا يجد شيئاً ، وليت الأمر ينتهى عند
خيبة المسعى إنما ﴿ وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَاهُ حِسَابَهُ .. ﴾ (٣٩) [النور]
فُوجيء بإله لم يَكُنْ على باله حينما فعل الخير ، إله لم يؤمن به ،
والآن فقط يتنبه ، ويصحو من غفلته ، ويُقَاجَا بضياح عمله .

إذن : تجتمع عليه مصيبتان : مصيبة الظمآن الذى لم يجد له ريباً ،
ومصيبة العذاب الذى ينتظره ، كما قال الشاعر^(١) :

كَمَا أْبْرَقْتُ فَوْماً عَطَاشًا غَمَامَةً فَلَمَّا رَأَوْهَا أَقْشَعَتْ وَتَجَلَّتْ^(٢)

وسبق أن ضربنا مثلاً لهذه المسألة بالسجين الذى بلغ منه
العطش مبلغاً ، فطلب الماء ، فأتاه الحارس به حتى إذا جعله عند فيه

(١) هو : كثير بن عبد الرحمن أبو صخر الخزاعى ، يقال له « كثير عزة » وهى عزة بنت
جميل الضمرية ، كان عفيفاً فى حبه لها ، شاعر متيم مشهور ، من أهل المدينة أكثر إقامته
بمصر ، كان مفرد القصر دميماً فى نفسه شمع وترفع . توفى عام (١٠٥ هـ) (الأعلام
للزركلى (٢١٩/٥) .

(٢) ديوان كثير (ص ٢٠٧) وأورده شهاب الدين الحلبى (ت ٧٢٥ هـ) فى « حسن التوسل
إلى صناعة التوسل » ص ١٢١ . وأقشعت الغمامة : انكشفت وذهبت .

واستشرف المسكين للارتواء أراق الحارس الكوب ، ويسمُون ذلك :
يأسٌ بعد إطماع .

لذلك الحق - تبارك وتعالى - يعطينا فى الكون أمثلة تُزهدُ الناس
فى العمل للناس من أجل الناس ، فالعمل للناس لا بُدُّ أن يكون من
أجل الله . وفى الواقع تصادف مَنْ ينكر الجميل ويتنكر لك بعد أن
أحسنتَ إليه ، وما ذلك إلا لأنك عملتَ من أجله ، فوجدتَ الجزاء
العادل لتتأدب بعدها ولا تعمل من أجل الناس ، ولو فعلتَ ما فعلتَ
من أجل الله لوجدتَ الجزاء والثواب من الله قبل أن تنتهى من مباشرة
هذا الفعل .

وفى موضع آخر يُشبهُ الحق سبحانه الذى ينفق ماله رياء الناس
بالحجر الأملس الذى لا ينتفع بالماء ، فلا ينبت شيئاً : ﴿ كَالَّذِي يَنْفِقُ
مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ ^(١) عَلَيْهِ تَرَابٌ
فَأَصَابَهُ وَابِلٌ ^(٢) فَتَرَكَهُ صَلْدًا ^(٣) لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (٢٦٤) ﴾ [البقرة]

وقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٣٩) ﴾ [النور] فإياك أن
تستبعد الموت أو البعث ، فالزمن بعد الموت وإلى أن تقوم الساعة
زمنٌ لا يُحسبُ لأنه يمرُّ عليك دون أن تشعر به ، كما قال سبحانه :
﴿ كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا (٤٦) ﴾ [النازعات]

والله تعالى أخفى الموت أسباباً وميعاداً ؛ لأن الإبهام قد يكون
غاية البيان ، وبإبهام الموت تظل ذاكرةً له عاملاً للأخرة ؛ لأنك تتوقعه

(١) الصفوان : الحجر الأملس الذى لا يصلح للزراعة . [القاموس القويم ١ / ٢٨٠] .

(٢) الوايل : المطر الكثير القطر . والوبيل : الثقل الغليظ جداً . [لسان العرب - مادة : وبل] .

(٣) الصلد : الحجر الصلب الأملس فلا يصلح لإنبات نبات . [القاموس القويم ١ / ٢٨١] .

فى أى لحظة ، فهو دائماً على بالك ، ومن يدريك لعلك إن خفضت طرفك لا ترفعه ، وعلى هذا فالحساب قريب وسريع ؛ لذلك قالوا : مَنْ مات فقد قامت قيامته^(١) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ كُدُّهُ لَمْ يَكْدِرْهَا وَمَنْ لَّنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ ﴿٤٠﴾ ﴾

هذا مثل آخر توضيحي لأعمال الذين كفروا ، والبحر اللجى : الواسع الكبير الذى تتلاطم فيه الأمواج ، بعضها فوق بعض ، وفوق هذا كله سحب إزن : فالظلام مطبق ؛ لأنه طبقات متتالية ، وفى أعماق بعيدة ، وقد بلغت هذه الظلمة حداً لا يرى الإنسان معها حتى يده التى هى جزء منه ، فما بالك بالأشياء الأخرى ؟

وقوله : ﴿ لَمْ يَكْدِرْهَا ﴾ . . . ﴿٤٠﴾ [النور] أى : لم يقرب من أن يراها ، وإذا نفى القرب من أن يرى فقد نفى الرؤية من باب أولى ؛ ذلك لأنه ليس له نور من الله يرى به ويهتدى ﴿ وَمَنْ لَّنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴿٤٠﴾ ﴾ [النور] فكما أنه لم ينتفع بالنور ، ولم ير حتى يده ، كذلك لا ينتفع بشيء من عمله .

(١) ذكره العجلونى فى كشف الخفاء (حديث رقم ٢٦١٨) عن أنس بن مالك رضى الله عنه وتامه : « أكثروا ذكر الموت ، فإنكم إن ذكرتموه فى غنى كدره عليكم ، وإن ذكرتموه فى ضيق وسعه عليكم ، الموت القيامة ، فمن مات قامت قيامته » . وأخرجه الديلمى فى مسند الفردوس (حديث ١١١٧) عن أنس رفعه بلفظ « إذا مات أحدكم فقد قامت قيامته فاعبدوا الله كأنكم ترونه واستغفروا كل ساعة » .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالطَّيْرِ صَفَّيْتُ كُلِّ قَدِّ عِلْمٍ صَلَاتُهُ وَتَسْبِيحُهُ وَاللَّهُ
عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ (٤١)

يريد الحق - سبحانه وتعالى - أن يلفتنا إلى ما يدل على وحدة الخالق الأعلى ، وكمال قيوميته ، وكمال قدرته ، وذكرت هذه الآية بعد عدة أوامر ونواه ، وكأن ربك - عز وجل - يريد أن يُطمئنك على أن هذا الكون الذي خلقه من أجلك وقبل أن تُولد ، بل ، وقبل أن يخلق الله آدم أعداً له هذا الكون ، وجعله في استقباله بسماؤه وأرضه وشمسه وقمره ومائه وهوائه ، يقول لك ربك : اطمئن فلن يخرج شيء من هذا الكون عن خدمتك فهو مُسَخَّرٌ لك ، ولن يأتي يوم يتمرد فيه ، أو يعصى أوامر الله :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٤١) [النور]

﴿ أَلَمْ تَرَ .. ﴾ (٤١) [النور] يعني : ألم تعلم ، كما في قوله تعالى :
﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴾ (١) [الفيل] ومعلوم أن النبي ﷺ وُلِدَ عام الفيل ، ولم ير هذه الحادثة ، فلماذا لم يخاطبه ربه بألم تعلم ويريح الناس الذين يتشككون في الألفاظ ؟

قالوا : ليدلّك على أن ما يخبرك الله به - غيباً عنك - أوثق مما تخبرك به عينك مشهداً لك ؛ لأن مصدر علمك هو الله ، ألا ترى أن النظر قد يصيبه مرض فتختل رؤيته ، كمن عنده عمى ألوان أو قصر

(١) صافات : مصطفات الأجنحة في الهواء ، فهن باسطات الأجنحة . وقال سفيان : للطير صلاة ليس فيها ركوع ولا سجود . وقيل : إن ضربها بأجنحتها صلاة . وإن أصواتها تسبيح . حكاة النقاش . [تفسير القرطبي ٤/٦ : ٤٨٢٤] .

نظر .. إلخ إذن : فالنظر نفسه وهو أوثق شيء لديك قد يكذب عليك .
 والتسبيح : هو التنزيه ، والتنزيه أن ترتفع بالمنزّه عن مستوى
 ما يمكن أن يجول بخاطرك : فإله تعالى له وجود ، وأنت لك وجود ،
 لكن وجود الله ليس كوجودك ، الله له ذات وصفات ، لكن ليست
 كذاتك وصفاتك .. إلخ .

إذن : نزّه ذات الله تعالى عن الذوات التي تعرفها ؛ لأنها ذوات
 وُهِبَتْ الوجود ، أما ذات الله فغير موهوبة ، ذات الله ذاتية ، كذلك لك
 فعلٌ ، والله تعالى فعلٌ .

وقد ذكرنا في قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ
 الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا .. ﴾ (١) [الإسراء]

إن الذين اعترضوا على هذا الفعل اعترضوا بغيباء ، فلم يُفَرِّقُوا
 بين فعل الله وفعل العبد ، فرسول الله ﷺ لم يقل : سرّيتُ من مكة
 إلى بيت المقدس . إنما قال : أسرى بي .

فبالاعتراض على هذا فيه مغالطة ، فإن كنتم تضربون إليها أكباد
 الإبل شهراً ؛ فذلك لأن سيّركم خاضع لقدرتكم وإمكاناتكم ، أما الله
 تعالى فيقول للشيء : كُنْ فيكون ، فلا يحتاج في فعله سبحانه إلى
 زمن . فمن الأدب ألا تقارن فعل الله بفعلك ، ومن الأدب أن تُنَزّه الله عن
 كل ما يخطر لك ببال ، نزّه الله ذاتاً ، ونزّهه صفاتاً ، ونزّهه أفعالاً .

ألا ترى أن (سبحان) مصدر للتسبيح ، يدل على أن تنزيه الله
 ثابت له سبحانه قبل أن يخلق مَنْ ينزّهه ، كما جاء في قوله تعالى :
 ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ .. ﴾ (١٨) [آل عمران] فشهد الحق - تبارك
 وتعالى - لنفسه قبل أن تشهدوا ، وقبل أن تشهد الملائكة ، فهذه هي

شهادة الذات للذات . وقبل أن يخلق الله الإنسان المسبِّح سبِّحَ الله
السموات والأرض ساعة خلقهما سبحانه وتعالى .

وحين تتبَّع ألفاظ التسبيح في القرآن الكريم تجدها جاءت مرة
بصيغة الماضي ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. (١)﴾ [الحديد]
فهل سَبَّحَتْ السموات والأرض مرة واحدة . فقالت : سبحان الله ثم
سكَّتْ عن التسبيح ؟ لا إنما سَبَّحَتْ في الماضي ، ولا تزال تُسَبِّحُ في
الحاضر : ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ .. (١)﴾ [الجمعة]

وما دام أن الكون كله سبِّحَ الله ، وما يزال يُسَبِّحُ فلم يَبْقَ إلا أنت
يا ابن آدم : ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى (١)﴾ [الاعلى] يعنى : استح أن
يكون الكون كله مُسَبِّحًا وأنت غير مُسَبِّحٍ . فصل أنت تسبيحك
بتسبيح كل هذه المخلوقات .

وعجيب أن نسمع من يقول أن (مَنْ) في الآية للعاقل ، فهو
الذى يُسَبِّحُ أمَّا السموات والأرض فلا دخل لهما في هذه المسألة ،
ونقول : لا دخل لها في تصورك أنت ، أمَّا الحقيقة فإنها مثلك تُسَبِّحُ
كما قال تعالى : ﴿كُلُّ قَدٍّ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ .. (٤١)﴾ [النور]

وقال : ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ .. (١٣)﴾ [الرعد]
فليس لك بعد كلام الله كلام .

وآخر يقول لك : التسبيح هنا ليس على الحقيقة ، إنما هو تسبيح
دلالة وحال ، لا مقال ، يعنى : هذه المخلوقات تدلُّ بحالها على
تسبيح الله وتنزيهه ، وأنه واحد لا شريك له ، على حد قول الشاعر :

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ الْوَاحِدُ

وهذا القول مردود بقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴾ (٤٤)

[الإسراء]

إذن : فهذه المخلوقات تُسَبِّحُ على الحقيقة ولها لسان ولغة ، لكنك لا تفهم عنها ولا تفقه لغاتها ، وهل فهمت أنت كل لغات بنى جنسك حتى تفهم لغات المخلوقات الأخرى ؟ إن العربى إذا لم يتعلم الإنجليزية مثلاً لا يستطيع أن يفهم منها شيئاً ، وهى لغة منظوقة مكتوبة ، ولها ألفاظ وكلمات وتراكيب مثل العربية .

إذن : لا تقلُ تسبيحَ حال ، هو تسبيح مقال ، لكنك لا تفهمه ، وكل شىء له مقال ويعرف مقاله ، بدليل أن الله تعالى إن شاء أطلع بعض أهل الاصطفاء على هذه اللغات ، ففهمها كما فهم سليمان عليه السلام عن النملة ﴿ فَتَبَسَّمْ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا .. ﴾ (١٩) [النمل] وسمع كلام الهدهد وفهم عنه ما يقول عن ملكة سبأ .

ونقول لأصحاب هذا الرأى : تأملوا الخلية المسدّسة التى يصنعها النحل وما فيها من هندسة تتحدى أساطين الهندسة والمقاييس أن يصنعوا مثلها ، تأملوا عش الطائر وكيف ينسج عيدان القش ، ويدخل بعضها فى بعض ، ويجعل للعش حافة تحمى الصغار ، فإذا وضعت يدك فى العش وهو من القش وجدت له ملمس الحرير ، تأملوا خيوط العنكبوت وكيف يصطاد بها فرائسه ؟

لقد شاهدت فيلماً مصوراً يُسجّل صراعاً بين دب وثور ، الدب رأى قرون الثور طويلة حادة ، وعلم أنها وسيلة الثور التى ستقضى عليه ، فما كان منه إلا أن هجم على الثور وأمسك قرنيه بيديه ، وظل ينهش رأس الثور بأسنانه حتى أثخنه جراحاً حتى سقط فراح يأكله .

إذن : كيف نستبعد أن يكون لهذه المخلوقات لغات تُسَبِّحُ الله بها

لا يعرفها إلا بنو جنسها ، أو مَنْ أفاض الله عليه بعلمها ؟

ثم ألم يتعلم الإنسان من الغراب كيف يدفن الموتى لما قتل قابيل هابيل ؟ كما يقول سبحانه : ﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَةَ أَخِيهِ .. ﴾ (٣١) [المائدة] وكان ربنا - عز وجل - يُعلمنا الأدب وعدم الغرور .

وقرأنا أن بعض الباحثين والدارسين لحياة النمل وجدوا أنه يُكون مملكة متكاملة بلغت القمة في النظام والتعاون ، فقد لاحظوا مجموعة تمرُّ هنا وهناك ، حتى وجدتُ قطعة من طعام فتركوها وانصرفوا ، حيث أتوا ، ثم جاءت بعدهم كوكبة من النمل التفت حول هذه القطعة وحملتُها إلى العُشِّ ، ثم قام الباحث بوضع قطعة أخرى ضعُف الأولى ، فإذا بمجموعة الاستكشاف (أو الناضورجية) تمر عليها وتذهب دون أن تحاول حملها ، وبعدها جاء جماعة من النمل ضعُف الجماعة الأولى ، فكان النمل يعرف الحجم والوزن والكتلة ويُجيد تقديرها .

وفي إحدى المرات لاحظ الباحث فتاتاً أبيض أمام عُشِّ النمل ، فلما فحصه وجدته من جنين الحبة الذي يُكون النبتة ، وقد اهتدى النمل إلى فصل هذا الجنين حتى لا تُتنبت الحبة فتهدم عليهم العُشِّ ، لهذا الحد علم النمل قانون صيانتته ، وعلم كيف يحمي نفسه ، وهو من أصغر المخلوقات ، أبعد هذا كله نستبعد أن يكون للنمل أو لغيره لغته الخاصة ؟

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ .. ﴾ (٤١) [النور] فلماذا خصَّ الطير بالذكر مع أنها داخلة في ﴿ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٤١) [النور]

قالوا : خَصَّهَا لَانْ لَهَا خُصُوصِيَّةٌ أُخْرَى وَعَجِيبَةٌ ، يَجِبُ أَنْ نَلْتَفِتَ إِلَيْهَا ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرِيدُ أَنْ يَجْعَلَ الطَّيْرَ مِثْلًا وَنَمُوذَجًا لِشَيْءٍ أَعْظَمَ ، فَالطَّيْرُ كَائِنٌ لَهُ وَزْنٌ وَثِقَلٌ ، يَخْضَعُ لِقَانُونِ الْجاذِبِيَّةِ الَّتِي تَجْذِبُ لِلْأَرْضِ كُلِّ ثِقَلٍ يَعْطِقُ فِي الْهَوَاءِ .

لكن الحق - سبحانه وتعالى - يخرق هذا القانون للطير حين يصفُ أجنحته في الهواء ، يظلُّ مُعَلَّقًا لَا يَسْقُطُ : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ .. ﴾ (١٩) [الملك]

وكان الخالق - عز وجل يقول : خَذُّوا مِنَ الطَّيْرِ الْمَشَاهِدَ نَمُوذَجًا وَوَسِيلَةً إِيضًا ، فَإِذَا قُلْتُمْ لَكُمْ : ﴿ وَيُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ .. ﴾ (٦٥) [الحج] فَصَدَّقُوا وَأَمِنُوا أَنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاءَ ، بَلْ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِن زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ .. ﴾ (٤١) [فاطر]

فخذُ من المشهد الذي تدركه دليلاً على ما لا تدركه .

لكن ، مَنْ الْفَاعِلُ فِي ﴿ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ .. ﴾ (٤١) [النور] ؟

يمكن أن يكون الفاعل الطير وكل ما في الوجود ، وأحسن منه أن نقول : علم الله صلواتها وتسبيحها ؛ لأنه سبحانه خالقها وهاديها إلى هذا التسبيح^(١) . إذن : فكل ما في الوجود يعلم صلواته ويعلم تسبيحه ، كما تعلم أنت المنهج ، لكنه استقام على منهجه لأنه مُسَخَّرٌ وانحرفت أنت لأنك مُخَيَّرٌ .

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٨٢٤/٦) : « يجوز أن يكون المعنى : كل قد علم الله صلواته وتسبيحه . أى : علم صلاة المصلى وتسبيح المصليج ؛ ولهذا قال : ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ (١٦) [النور] أى : لا يخفى عليه طاعتهم ولا تسبيحهم . وقد قيل : المعنى : قد علم كل مُصَلٍّ ومُتَسَبِّحٍ صلاة نفسه وتسبيحه الذى كلفه . »

فإن أردت أن تستقيم أمور حياتك فطبق منهج الله كما جاءك ؛
لذلك لا تجد في الكون خللاً أبداً إلا في منطقة الاختيار عند الإنسان ،
كل شيء لا دخل للإنسان فيه يسير منتظماً ، فالشمس لم تعترض
في يوم من الأيام ولم تتخلف ، كذلك القمر والنجوم والهواء ، إنها
منضبطة غاية الانضباط ، حتى إن الناس يضبطون عليها حساباتهم
ومواعيدهم واتجاهاتهم .

لذلك يقول تعالى : ﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ (٥٠) ﴾ [الرحمن]
يعنى : بحساب دقيق ، وما كان للشمس أن تضبط الوقت إلا إذا كانت
هى فى ذاتها منضبطة .

﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ (٤١) ﴾ [النور] أى : لقيوميته تعالى على
خلقه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ (٤٢) ﴾

يريد ربك - عز وجل - أن يُطمئنك أن الذى كلفك بما كلفك به
يضمن لك مقومات حياتك ، فلن ينقطع عنك الهواء فى يوم من الايام ،
ولن تتأبى عليك الشمس أو القمر أو الأرض ؛ لأنها ملك لله ، لا
يشاركه سبحانه فى ملكيتها أحد يمنعها عنك ، فاسطمئن إلى أنها
ستؤدى مهمتها فى خدمتك إلى يوم القيامة ، ولا تشغل نفسك بها ،
فقد ضمنها الله .

ثم يقول رب العزة سبحانه :

﴿الزَّوْجَارُ اللَّهُ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا
فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا
مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ
يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ﴾ (٤٣)

قوله تعالى : ﴿الْم تر .. (٤٣)﴾ [النور] يعنى : ألم تعلم ، وقد وقفنا مع تطور العلم على كيفية تكون المطر بين التبخير والتكثيف الذى يكون السحاب ، وقلنا سابقاً : إن مسطح الماء على الأرض ثلاثة أرباع اليابسة حتى تكفى هذه المساحة البخر اللازم لتكون المطر ، ونحن نجري مثل هذه العملية فى تقطير الماء حين نغلى الماء ونستقبل البخار على سطح بارد ، فتحدث له عملية التكثيف .

وقد أوضحنا هذه العملية بكوب الماء حين تتركه ممتلئاً وتسافر مثلاً ، فحين تعود تجد الكوب قد نقص قليلاً ، أما إذا أرقته على الأرض ، فإنه يجف سريعاً ، وقبل أن تغادر المكان ، لماذا ؟ لأنك وسعت مساحة البخر .

ومعنى ﴿يُزْجِي سَحَابًا .. (٤٣)﴾ [النور] أى : يرسله برفق ومهل ؛ لذلك لما وصف الشاعر مثنى الفتاة قال :

كَأَنَّ مَشِيَّتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارَتِهَا مَرُّ السَّحَابَةِ لِأَرِيثٍ (٢) وَلَا عَجَل

(١) الودق : المطر ، شديده وهينيه . [لسان العرب - مادة : ودق] .

(٢) السنا : ضوء النار والبرق . قال أبو زيد : سنا البرق ضوءه من غير أن ترى البرق أو ترى مخرجه فى موضعه ، وإنما يكون السنا بالليل دون النهار ، وربما كان فى غير سحاب [لسان العرب - مادة : سنا] .

(٣) الريث : الإبطاء . راث يريث : أبطأ . وتريث فلان علينا . أى : أبطأ . [لسان العرب - مادة : ريث] .

﴿ثُمَّ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُ .. (٤٣)﴾ [النور] أى : يجمع بعضه على بعض ،
وحين يُجمع الشيء بعضه على بعض لا بُدَّ أن يبقى بينه فاصل ، فلا
يلتحم بغيره التحاماً تاماً ، ولولا هذه الفواصل بين قطع السحاب ،
ولولا هذه الفتوق ما نزل الودق من خلاله .

ولو شاء سبحانه لجعل السحاب قطعة واحدة ، ولكنه سبحانه
يؤلف بينه ويجمعه بعضه على بعض دون أن يوحدته تكويناً ، فيحدث
بذلك فراغاً بين قطع السحاب . أرايتَ حين نلصق الورق بالصمغ مثلاً
فمهما وضعت عليه من ثقل لا بُدَّ أن يبقى بينه فراغات ؛ لأنه ليس
ذاتاً واحدة .

وعملية تفريغ الهواء هذه تلاحظها حين تضع كوباً مبلولاً وتتركه
لفترة ، فيتبخر الماء من تحته ويخرج الهواء ، فإذا أردتَ رفعه وجدته
صعباً لماذا ؟ لتفريغ الهواء من تحت قاعدة الكوب ، وفى هؤلاء الذين
يعالجون الآلام الناتجة عن البرد ، فيضعون الكوب مقلوباً على مكان
الآلم ، ثم يُشعلون بداخله قطعة من القماش مثلاً لتحرق الهواء بداخل
الكوب .

وبذلك نمنع الخلل فى التقاء الكوب بالجسم ، وهذه المسألة هى
سرُّ عظمة قدماء المصريين فى البناء ، حيث تتماسك الحجارة دون
وجود (مونة) تربط بينها .

إذن : وجود الهواء بين الشيئين يحدث خللاً بينهما ، ولولا هذا
الخلل فى السحاب ما نزل منه الماء ، والمطر آية عظيمة من آيات الله
لا نشعر بها ، ولك أن تتصور كم يكلفنا كوب الماء المقطر حين نُعدُّه
فى المعمل ، فما بالك بالمطر الذى يسقى الأرض كلها ؟

ثم يقول تعالى : ﴿ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا .. (٤٣)﴾ [النور] يعنى : مُكْدَسًا

سُورَةُ النَّوْرِ

١٠٢٩٧

بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ ، وَفِي آيَةٍ أُخْرَى : ﴿ وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ ﴾ (٤٤) [الطور] متبراكم بعضه على بعض ﴿ فَتَرَى الْوَدْقَ .. ﴾ (٤٣) [النور] أى : المطر : ﴿ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ .. ﴾ (٤٣) [النور] أى : من خلال هذه الفجوات والفواصل التى تفصل بين السُّحب .

وهذا الماء الذى ينزل من السماء فيحیی به الله الأرض قد یأتى نِقْمَةً وَعَذَابًا ، كما قال سبحانه : ﴿ وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ .. ﴾ (٤٣) [النور] ولذا فى أهل مأرب الذين أغرقهم الله عبرةً وعظة .

ولو تأملت لوجدت الماء والنار عدوين متقابلين يصعب مقاومتهما ؛ لذلك كان العرب إلى عهد قريب يخافون الماء لما عينوه من غرق بعد انهيار سد مأرب ؛ لذلك آثروا أن يعيشوا فى الصحراء بعيداً عن الماء .

وبالماء نجى الله تعالى موسى - عليه السلام - وأغرق عدوه فرعون ، ففعل سبحانه الشئ وضده بالشئ الواحد .

وقوله تعالى : ﴿ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ﴾ (٤٣) [النور] أى : الضوء الشديد الذى يحدثه السحاب يكاد أن يخطف الأبصار ، وفى البرق تتولد النار من الماء ؛ لذلك حينما يقول تعالى : ﴿ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ^(١) ﴾ (٦) [التكوير] فصدق هذه الآية الغيبية ؛ لأنك شاهدت نموذجاً لها فى مسألة البرق .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ يَغْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ (٤٤)

(١) أى : امتلات ماءً ، أو امتلات ناراً يوم القيامة . [القاموس القويم ١/٣٠٣] .

فالليل والنهار آيتان يتتابعان لكن دون رتابة ، فالليل قد يأخذ من النهار ، والنهار يأخذ من الليل ، وقد يستويان في الزمن تماماً . ومن تقليب الليل والنهار ما يعتريهما من حرٍّ أو بردٍ أو نورٍ وظلمة .

إن : فالمسألة ليست ميكانيكية رتيبة ، إنما هي قيومية الله تعالى وقدرته في تصريف الأمور على مراده تعالى ؛ لذلك يقول تعالى بعدها : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ (٤٤) [النور]

العبرة والعبرة والعبور والتعبير كلها من مادة واحدة ، نقول : هذا مكان العبور يعني الانتقال من جهة إلى جهة أخرى ، وفلان عبّر عن كذا ، يعني : نقل الكلام النفسى إلى كلام باللسان ، والعبرة أن ننظر في الشيء ونعتبر ، ثم ننقل منه إلى غيره ، وكذلك العبرة لأنها حزن أسال شيئاً ، فنزل من عيني الدمع .

والعبرة هنا لمن ؟ ﴿ لَأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ (٤٤) [النور] والمراد : الأبصار الواعية لا الأبصار التى تدرك فقط ، والإنسان له إدراكات بوسائلها ، وله عقل يستقبل المدركات ويغربلها ، ويخلص منها إلى قضايا ، ومن الناس من يبصر لكنه لا يرى شيئاً ولا يصل من رؤيته إلى شيء ، ومنهم أصحاب النظر الواعى المدقق ، فالذى اكتشف قوة البخار رأى القدر وهى تغلى وتغور فيرتفع عليها الغطاء ، وهذا منظر نراه جميعاً الرجل والمرأة ، والكبير والصغير ، لكن لم يصل أحد إلى مثل ما وصل إليه .

إن : المراد الأبصار التى تنقل المبصر إلى العقل ليحلّله ويستنبط ما فيه من أسباب ، لعله يستفيد منها بشيء ينفعه ، والله تعالى قد خلق فى الكون ظواهر وآيات لو تأملها الإنسان ونظر إليها بتعقل وتبصر لاستنبط منها ما يثرى حياته ويرتقى بها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾ ﴾

الدابة : كل ما يدبُّ على الأرض ، سواء أكان إنساناً أو أنعاماً أو وحشاً ، فكلُّ ما له دبيب على الأرض خلقه الله من ماء حتى النملة لها على الأرض دبيب .

وكل شيء يضخم قابل لأن يُصغَّر ، وقد يُضخَّم تضخيماً لدرجة أنك لا تستطيع أن تدرك كُنْهه ، وقد يَصغَّر تصغيراً حتى لا تكاد تراه ، وتحتاج في رؤيته إلى مُكْبَر ، ومن عجائب الخلق أن النملة أو الناموسة فيها كل أجهزة الحياة ومُقوماتها ، وفيها حياة كحياة الفيل الضخم ، ومن عظمة الخالق سبحانه أن يخلق الشيء الضخم الذي يفوق الإدراك لضخامته ، ويخلق الشيء الضئيل الذي يفوق الإدراك لضآلته .

ألا ترى أن ساعة (بيج بن) أخذت شهرتها لضخامة حجمها ، ثم جاء بعد ذلك مَنْ صنع الساعة في حجم فص الخاتم ، وفيها نفس الآلات التي في ساعة (بيج بن) ، كذلك خلق الله من الماء الفيل الضخم ، وخلق الناموسة التي تؤرق الفيل رغم صِغَرها .. سبحانه الخالق .

ولما كان الماء هو الأصل في خلقه كل شيء حتى وجدنا العلماء يقتلون حتى الميكروب الصغير الدقيق بأن يحجبوا عنه المائية فيموت ، ومن ذلك مداواة الجروح بالعسل ؛ لأنه يمتص المائية أو يحجبها ، فلا يجد الميكروب وسطاً مائياً يعيش فيه

وهذه الخلقة ليست على شكل واحد ولا وتيرة واحدة في قوالب ثابتة ، إنما هي ألوان وأشكال ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ .. ﴾ (٤٥) [النور]

والمشى : هو انتقال الموصوف بالمشى من حيز مكانى إلى حيز مكانى آخر ، والناس تفهم أن المشى ما كان بالقدمين ، لكن يوضح لنا سبحانه أن المشى أنواع : فمن الدواب من يمشى على بطنه ، ومنهم من يمشى على رجلين ، ومنهم من يمشى على أربع^(١) .

وربنا - سبحانه وتعالى - بسط لنا هذه المسألة بسطاً يتناسب وإعجاز القرآن وإيجازه ، فلم يذكر مثلاً أن من الدواب من له أربع وأربعون مثلاً ، وفى تنوع طرق المشى فى الدواب عجائب تدلنا على قدرته تعالى وبديع خلقه .

لذلك قال بعدها : ﴿ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ .. ﴾ (٤٥) [النور] لأن الآية لم تستقص كل ألوان المشى ، إنما تعطينا نماذج ، وتحت ﴿ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ .. ﴾ (٤٥) [النور] تدرج مثلاً (أم أربعة وأربعين) وغيرها من الدواب ، والآية دليل على طلاقة قدرته سبحانه .

وكما سخر الله الإنسان لخدمة الإنسان ، كذلك سخر الحيوان لخدمة الحيوان ليوفر له مقومات حياته ، ألا ترى الطير يقات على فضلات الطعام بين أسنان التمساح مثلاً فينظفها له ، إذن : فما فى

(١) قال النقاش : إنما اكتفى فى القول بذكر ما يمشى على أربع عن ذكر ما يمشى على أكثر ؛ لأن جميع الحيوان إنما اعتماده على أربع ، وهى قوام مشيه ، وكثرة الأرجل فى بعضه زيادة فى خلقته ، لا يحتاج ذلك الحيوان فى مشيه إلى جميعها ، وقال ابن عطية : والظاهر أن تلك الأرجل الكثيرة ليست باطلاً ، بل هى محتاج إليها فى تنقل الحيوان ، وهى كلها تتحرك فى تصرفه . [تفسير القرطبي ٤٨٢٩/٦] .

فم التمساح من الخمائر والبكتيريا هي مخزن قوت لهذه الطيور ، ويحدث بينها توافق وانسجام وتعاون ، حتى إن الطير إن رأى الصياد الذى يريد أن يصطاد التمساح فإنها تُحدِّث صوتاً لتنبه التمساح حتى ينجو .

ومن المشى أيضاً السعى بين الناس بالنميمة ، كما قال تعالى :
﴿ هَمَّازٌ ^(١) مَشَاءٌ بِنَمِيمٍ (١١) ﴾ [القلم]

وبعد أن أعطانا الحق - تبارك وتعالى - الأدلة على أن الملك له وحده ، وأن كل شيء يُسبَّح بحمده تعالى واليه تُرجع الأمور ، وأنه تعالى خلق كل دابة من ماء ، قال سبحانه :

﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُّبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٦) ﴾

يعنى : مَنْ ملك هذا الملك وحده ، وخلق لكم هذه العجائب أنزل لكم آيات بينات تحمل إليكم الأحكام ، فكما فعل لكم الجميل ، ووفر لكم ما يخدمكم فى الكون ، سمائه وأرضه ، فأدوا أنتم ما عليكم نحو منهجه وأحكامه ، واتبعوا هذه الآيات البينات .

ومعنى ﴿ مُّبَيِّنَاتٍ .. (١٦) ﴾ [النور] أى : لاستقامة حركة الحياة ؛ لأن حركة الحياة تحتاج لأن يتحرك الجميع ويؤدى كل مهمته حتى تتساند الحركات ولا تتعاند ، فالذى يتعب الدنيا أن تبني وغيرك يهدم .

إذن : لا بُدُّ من ضابط قيمي يضبط كل الحركات ويحدِّث كل

(١) الهماز : صيغة مبالغة . والهمزة : كثير الهمز واللمز والغمز واغتياب الناس وعييبهم . وقيل : الهمز ، فى القفا والسر ، و : اللمز ، عيب فى الوجه فى العلانية . [القاموس القويم ٣٠٧/٢] .

صانع أن يتقن صنّعتَه ويُخلص فيها ، والإنسان غالباً لا يحسن إلا زاوية واحدة في حياته ، هي حرفته وتخصصه ، وربما لا يحسنها لنفسه ؛ لأنه لا يتقاضى عليها أجراً ، لذلك يقولون (باب النجار مخلع) أما إن عمل للأخرين فإنه يُحسن عمله ويتقن صنّعتَه . وكذلك يتقن الناس لك ما فى أيديهم ، فتستقيم الأمور ، فأحسن ما فى يدك للناس ، يحسن لك الناس ما فى أيديهم .

وقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٤٦) [النور]

ولقائل أن يسأل : وما ذنب من لم يدخل فى هذه المشيئة فلم يَهْتد ؟ وسبق أن قلنا : إن الهداية نوعان : هداية الدلالة وهداية المعونة على الدلالة .

فالله تعالى يهدى الجميع هداية الدلالة ، ويبين لكل أسباب الخير وسبل النجاة وطريق الفلاح والأسلوب الأمثل فى إدارة حركة الحياة ، فمن سمع كلام الله ووثق فى توجيهه وأطاع فى هداية الدلالة أعانه بهداية المعونة .

فساعة تسمع : ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ (١٠٨) [المائدة]

﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٢٥٨) [البقرة]

فاعلم أنهم امتنعوا عن هداية الدلالة فامتنت عنهم هداية المعونة ، لا هداية الدلالة والإرشاد والبيان .

وقلنا : إن كلمة ﴿ أَنْزَلْنَا .. ﴾ (٤٦) [النور] تشعر باحترام الشيء المنزّل ؛ لأن الإنزال لا يكون إلا من العلو إلى الأدنى ، فكان ربك - عز وجل - حين يكلفك يقول لك : أريد أن أرتفع بك من مستوي الأرض إلى علو السماء ؛ لذلك يقول تعالى فى موضع آخر : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ .. ﴾ (١٥١) [الانعام]

أى : لا تضعوا لأنفسكم القوانين ، ولا تسيروا خلف آرائكم وأفكاركم ، إنما تعالوا إلى الله وخذوا منه سبحانه منهج حياتكم ، فهو الذى خلقكم ، وخلق لكم هذه الحياة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَيَقُولُونَ ءَأَمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ فِرْقًا مِّنْهُمْ مِّن بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ٤٧ ﴾

وفى آية أخرى يقول سبحانه : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ٦١ ﴾ [النساء]

وهؤلاء هم المنافقون ، وخيبة المنافق أنه متضارب الملكات النفسية : ذلك لأن للإنسان ملكات متعددة تتساند حال الاستقامة ، وتتعاقد حال المعصية ، فالإنسان تراه طبيعياً حين ينظر إلى ابنته أو زوجته ، لأن ملكاته منسجمة مع هذا الفعل ، أما حين ينظر إلى محارم الغير فتراه يختلس النظرة ، يخاف أن يراه أحد يتلصص ويحتاط : لأن ملكاته مضطربة غير منسجمة مع هذا الفعل .

لذلك يقولون : الاستقامة استسامة^(١) ، فملكات النفس بطبيعتها متساندة لا تتعارض أبداً ، لكن المنافق فضلاً عن كذبه ، فهو متضارب الملكات فى نفسه : لأن القلب كافر واللسان مؤمن .

لذلك فكرامة الإنسان تكون بينه وبين نفسه قبل أن تكون بينه وبين الناس ، فقد يصنع الإنسان أمام الناس صنائع خير تُعجب الآخرين ، لكنه يعلم من نفسه الشر ، فهو وإن كسب ثقة المجتمع من حوله ، إلا أنه خسر رأى نفسه فى نفسه ، وإذا خسر الإنسان نفسه

(١) من تقلد الوسام وآثر الحسن والجمال فلااستسامة طلب الحسن والجمال .

فلن يُعَوِّضه عنها شيء حتى إن كسب العالم كله ؛ لأن المجتمع لا يكون معك طول الوقت ، أما نفسك فملازمة لك كل الوقت لا تنفك عنها ، فأنا كبير أمام الناس ما دُمت معهم ، أما حين اختلفت بنفسى أجدها حقيرة : فعلتُ كذا ، وفعلتُ كذا .

إذن : أنت حكمتَ أن رأى الناس أنفسُ من رأيك ، ولو كان لرأيك عندك قيمة لحاولت أن يكون رأيك فى نفسك صحيحاً ، لكن أنت تريد أن يكون رأى الناس فيك صحيحاً ، وإن كان رأيك عند نفسك غير ذلك .

ويقول تعالى فى هؤلاء : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ (٦٠) [النساء]

فقد حكم عليهم أنهم يزعمون ، والزعم مطية الكذب ، والدليل على أنهم يزعمون أنهم يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت ، ولو كانوا مؤمنين بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك ما تحاكموا إلى الطاغوت ، وهكذا فضحوا هم أنفسهم ، فالثانية فضحت الأولى .

لذلك قالوا : إن الكافر أحسن منهم ؛ لأنه منسجم الملكات : قلبه موافق للسانه ، قلبه كافر ولسانه كذلك ، ومن هنا كان المنافقون فى الدرك الأسفل من النار .

والحق - تبارك وتعالى - يعطينا صورة ونموذجاً يحذرنا ألا نحكم على القول وحده ، فيقول تعالى عن المنافقين : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾ (١) [المنافقون]

وهذه المقولة ﴿إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ .. (١)﴾ [المنافقون] مقولة صادقة ، لكن القرآن يُكذِّبهم في أنهم شهدوا بها .

وقد نزلت هذه الآية^(١) في أحد المنافقين أظن أنه بشر^(٢) ، وكانت له خصومة مع يهودي ، فطلب اليهودي أن يتحاكما عند رسول الله ﷺ ، وطلب المنافق أن يتحاكما عند كعب بن الأشرف ، لكن ردَّ اليهودي حكومة كعب لما يعلمه من تزييفه وعدم أمانته - والإنسان وإن كان في نفسه مُزَيِّفاً إلا أنه يجب أن يحتكم في أمره إلى الأمين العادل - وفعلاً تغلب اليهودي وذهبوا إلى رسول الله فحكم لليهودي . وفي هذا دلالة على أن اليهودي كان ذكياً فطناً ، يعرف الحق ويعرف مكانة رسول الله ﷺ .

لكن المنافق لم يَرْضَ حكم رسول الله ، وانتهى بهما الأمر إلى عمر رضى الله عنه وقصاً عليه ما كان ، ولما علم أن المنافق ردَّ حكم

(١) يقصد الآيتين التاليتين من سورة النور آية ٤٨ ، ٤٩ .
 (٢) هذه القصة وردت في سبب نزول آية أخرى ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا نُزِّلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ .. (٢٥)﴾ [النساء] . أوردها الواحدي في أسباب النزول (ص ٩٢) عن ابن عباس قال : « نزلت - أي آية سورة النساء - في رجل من المنافقين كان بينه وبين يهودي خصومة ، فقال اليهودي : انطلق بنا إلى محمد . وقال المنافق : بل نأتى كعب بن الأشرف وهو الذي سماه الله تعالى الطاغوت ، فأتى اليهودي إلا أن يخاصمه إلى رسول الله ﷺ ، فلما رأى المنافق ذلك أتى معه إلى رسول الله ﷺ ، فاختصما إليه ، فقضى رسول الله ﷺ لليهودي ، فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال : نطلق إلى عمر بن الخطاب ، فاقبلنا إلى عمر . فقال اليهودي : اختصمنا أنا وهذا إلى محمد فقضى عليه فلم يرض بقضائه : وزعم أنه مخاصم إليك وتعلق بي فجئت إليك معه . فقال عمر للمنافق : أكذلك ؟ قال : نعم . فقال لهما : رويدا حتى أخرج إليكما . فدخل عمر وأخذ السيف فاشتعل عليه ، ثم خرج إليهما وضرب به المنافق حتى برد . وقال : هكذا أفضى لمن لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله ، وهرب اليهودي ونزلت هذه الآية . وقال جبريل : إن عمر فرق بين الحق والباطل ، فسُمِّيَ الفاروق » .
 وقد أوردها أيضاً في أسباب النزول (ص ١٨٨) وكذا أوردها القرطبي في تفسيره . (٤٨٣١/٦) .

رسول الله قام عمر وجاء بالسيف يُشهره في وجه المنافق وهو يقول : مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقِضَاءِ رَسُولِ اللَّهِ فَذَلِكَ قِضَائِي فِيهِ .

إذن : فهؤلاء يقولون : ﴿ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرُّسُولِ وَأَطَعْنَا .. ﴾ (٤٧) [النور] كلام جميل وأكثر الله من خيركم ، لكن هذا قول فقط لا يسانده تطبيق عملي ، والإيمان يقتضى أن تجيء الاعمال على وفق منطوق الإيمان .
فهذا منهم مجرد كلام ، أما التطبيق : ﴿ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ .. ﴾ (٤٧) [النور] والتولى : الانصراف عن شيء كان موجوداً إلى شيء مناقض ﴿ وَمَا أَوْلَيْتُكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٤٧) [النور] فما داموا قد تولوا فهم لم يطيعوا ولم يؤمنوا .

﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾ (٤٨)

﴿ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴾ (٤٩)

المراد ما كان من أمر بشر واليهودى ، وقد أعرضا عن حكم الله ورسوله ، وإن كان إعراض المنافق واضحاً فالآية لا تريد تبرئة ساحة اليهودى ، لأنه ما رضى بحكم الله إلا لأنه واثق أن الحق له وواثق أن رسول الله ﷺ لن يحكم إلا بالحق ، حتى وإن كان لليهودى ، وإذن : ما أذعن لحكم الله ورسوله محبةً فيه أو إيماناً به ، إنما لمصلحته الشخصية ، لذلك يقول تعالى بعدها :^(١)

﴿ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ

وَرَسُولُهُ رَبُّهُمُ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٥٠)

(١) الحيف : الميل فى الحكم والجور فيه . حاف يحيف : جار وظلم . [القاموس القويم

والمرض : خروج الشيء عن استقامة سلامته ، فكل عضو من أعضائك له سلامة : العين لها سلامة ، والأذن لها سلامة .. الخ والعجيب أن تعيش بالجراحة لا تدري بها طالما هي سليمة صحيحة ، فإذا أصابها مرض تنبتهت إليها ، وأحسست بنعمة الله عليك فيها حال سلامتها .

﴿ أَمْ أَرْتَابُوا .. ﴾ [النور] ٥٠ : شكوا في رسول الله ﴿ أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ .. ﴾ [النور] ٥١ : يجور ويظلم ﴿ بَلْ أَوْلَتْكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [النور] ٥٢ : لأنفسهم أولاً ، وذلك منتهى الحق أن يظلم الإنسان نفسه ، لو ظلم غيره لقلنا : خير يجلبه لنفسه ، لكن ما الخير في ظلم الإنسان لنفسه ؟ ومن ظلم نفسه لا تلمه إن ظلم الآخرين .

والحق - تبارك وتعالى - حينما يعاقب الظالم ، فذلك لمصلحته حتى لا يتمادى في ظلّمه ، ويجرّ على نفسه جزاء شر بعد أن كان الحق سبحانه يُمنيه بجزاء خير .

ثم يأتي السياق بالمقابل :

﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ٥١

فما دُمت قد آمنت ، والإيمان لا يكون إلا عن رغبة واختيار لا يجبرك أحد عليه ، فعليك أن تحترم اختيار نفسك بأن تطيع هذا الاختيار ، وإلا سفّهت رأيك واختيارك ، لذلك كان حال المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله أن يقولوا : سمعنا وأطعنا .

ولو تأملت الكون من حولك لوجدته يسير على هذه القاعدة ، فما دون الإنسان في كَوْنِ الله مُسَيَّرٌ لا مُخَيَّرٌ ، وإن كان الأصل أنه خَيْرٌ

أولاً ، فاختار أن يكون مُسَيِّراً من البداية ، وأراح نفسه ، كما قال سبحانه :

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا .. (٧٢) ﴾ [الأحزاب]

وتصدير الآية الكريمة بـ (إنما) يدل على أنها سبقها مقابل ، هذا المقابل على النقيض لما يجيء بعدها ، فالمنافقون أعرضوا وردوا حكم الله ورسوله ، والمؤمنون قالوا سمعنا وأطعنا ، كما تقول : فلان كسول إنما أخوه مُجِدٌّ . فقول المنافقين أنهم لا يقبلون حكم الله ورسوله ، أما المؤمنون فيقبلون حكم الله ورسوله .

ومعنى ﴿ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا .. (٥١) ﴾ [النور] يعنى : سمعنا سمعاً واعياً يليه إجابة وطاعة ، لا مجرد أن يصل الصوت إلى أذن السامع دون أن يؤثر فيه شيء .

ويقول تعالى فى موضع آخر : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ .. (٨٣) ﴾ [المائدة]

فالسمع له وظيفة ، وهو هنا بمعنى : أجبنا يا رب ، وصممنا على الإجابة ، وهذا وعد كلامى يتبعه تنفيذ وطاعة . مثل قولنا فى الصلاة : سمع الله لمن حمده ، يعنى : أجاب الله مَنْ حمده .

﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٥١) ﴾ [النور] المفلحون : الفائزون الذين بلغوا درجة الفلاح ، ومن العجيب أن يستخدم الحق سبحانه كلمة الفلاح ، وهى من فلاحه الأرض : لأن الفلاحة فى الأرض هى أصل الاقتيات ، وكل مَنْ أتقن فلاحه أرضه جاءت عليه بالثمرة الطيبة ، وزاد خيره ، وتضاعف محصوله ، حتى إن حبة القمح تعطى سبعمئة حبة ، فإذا كانت الأرض وهى مخلوقة لله تعالى تعطى من يزرعها كل

هذا العطاء ، فما بالك بخالق الارض كيف يكون عطاؤه ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ ﴾

﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ (٥٢)

كان سيدنا الشيخ موسى شريف - رحمه الله ورضى الله عنه - يدرس لنا التفسير ، فلما جاءت هذه الآية قال : اسمعوا ، هذه برقية من الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ (٥٢) [النور] فلم تدع هذه الآية حكماً من أحكام الإسلام إلا جاءت به في هذه البرقية الموجزة التي جمعت المنهج كله^(١) .

ومعنى ﴿ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ .. ﴾ (٥٢) [النور] آمن بالله وأطاعه وصدق رسوله ﴿ وَيَخْشِ اللَّهَ .. ﴾ (٥٢) [النور] أى : يخافه لما سبق من الذنوب ﴿ وَيَتَّقْهُ .. ﴾ (٥٢) [النور] فى الباقي من عمره ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ (٥٢) [النور] وهكذا جمعت الآية المعانى الكثيرة فى اللفظ القليل الموجز .

ومعلوم أن التعبير الموجز أصعب من الإطناب والتطويل ، وسبق أن ذكرنا قصة الخطيب الإنجليزي المشهور حين قالوا له : إذا طلب

(١) ذكر القرطبي فى تفسيره (٤٨٣٣/٦) أن عمر بينما هو قائم فى مسجد النبى ﷺ وإذا رجل من دعاة الروم على رأسه وهو يقول : أنا أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله . فقال له عمر : ما شأنك ؟ قال : أسلمت لله . قال : هل لهذا سبب ؟ قال : نعم إنى قرأت التوراة والزبور والإنجيل وكثيراً من كتب الانبياء ، فسمعت أسيراً يقرأ آية من القرآن جمع فيها كل ما فى الكتب المتقدمة ، فعلمت أنه من عند الله فأسلمت . قال : ما هذه الآية ؟ قال : قوله تعالى ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ ﴾ فى الفرائض ﴿ وَرَسُولَهُ ﴾ فى السنن ﴿ وَيَخْشِ اللَّهَ ﴾ فيما مضى من عمره ﴿ وَيَتَّقْهُ ﴾ فيما بقى من عمره ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ والفائز من نجا من النار وأدخل الجنة . فقال عمر : قال النبى ﷺ : « أوتيت جوامع الكلم .. »

منك إعداد خطاب تلقيه في ربع ساعة في كم تُعده ؟ قال : في أسبوع ، قالوا : فإن كان في نصف ساعة ؟ قال : أُعده في ثلاثة أيام ، قالوا : فإذا كان في ساعة ؟ قال : أُعده في يومين ، قالوا : فإن كان في ثلاث ساعات ؟ قال : أُعده الآن .

وقالوا : إن سعد باشا زغلول رحمه الله أرسل من فرنسا خطاباً لصديق في أربع صفحات قال فيه : أما بعد ، فإني أعتذر إليك عن الإطناب (الإطالة) : لأنه لا وقت عندي للإيجاز .

وبعد أن تحدّث القرآن عن قول المنافقين وعن ما يقابله من قول المؤمنين وما ترتب عليه من حكم ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاقِرُونَ ﴾ (٥٢) [النور] ذلك لأن ذكر المقابل يُظهر المقابل ، كما قالوا : والضد يظهر حسنة الضد . بعدها عاد إلى الحديث عن النفاق والمنافقين ، فقال سبحانه :

﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِن أُمِرُوا لَيُخْرِجَنَّ قُلُوبَهُمْ لِلطَّاغُوتِ وَمَا يُنصِرُونَ ﴾ (٥٣) [النور]

القَسَمُ : هو اليمين والحلف ، والإنسان يُقسم ليؤكد المقسم عليه يريد أن يطمئن المخاطب على أن المقسم عليه حق ، وهؤلاء لم يقسموا بالله سراً في أنفسهم ، إنما ﴿ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ .. ﴾ (٥٣) [النور] يعني : بِالْقُوَّةِ وَأَتَوْا بِمَنْتَهَى الْجَهْدِ فِي الْقَسْمِ ، فلم يقل أحدهم : وحياة أمي أو أبي ، إنما أقسموا بالله ، وليس هناك قَسَمٍ أبلغ من هذا القسم ، لذلك يقول النبي ﷺ : « مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ ، أَوْ لِيَصْمِتْ »^(١)

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٢٦٧٩ ، ٢٨٢٦ ، ٦١٠٨) وكذا مسلم في صحيحه (١٦٤٦) كتاب الأيمان من حديث عبد الله بن مسعود . وفي لفظ مسلم أن ابن مسعود أدرك عمر بن الخطاب في ركب وعمر يحلف بأبيه فناداهم رسول الله ﷺ : ألا إن الله عز وجل ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم ، فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت .

فلما أقسموا بالله للرسول أن يخرجوا من بيوتهم وأولادهم
وأموالهم إلى الجهاد مع رسول الله فضح الله سرائرهم ،
وكشف سترهم ، وأبان عن زيف نواياهم ، كما قال في آية
أخرى : ﴿ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي
تَقُولُ .. ﴾ (٨١) [النساء]

وتأمل دقّة الاداء القرآني في : ﴿ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ .. ﴾ (٨١) [النساء]
وهذا احتياط ؛ لأن منهم أناساً يراود الإيمان قلوبهم ويفكرون
في أن يخلصوا إيمانهم ونواياهم لله تعالى ، ويعودوا إلى الإسلام
الصحيح .

والقرآن يفضح أمر هؤلاء الذين يُقسمون عن غير صدق في القسم ،
كمن تعود كثرة الحلف والحنث فيه ؛ لذلك ينهاهم عن هذا الحلف : ﴿ قُلْ
لَا تَقْسِمُوا .. ﴾ (٥٣) [النور] ولا يمكن أن ينهى المتكلم المخاطب عن
القسم خصوصاً إذا أقسم على خير ، لكن هؤلاء حانثون في قسمهم ،
فهو كعدمه ، فهم يُقسمون باللسان ، ويخالفون بالوجدان .

وقوله تعالى : ﴿ طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ .. ﴾ (٥٣) [النور] يُشعر بتوبيخهم ، كأنه
يقول لهم : طاعتكم معروفة لدينا ولها سوابق واضحة ، فهي طاعة
باللسان فحسب ، ثم يؤكد هذا المعنى فيقول : ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ
(٥٣) [النور] والذي يؤكد هذه الخبرة أنه يفضح قلوبهم ويفضح نواياهم .

والعجيب أنهم لا يعتبرون بالأحداث السابقة ، ولا يتعظون بها ،
وقد سبق لهم أنه كان يجلس أحدهم يحدث نفسه الحديث فيفضح الله
ما في نفسه ويخبر به رسول الله ، فيبلغهم بما يدور في نفوسهم ،
كما جاء في قول الله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا
نَقُولُ .. ﴾ (٨) [المجادلة]

ومع ذلك لم يعتبروا ولم يعترفوا لرسول الله بأنه مؤيد من الله ،
وأنه تعالى لن يتخلى عن رسوله ، ولن يدعه لهم يخادعون
ويغشونه ، وهذه سوابق تكررت منهم مرات عدة ، ومع ذلك لم ينتهوا
عما هم فيه من النفاق ، ولم يخلصوا الإيمان لله .

وبعد هذا كله يوصى الحق تبارك وتعالى نبيه ﷺ أن يبقى
عليهم ، والأى يرمى (طوبتهم) لعل وعسى ، فيقول عز وجل :

﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ
وَ عَلَيْهِ كُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ
إِلَّا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ ﴿٥٤﴾ ﴾

وكانه تعالى لا يريد أن يُغلق الباب دونهم ، فيعطيههم الفرصة :
جَدُّدُوا طاعة الله ، وَجَدُّدُوا طاعة لرسوله ، واستدركوا الأمر ؛ ذلك
لأنهم عباده وخلقته .

وكما ورد في الحديث الشريف : « الله أفرح بتوبة عبده من أحدكم
وقع على بغيره وقد أضله في فلاة .. »^(١)

ونلاحظ في هذه الآية تكرار الأمر أطيعوا ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ .. ﴿٥٤﴾ [النور] وفي آيات أخرى يأتي الأمر مرة واحدة ، كما
في الآية السابقة : ﴿ وَمَنْ يَطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ .. ﴿٥٢﴾ [النور] ، وفي :
﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ .. ﴿٢٠﴾ [الأنفال] وفي ﴿ مَنْ يَطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ
اللَّهَ .. ﴿٨٠﴾ [النساء] أى : أن طاعتها واحدة .

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى في صحيحه (٦٣٠٨ ، ٦٣٠٩) ، وكذا مسلم في
صحيحه (٢٧٤٤) من حديث عبد الله بن مسعود . والفلاة : الصحراء الواسعة التى فُكبت
عن الزرع والإنبات .

قالوا : لأن القرآن ليس كتابَ أحكام فحسب كالكتب السابقة ، إنما هو كتاب إعجاز ، والأصل فيه أنه مُعْجَز ، ومع ذلك أدخل فيه بعض الأصول والأحكام ، وترك البعض الآخر لبيان الرسول وتوضيحه في الحديث الشريف ، وجعل له ﷺ حقاً في التشريع بنص القرآن : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا .. ﴾ (٧) [الحشر]

والقرآن حين يُورد الأحكام يوردها إجمالاً ثم يُفصلها رسول الله ﷺ ، فالصلاة مثلاً أمر بها الحق - تبارك وتعالى - وفرضها ، لكن تفصيلها جاء في السنة النبوية المطهرة ، فإن أردت التفصيل فانظر في السنة .

كالذي يقول : إذا غاب الموظف عن عمله خمسة عشر يوماً يُفصل ، مع أن الدستور لم ينص على هذا ، نقول : لكن في الدستور مادة خاصة بالموظفين تنظم مثل هذه الأمور ، وتضع لهم اللوائح المنظمة للعمل .

وذكرنا أن الشيخ محمد عبده سأل بعض المستشرقين : تقولون في القرآن ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ .. ﴾ (٢٨) [الانعام] فهات لي من القرآن : كم رغيفاً في إردب القمح ؟ فما كان من الشيخ إلا أن أرسل لأحد الخبازين وسأله هذا السؤال فأجابه : في الإردب كذا رغيف . فاعترض السائل : أريد من القرآن .

فردَّ الشيخ : هذا من القرآن ؛ لأنه يقول : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٤٣) [النحل]

فالامر الذي يصدر فيه حكم من الله وحكم من رسول الله ، كالصلاة مثلاً : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾ (١٠٣) [النساء]

وفى الحديث : « الصلاة عماد الدين »^(١)

ففى مثل هذه المسألة نقول : أطيعوا الله والرسول ؛ لأنهما متواردان على أمر واحد ، فجاء الأمر بالطاعة واحداً .

أما فى مسائل عدد الركعات وما يُقال فى كل ركعة وكونها سرّاً أو جهراً ، كلها مسائل بيّنها رسول الله . إذن : فهناك طاعة لله فى إجمال التشريع أن الصلاة مفروضة ، وهناك طاعة خاصة بالرسول فى تفصيل هذا التشريع ، لذلك يأتى الأمر مرتين ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ .. (٥٤)﴾ [النور]

كما نلاحظ فى القرآن : ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ .. (٥٦)﴾ [النور] هكذا فحسب . قالوا : هذه فى المسائل التى لم يردّ فيها تشريع ونصٌّ ، فالرسول فى هذه الحالة هو المشرّع ، وهذه من مميزات النبى ﷺ عن جميع الرسل ، فقد جاءوا جميعاً لاستقبال التشريع وتبليغه للناس ، وكان ﷺ هو الوحيد الذى فُوِّضَ من الله فى التشريع .

ثم يقول تعالى : ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ .. (٥٤)﴾ [النور] لأنه تعالى أعلم بحرّص النبى على هداية القوم ، وكيف أنه يجهد نفسه فى دعوتهم ، كما خاطبه فى موضع آخر : ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٣)﴾ [الشعراء] وكان الحق - تبارك وتعالى - يقول لنبيه : قُلْ لَهُمْ وادْعُهُمْ مرة ثانية لترريح نفسك ﴿قُلْ

(١) تمام الحديث : « من أقامها فقد أقام الدين ، ومن تركها فقد هدم الدين » . قال الحافظ العراقي فى تخريجه لأحاديث الأحياء (١٤٧/١) : « رواه البيهقى فى الشعب بسند ضعفه من حديث عمر » وقال الملا على الفارى فى « الأسرار المفروعة » (حديث ٥٧٨) : « قال ابن الصلاح فى « مشكل الرسيط » : « إنه غير معروف » . وذكره السيوطى فى الدرر المنتثرة (ح ٢٧٩) .

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ .. ﴿٥٤﴾ [النور] وَإِنْ كُنْتَ غَيْرَ مَكْلُفٍ
بالتكرار ، فما عليك إلا البلاغ مرة واحدة .

ومعنى : ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ .. ﴿٥٤﴾﴾ [النور]
أى : من الله تعالى ، فالرسول حُمِّلَ الدعوة والبلاغ ، وأنتم حُمِّلْتُمْ
الطاعة والاداء ، فعليكم أن تُؤدُّوا ما كُلِّفكم الله به .

﴿وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا .. ﴿٥٤﴾﴾ [النور] نلاحظ أن المفعول فى ﴿وَإِنْ
تُطِيعُوهُ .. ﴿٥٤﴾﴾ [النور] مفرد ، فلم يقل : تطيعوهما ، لتناسب صدر
الآية ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ .. ﴿٥٤﴾﴾ [النور] ذلك لأن الطاعة هنا
غير منقسمة ، بل هى طاعة واحدة .

وقوله : ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ .. ﴿٥٤﴾﴾ [النور] تكليفاً من الله ﴿إِلَّا
الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٥٤﴾﴾ [النور] المحيط بكل تفصيلات المنهج التشريعى
لتنظيم حركة الحياة .

ثم يقول الحق سبحانه^(١) :

(١) سبب نزول الآية : مكث رسول الله ﷺ بمكة عشر سنين بعدما أوحى الله إليه خائفاً هو
وأصحابه يهدون إلى الله سبحانه سراً وعلانية ، ثم أمر بالهجرة إلى المدينة وكانوا بها
خائفين ، يصبحون فى السلاح ويمسكون فى السلاح ، فقال رجل من أصحابه : يا رسول
الله ما يأتى علينا يوم نأمن فيه ونضع فيه السلاح ، فقال رسول الله ﷺ : لن تثبتوا إلا
يسيراً حتى يجلس الرجل منكم فى الملا العظيم محتبياً ليست فيهم حديدة ، وأنزل الله
تعالى : ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ .. ﴿٥٥﴾﴾ [النور] إلى آخر الآية ، فأظهر
الله تعالى نبيه على جزيرة العرب ، فوضعوا السلاح وأمنوا ثم قبض الله تعالى نبيه
فكانوا آمنين كذلك فى إمارة أبى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم حتى وقعوا فيما
وقعوا فيه وكفروا النعمة فاندخل الله عليهم الخوف وغيروا فقبر الله بهم . رواه الربيع
ابن أنس عن أبى العالية . أورده الواحدى فى أسباب النزول (ص ١٨٨) ، وابن كثير فى
تفسيره (٢٠١/٣) ، والقرطبي فى تفسيره (٤٨٣٥/٦) .

﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا ءَامَنَّا بِخَلْفِ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾ ﴾

فى أول الحديث عن سورة النور قلنا : إنها سُمِّيَتْ بالنور ؛ لأنها تبين للناس النور الحسى فى الكون ، وتقيس عليه النور المعنوى فى القيم ، وما دُمنا نطفئ أنوارنا الحسية حين يظهر نور الله فى الشمس ، يجب كذلك أن نطفئ أنوارنا المعنوية حين يأتينا شرع من الله .

فليس لأحد رأى مع شرع الله ؛ ذلك لأن الخالق - عز وجل - يريد لخليفته فى الأرض أن يكون فى نور حسى ومعنوى ، ثم ضمن له مقومات بقاء حياته بالطعام والشراب شريطة أن يكون من حلال حتى تبنى خلاياه وتتكون من الحلال فيسلم له جهاز الاستقبال عن الله وجهاز الإرسال إن أراد الدعاء .

وفى الحديث الشريف : « أيها الناس ، إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً ، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾ ﴾ [المؤمنون] وقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ .. ﴾ [البقرة] (١٧٢) ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى

بالحرام فأنى يُستجاب لذلك؟^(١) .

فهذه أجهزة مُعطلة خربة أشبه ما تكون بالراديو الذى لا يحسن استقبال ما تذيعه محطات الإذاعة ، فالإرسال قائم يستقبله غيره ، أما هو فجهاز استقباله غير سليم .

فإذا ضمنت سلامة تكوينك بلقمة الحلال ضمن الله لك إجابة الدعاء ، وفى الحديث يقول النبى ﷺ لسعد بن أبى وقاص رضى الله عنه : « أَطِبُّ مَطْعَمَكَ تَكُنْ مُسْتَجَابَ الدَّعْوَةِ »^(٢) .

ثم ضمن الله للإنسان مَقُومَات بقاء نوعه بالزواج لاستمرار الذرية لتستمر الخلافة فى الأرض طاهرة نظيفة ، ثم تحدثت السورة مُحذرة إياكم أن تجترثوا على أعراض الناس ، أو ترموا المحصنات ، أو تدخلوا البيوت دون استئذان ، حتى لا تطلعوا على عورات الناس .. إلخ .

فالحق - سبحانه وتعالى - يريد سلامة المجتمع وسلامة الخلافة فى الأرض ، وكل هذه الأحكام والمعانى تصب فى هذه الآية :

﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ .. (٥٥) ﴾ [النور] فمن فعل ذلك كان أهلاً للخلافة عن الله ، إنها معركة ابتلاءات وتمحيص تُبين الغث^(٣) من السمين ، ألا ترى المسلمين

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (١٠١٥) كتاب الزكاة ، وأحمد فى مسنده (٢٢٨/٢) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

(٢) أورده الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٩١/١٠) من حديث ابن عباس قال : تليت عند رسول الله ﷺ ﴿ بِنَائِبِهَا النَّاسُ كُلُّوْا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا .. (١٦٨) ﴾ [البقرة] فقال سعد : يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى مستجاب الدعوة ، فقال ﷺ : يا سعد ، أطب مطعمك تكن مستجاب الدعوة . والذى نفس محمد بيده ، إن العبد يقذف اللقمة الحرام فى جوفه ما يتقبل منه العمل أربعين يوماً ، وأيما عبد نبت لحمه من سحت فالنار أولى به . قال الهيثمى : « رواه الطبرانى فى الصغير وفيه من لم أعرفهم » .

(٣) الغث : الردىء من كل شىء . ولحم غثٌ : مهزول . [لسان العرب - مادة : غث] .

الأوائل كيف كانوا يُعذَّبون ويُضطهدون ، ولا يجروا أحد على حمايتهم حتى اضطروا للهجرة إلى الحبشة وإلى المدينة ، وقد قال تعالى : ﴿ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ (٢) [العنكبوت]

وهؤلاء الصحابة هم الذين حملوا للدنيا مشاعل الهداية ، وساحوا بدعوة الله في أنحاء الأرض ، فلا بد أن يُربوا هذه التربية القاسية ، وأن يُمتحنوا كل هذا الامتحان ، وهم يعلمون جيداً ثمن هذه التضحية وينتظرون ثوابها من الله ، فأهل الحق يدفعون الثمن أولاً ، أما أهل المبادئ الباطلة فيقبضون الثمن أولاً قبل أن يتحركوا في اتجاه مبادئهم . وهذا الابتلاء الذي عاشه المسلمون الأوائل هو من تنقية الخليفة ليكون أهلاً لها .

لذلك قال سبحانه : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ .. ﴾ (٥٥) [النور] والوعد : بشارة بخير لم يأت زمنه بعد ، حتى يستعد الناس بالوسيلة له ، ووضده الوعيد أو الإنذار بشر لم يأت زمنه بعد ، لتكون هناك فرصة للاحتياط وتلافى الوقوع في أسبابه .

وما دام الوعد من الله تعالى فهو صدق ، كما قال سبحانه : ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴾ (١٢٢) [النساء] وقال سبحانه : ﴿ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ ﴾ (١١١) [التوبة]

والذى يفسد على الناس وعودهم ، ويجر عليهم عدم الوفاء أن الإنسان مُتَغَيِّرٌ بطبعه مُتَقَلِّبٌ ، فقد يعد إنساناً بخير ثم يتغير قلبه عليه فلا يفي له بما وعد ، وقد يأتى زمن الوفاء فلا يقدر عليه ، أما الحق - تبارك وتعالى - فلا يتغير أبداً ، وهو سبحانه قادر على الوفاء بما وعد به ، فليست هناك قوة أخرى تمنعه ، فهو سبحانه واحد لا إله غيره ؛ لذلك فوَعَدَهُ تعالى ناجز .

﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ .. (٥٥) ﴾ [النور] قلنا :
 إن الإيمان الذي يقوم على صفاء الينبوع والعقيدة ليس مطلوباً لذاته ،
 إنما لا بُدَّ أن تكون له ثمرة ، وأن يُرى أثره طاعة وتنفيذاً لأوامر الله ،
 فطالما آمنتَ بالله فنقُذ ما يأمرُك به ، وهناك من الناس من يفعل
 الخير ، لكن ليس من منطلق إيماني مثل المنافقين الذين قال الله
 فيهم : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا .. (١٤) ﴾ [الحجرات] فردَّ الله عليهم : ﴿ قُلْ لَمْ
 تَوْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا .. (١٤) ﴾ [الحجرات] يعني : خضعنا للأوامر ،
 لكن عن غير إيمان ، إذن : فقيمة الإيمان أن تُنقُذ مطلوبه .

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى : ﴿ وَالْعَصْرُ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي
 خُسْرٍ (٢) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا
 بِالصَّبْرِ (٣) ﴾ [العصر]

فبماذا وعد الله الذين آمنوا ؟ ﴿ لَيْسَتْ خَلْفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ .. (٥٥) ﴾
 [النور] وهذه ليست جديدة ، فقد سبقهم أسلافهم الأوائل ﴿ كَمَا
 اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ .. (٥٥) ﴾ [النور] ، فاستخلاف الذين آمنوا ليس
 بدعاً ، إنما هو أمر مُشاهد في مواكب الرسل والنبوة ومُشاهد في
 المسلمين الأوائل من الصحابة الذين أودُّوا وعُدِّبوا واضطهدوا
 وأُخْرِجُوا من ديارهم وأولادهم وأموالهم ولم يُؤمروا بردَّ العدوان .

حتى إن رسول الله ﷺ حينما قدم المدينة في جَمْع من صحابته
 استقبله الأنصار بالحفاوة ، واحتضنوا هؤلاء المهاجرين ، وفعلوا
 معهم نموذجاً من الإيثار ليس له مثل في تاريخ البشرية ، وهل هناك
 إيثار أعظم من أن يعرض الأنصاري زوجاته على المهاجر يقول :
 اختر إحداهما أطلقها لك ، إلى هذه الدرجة فعل الإيمان بنفوس
 الأنصار .

ولما رأى كفار قريش ما صنعه الانصار مع المهاجرين توقدوا ناراً : كيف يعيش المهاجرون فى المدينة هذه العيشة الهنية وتكتلوا جميعاً ضد هذا الدين ليضربوه عن قوس واحدة ، وتأمروا على القدوة ليقضوا على هذا الدين الوليد الذى يشكل أعظم الخطر عليهم .

حتى إن الامر قد بلغ بالمهاجرين والانصار أنهم لا يبيتون إلا بالسلاح ، ولا يصبحون إلا بالسلاح مخافة أن ينقض عليهم أعداؤهم ، حتى إن أحد الصحابة يقول لإخوانه : أترون أنا نعيش حتى نأمن ونطمئن ولا نبيت فى السلاح ونصبح فيه ، ولا نخشى إلا الله ؟
يعنى : أهناك أمل فى هذه الغاية ؟

وآخر يذهب إلى رسول الله ﷺ يقول : يا رسول الله أهد الدهر نحن خائفون ؟ ألا يأتينا يوم نضع فيه السلاح ونبيت آمنين ؟

فيقول النبي ﷺ بلسان الواثق من وعد ربه ، وليس كلاماً قد يكذب فيما بعد : « لا تصبرون إلا يسيراً ، حتى يجلس الرجل منكم فى الملا العظيم مُحْتَبِياً ليست فيه حديدة »^(١) يعنى : فى الملا الواسع ، والاحتباء جلسة المستريح الهانئ ، والحديدة كناية عن السلاح .

وقد قال ﷺ : « إن الله زوى لى الأرض ، فرأيت مشارقها ومغاربها ، وسيبلغ ملك أمتى ما زوى لى منها »^(٢) .

ومعنى « إن الله زوى لى الأرض » معلوم أن للإنسان مجال رؤية يلتقى فيه إلى نهاية الافق ، أما الأرض ذاتها فواسعة ، فزويت الأرض لرسول الله يعنى : جمعت فى زاوية ، فصار ينظر إليها كلها .

(١) أورده ابن كثير فى تفسيره (٣٠٦/٣) سبباً فى نزول الآية مروياً عن أبى العالية .

(٢) أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٨٨٩) كتاب الفتن ، وأحمد فى مسنده (٢٧٨/٥ ، ٢٨٤)

من حديث ثوبان رضى الله عنه .

إذن : فهم فى هذه المرحلة يشتهون الأمن وهدوء البال ، وقد قال تعالى عنهم فى هذه الفترة : ﴿ وَزَلَّزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصَرَ اللَّهُ .. ﴾ (٢١٤) [البقرة].

وفى غمرة هذه الشدة وقمة هذا الضيق ينزل تعالى على رسوله : ﴿ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴾ (٤٥) [القمر] حتى إن الصحابة ليتعجبون ، يقول عمر رضى الله عنه : أى جمع هذا ؟ وقد نزلت الآية وهم فى مكة فى أشد الخوف لا يستطيعون حماية أنفسهم .

لكن بعد بدر وبعد أن رأى ما نزل بالكفار قال : صدق الله ﴿ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴾ (٤٥) [القمر]

ثم ينزل الله تعالى على رسوله ﷺ بعض الآيات التى تُطمئن المؤمنين وتصبرهم : ﴿ أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ .. ﴾ (٤١) [الرعد]

فاطمئنا ، فكل يوم نقص من أرض الكفر ، ونزيد فى أرض الإيمان ، فالمقدّمات فى صالحكم ، ثم يأتى فتح مكة ويدخلها النبى ﷺ فى موكب مهيب مُطَاطِنًا رَاسَهُ ، تواضعا لمن أدخله ، مُظهِرًا ذلة العبودية لله .

حتى إن أبا سفيان لما رأى رسول الله ﷺ فى هذا الموكب يقول للعباس : لقد أصبح مُلكُ ابن أخيك عظيماً ، فيقول العباس : إنها النبوة يا أبا سفيان^(١) ، يعنى : المسألة ليست مُلكاً إنما هى بشائر

(١) أورده ابن هشام فى السيرة النبوية (٤٠٤/٤) أن جيوش المسلمين عُرضت على أبى سفيان فى فتح مكة وهو مع العباس عم رسول الله ﷺ ، فقال : ما لأحد بهؤلاء قبلاً ولا طاقة ، والله يا أبا الفضل ، لقد أصبح مُلكُ ابن أخيك الغداة عظيماً . قال : قلت يا أبا سفيان ، إنها النبوة . قال : فنعمة إذن .

النصر لدين الله وظهوره على معقل الأصنام والأوثان في مكة .

ثم يذهب إلى خيبر معقل أهل الكتاب من بني قَيْنُقَاع وبني النضير وبني قريظة وينتصر عليهم ، ثم تسقط في يده البحرين ومجوس هَجَرَ ، ويدفعون الجزية .

بعد ذلك يرسل ﷺ كُتبه إلى الملوك والرؤساء يدعوهم إلى الإسلام ، فيرسل إلى النجاشي ملك الحبشة ، وإلى المقوقس ، وإلى هرقل ، وإلى كسرى ، وتأتيه الهدايا من كُلِّ هؤلاء .

ويستمر المدُ الإسلامي والوفاء بوعد الله تعالى لخليفة رسول الله ، فإن كان المد الإسلامي قد شمل الجزيرة العربية على عهد رسول الله ، فإنه تعداها إلى شتى أنحاء العالم في عهد الخلفاء الراشدين ، حتى ساد الإسلامُ العالمَ كله ، وأظهره الله على أكبر حضارتين في ذلك الوقت : حضارة فارس في الشرق ، وحضارة الروم في الغرب في وقت واحد ، ويتحقق وعد الله للذين آمنوا بأن يستخلفهم في الأرض .

وبعد وفاة رسول الله ﷺ تتحقق النبوءات التي أخبر بها ، ومنها ما كان من أمر سراقَة بن مالك الذي خرج خلف رسول الله في رحلة الهجرة يريد طلبه والفوز بجائزة قريش ، وبعد أن تاب سُرَاقَة وعاد إلى الجادة كان الصحابة يعجبون لدقة ساعديه ويصفونهما بما يدعو إلى الضحك فكان ﷺ يقول عن ساعدي سراقَة : « كيف بهما في سواري كسرى ؟ »^(١)

(١) أخرج البيهقي في دلائل النبوة (٢٢٥/٦) أن عمر بن الخطاب أتى بفروة كسرى فوضعت بين يديه وفي القوم سراقَة بن مالك قال : فالقى إليه سواري كسرى بن هرمز فجعلهما في يديه فبلفا منكبيه ، فلما رأهما في يدي سراقَة قال : الحمد لله . سواري كسرى بن هرمز في يد سراقَة ابن مالك بن جَعْشَمِ أعرابي من بني مدلج وذكر الحديث . قال الشافعي - رحمه الله - وإنما البسهما سراقَة لأن النبي ﷺ قال لسراقَة ونظر إلى ذراعيه : . كأتى بك قد لبست سواري كسرى .

سورة النور

١٠٣٢٣

ويفتح المسلمون بعد ذلك ملك كسرى ، ويكون سواراً كسرى من نصيب سراقه ، فيلبسهما ، ويراها الناس في يديه .

هذه كلها بشارات ومقدمات لوعده الله يراها المؤمنون في أنفسهم ، لا فيمن يأتي بعد ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ .. ﴾ (٥٥) [النور] يعنى : المسألة لن تطول .

كذلك أم حرام بنت ملحان^(١) التى خرجت فى غزوة ذات الصواري وركبت البحر ذكرت أن رسول الله ﷺ كان ينام هناك ثم يصحو وهو يضحك ، فقالت له : ما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : « أناس من أمتي يركبون زبد هذا البحر ، ملوك على الأسرة أو كالمملوك على الأسرة » فقال : ادع الله أن أكون منهم ، فدعا لها فاستجاب الله دعاءه ، وخرجت فى الغزوة ، ولما ركبوا البحر الأبيض أرادت أن تخرج فماتت^(٢) .

إذن : فالبشارة فى هذه الآية ليست بشارة لفظية ، إنما هى بشارة واقعية لها واقع يؤيدها ، قد حدث فعلاً .

لكن ، ما المراد بالأرض فى ﴿ لِيَسْتَخْلِفْنَهُمْ فِي الْأَرْضِ .. ﴾ (٥٥) [النور] ؟ إذا جاءت الأرض هكذا مفردة غير مضافة لشيء فتعنى كل الأرض ، كما فى قوله تعالى : ﴿ وَقَلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا

(١) أخت أم سليم ، أسلمت وبايعت رسول الله ﷺ ، وكان يقبل فى بيتها وتزوجها عبادة بن الصامت . قال هشام بن الغاز : قبر أم حرام بقبرس ، وهم يقولون : هذا قبر المرأة الصالحة . • المؤمنات الصالحات لتقى الدين الحصنى توفى ٨٢٩ هـ . ص ٥٣ ، ٥٤ - دار البشير تحقيق عادل أبو المعاطى .

(٢) أخرجه أبو نعيم فى حلية الأولياء (٦١/٢) بهذا اللفظ ، وأخرجه البخارى فى صحيحه (١٠٢/٦ - فتح البارى) وأبو نعيم فى الحلية (٦٢/٢) بلفظ : « أول جيش من أمتي يغزون البحر قد أوجبوا » قالت أم حرام : أنا منهم ؟ قال : « أنت منهم » .

الأَرْضِ .. ﴿١٠٤﴾ [الإسراء] يعنى : تقطعوا فى كل أنحاءها ، ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعَدُ الْآخِرَةِ .. ﴿١٠٤﴾ [الإسراء] الذى وعد الله به ﴿جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴿١٠٤﴾﴾ [الإسراء] يعنى : جمعناكم من الأراضى كلها ، وهذا هو الأمل القوى الذى نعيش عليه ، ومنتظر من الله أن يتحقق .

ثم يقول تعالى : ﴿وَلِيُمكنَنَّ لَهُمْ دِينُهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ .. ﴿٥٥﴾﴾ [النور] ففوق الاستخلاف فى الأرض يُمكن الله لهم الدين ، ومعنى تمكين الدين : سيطرته على حركة الحياة ، فلا يصدر من أمور الحياة أمر إلا فى ضوئه وعلى هديه ، لا يكون ديناً مُعطلاً كما نُعطله نحن اليوم ، تمكين الدين يعنى توظيفه وقيامه بدوره فى حركة الحياة تنظيمياً وصيانة .

وقوله سبحانه : ﴿وَلِيُبدِلَنَّهُمْ مَنْ بَعْدَ خَوْفِهِمْ أَمْنًا .. ﴿٥٥﴾﴾ [النور] وهم الذين قالوا : نبيت فى السلاح ، ونصبح فى السلاح ، فيبدلهم الله بعد هذا الخوف أَمْنًا ، فإذا ما حدث ذلك فعليهم أن يحافظوا على الخلافة هذه ، وأن يقوموا بحقها ﴿يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾﴾ [النور]

ومعنى ﴿كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ .. ﴿٥٥﴾﴾ [النور] يعنى : بعد أن استخلفه الله ، ومكّن له الدين وأمنه وأزال عنه أسباب الخوف .

وفرق بين تمكين الإسلام وتمكين من يُنسب إلى الإسلام ، فالبعض يدعى الإسلام ، ويركب موجته حتى يحكم ويستتب له الأمر وتنتهى المسألة ، لا .. لأن التمكين ليس لك أيها الحاكم ، إنما التمكين لدين الله .

﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴾

دائماً ما يقرن القرآن بين هذين الركنين ، وتأتي الزكاة بعد الصلاة ؛ ذلك لأن الصلاة هي الركن الوحيد الذي فرض من الله مباشرة ، أما بقية الأركان فقد فرضت بالوحي ، وضربنا لذلك مثلاً ، والله تعالى المثل الأعلى بالرئيس الذي يكلف مرؤوسيه بتأشير أو بالتليفون ، فإن كان الأمر مهماً استدعى الموظف المختص إلى مكتبه وكلفه بهذا الأمر مباشرة لأهميته .

فكذلك الحق - تبارك وتعالى - أمر بكل التكاليف الشرعية بالوحي ، إلا الصلاة فقد فرضها على رسول الله بعد أن استدعاه إلى رحلة المعراج فكلفه بها مشافهةً دون واسطة ، ولما يعلمه الله تعالى من محبة النبي ﷺ لامته قال له : أنا فرضت عليك الصلاة بالقرب ، وكذلك أجعلها للمصلي في الأرض بالقرب ، فإن دخل المسجد وجدني .

وإن كانت أركان الإسلام خمسة ، فإن الشهادة والصلاة هما الركنان الدائمان اللذان لا ينحلان عن المؤمن بحال من الأحوال ، فقد لا تتوفر لك شروط الصوم أو الزكاة أو الحج فلا تجب عليك ، كما أن الصلاة هي الفريضة المكررة على مدار اليوم واللييلة خمس مرات ، وبها يتم إعلان الولاء لله دائماً ، وقد وزعها الحق سبحانه على الزمن ليظل المؤمن على صلة دائمة بربه كلما شغلته الدنيا وجد (الله أكبر) تناديه .

وانظر إلى عظمة الخالق - عز وجل - حين يطلب من صنعته أن

تقابله وتُعرض عليه كل يوم خمس مرات ، وهو سبحانه الذى يطلب هذا اللقاء ويفرضه عليك لمصلحتك أنت ، ولك أن تتصور صنعة تُعرض على صانعها كل يوم خمس مرات أيصيبها عَطَبٌ ؟

وربك هو الذى يناديك ويدعوك للقاءه ويقول : « لا أملُ حتى تملؤا »^(١) ومن رحمته بك ومحبتة لك تركَ لك حرية اختيار الزمان والمكان ، وترك لك حرية إنهاء المقابلة متى تشاء ، فإن أردت أن تظلَ فى بيته وفى معيته فعلى الرَّحْبِ والسَّعة .

ولاهمية الصلاة ومكانتها فى الإسلام اجتمع فيها كل أركان الإسلام ، ففى الصلاة تتكرر الشهادة : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وفى الصلاة زكاة ؛ لأن الزكاة فرع العمل ، والعمل فرع الوقت ، والصلاة تأخذ الوقت نفسه ، وفيها صيام حيث تمتنع فى الصلاة عما تمتنع عنه فى الصوم بل وأكثر ، وفيها حج لأنك تتجه فى صلاتك إلى الكعبة .

إذن : فالصلاة نائبة عن جميع الأركان فى الاستبقاء ، لذلك كانت هى عمود الدين ، والتي لا تسقط عن المؤمن بحال من الأحوال حتى إن لم يستطع الصلاة قائماً صلى جالساً أو مضطجعا ، ولو أن يشير بأصبعه أو بطرفه أو حتى يخطرها على باله ؛ ذلك لاستدامة الولاء بالعبودية لله المعبود .

والصلاة تحفظ القيم ، فتُسَوِّى بين الناس ، فيقف الغنى والفقير والرئيس والمرؤوس فى صَفٍّ واحد ، الكل يجلس حَسَبَ قدومه ،

(١) عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يقول : « خذوا من العمل ما تطيقون ، فإن الله لا يمل حتى تملوا » . أخرجه البخارى فى صحيحه (١٩٧٠) . وكذا مسلم فى صحيحه (٧٨٢) كتاب صلاة المسافرين .

سُورَةُ النُّورِ

١٠٣٢٧

وهذا يُحدِّث استطرافاً عبودياً في المجتمع ، ففي الصلاة مجال يستوى فيه الجميع .

وإن كانت الصلاة قوامَ القيم ، فالزكاة قوام المادة لمن ليست له قدرة على الكسب والعمل . إذن : لدينا قوانين للحياة ، ولاستدامة الخلافة على الأرض قوام القيم في الصلاة ، وقوام المادة في الزكاة .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (٥٦) [النور] وهنا في الصلاة والزكاة خصَّ الرسول بالإطاعة ؛ لأنه صاحب البيان والتفصيل لما أجمله الحق سبحانه في فرضية الصلاة والزكاة ، حيث تفصيل كل منهما في السنة المطهرة ، فقال : ﴿ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ .. ﴾ (٥٦) [النور]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ
وَمَا أُولَئِهِمُ النَّارُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴾ (٥٧)

يعود السياق للحديث عن الكافرين : ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ .. ﴾ (٥٧) [النور] يعني : لا تظنن ، والشيء المعجز هو الذي يثبت العجز للمقابل ، نقول : عملنا شيئاً مُعْجِزاً لفلان يعني : لا يستطيع الإتيان بمثله .

فإياك أن تظن أن الكافرين مهما عكَّت مراتبهم ومهما استشرى طغيانهم يُفْلِتُونَ من عقاب الله ، فلن يثبتوا له سبحانه العجز عنهم أبداً ، ولن يُعْجِزوه ، إنما يُملَى لهم سبحانه ويمهلهم حتى إذا أخذهم أخذهم أخذ عزيز مقتدر ، وهو سبحانه مُدْرِكُهُمْ لا محالة .

وجاء على لسان الجن : ﴿ وَأَنَا ظَنَّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا ﴾ (١٢) ﴿ [الجن]

ونلاحظ في قوله تعالى : ﴿ وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ .. ﴾ (٥٧) ﴿ [النور] أنها عطفت هذه الجملة على سابقتها ، وهي منفية ﴿ لَا تَحْسِبَنَّ ﴾ (٥٧) ﴿ [النور] فهل يعنى هذا أن معناها : ولا تحسبن مأواهم النار ؟ قالوا : لا ، إنما المعنى : ولا تحسبن الذين كفروا معجزين في الأرض لأن مأواهم النار .

﴿ وَلَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ (٥٧) ﴿ [النور] أى : المرجع والمآب .

ثم ينتقل السياق إلى سلوك يمسُّ المجتمع من داخله والأسرة فى أدقِّ خصوصياتها ، بعد أن ذكر فى أول السورة الأحكام الخاصة بالمجتمع الخارجى ، فيقول سبحانه :

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا

لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ^(١) ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ طَوْفُوتٍ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿ ٥٨ ﴾

تُعلمنا هذه الآية آداب الاستئذان داخل الأسرة المكوّنة من الأبوين والأبناء ، ثم الاتباع مثل الخدم وغيرهم ، والحق - تبارك وتعالى -

(١) حلم الصبى يحلم حكماً : بلغ مبلغ الرجال . [القاموس القويم ١/ ١٦٩] .

يريد أن يُنشئَ هذه الأسرة على أفضل ما يكون ، ويخصّ بالنداء هنا الذين آمنوا ، يعنى : يا من آمنتم بى رباً حكيماً مُشرعاً لكم حربصاً على مصلحتكم استمعوا إلى هذا الأدب : ﴿لَيْسَتْ أَذْنُكُمْ لِلَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ .. (٥٨)﴾ [النور]

معلوم أن طلب المتكلم من المخاطب يأتى على صورتين : فعل الأمر وفعل المضارع المقترن بلام الأمر ، فقوله تعالى : ﴿لَيْسَتْ أَذْنُكُمْ .. (٥٨)﴾ [النور] يعنى : علّموا هؤلاء أن يستأذنوا عليكم ، مثل : ﴿وَلَيْسَتَّعْفِى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا .. (٢٣)﴾ [النور] يعنى : استعفوا ، لأن اللام هنا لام الأمر ، ومثل : ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ .. (٧)﴾ [الطلاق]

وهذا الأدب تكليف من الله تعالى يُكَلِّفُ به كل مؤمن داخل الأسرة ، وإن كان الأمر هنا لغير المأمور ، فالمأمور بالاستئذان هم ملك اليمين والأطفال الصغار ، فأمر الله الكبار أن يُعلّموا الصغار ، كما ورد فى الحديث الشريف : « مروا أولادكم بالصلاة لسبع ، واضربوهم عليها لعشر »^(١) .

فلم يُكَلِّفُ بهذا الصغار إنما كَلَّفُ الكبار : لأن الأطفال لم يبلغوا بَعْدَ مبلغ التكليف من ربهم ، إنما بلغوا مبلغ التكليف عندكم أنتم ، لذلك أنت الذى تأمر وأنت الذى تتابع وتعاقب^(٢) .

وأمر الصغير بالصلاة أو بالاستئذان لتربى فيه الدربة والتعود

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (١٨٧/٢) وأبو داود فى سننه (٤٩٥) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص . واللفظ لأحمد .

(٢) قال الشيخ أبو يحيى زكريا الانصارى فى كتابه « فتح الرحمن بكشف ما يلتبس فى القرآن » ص ٢٨٩ : « إن قلت : كيف أمر الله تعالى بالاستئذان لهم . مع أنهم غير مكلفين ؟ قلت : الأمر فى الحقيقة لأولياتهم ليؤدّبوهم . »

على أمر قد يشقُّ عليه حال كِبَرِهِ ، إنما إنْ عودته عليها الآن فإنها تسهل عليهم عند سِنِّ التَّكْلِيفِ ، وتتحول العادة في حقه إلى عبادة يسير عليها .

وشرع الله لنا آداب الاستئذان ؛ لأن للإنسان ظاهراً يراه الناس جميعاً ويكثر ظاهره للخاصة من أهله في أمور لا يُظهرها على الآخرين ، إذن : فرُقعة الأهل والملاصقين لك أوسع ، وهناك ضوابط اجتماعية للمجتمع العام ، وضوابط اجتماعية للمجتمع الخاص وهو الأسرة ، وحرية المرء في أسرته أوسع من حرّيته في المجتمع العام ، فإن كان في حجرته الخاصة كانت حرّيته أوسع من حرّيته مع الأسرة .

فلا بُدُّ إذن من ضوابط تحمي هذه الخصوصيات ، وتُنظّم علاقات الأفراد في الأسرة الواحدة ، كما سبقت ضوابط تُنظّم علاقات الأفراد خارج الأسرة .

ومعنى : ﴿ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ .. ﴾ (٥٨) [النور] هم العبيد الذين يقومون على خدمة بعض الناس وليس الأجير، لأن الأجير حر يستطيع أن يترك في أي وقت ، أما العبد فليس كذلك ؛ لأنه مملوك الرقبة لا حرية له ، فالمملوكية راجحة في هؤلاء ، وللسيد السيطرة والمهابة فلا يستطيع أن يُفكّ منه .

﴿ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ .. ﴾ (٥٨) [النور] هم الأطفال الصغار الذين لم يبلغوا مبلغ التكليف ، ويقضون المصالح ؛ فتراهم في البيت يدخلون ويخرجون دون ضابط ، فهل نتركهم هكذا يطلعون على خصوصياتنا ؟

وللخدم في البيت طبيعة تقتضى أن يدخلوا علينا ويخرجوا ،

وكذلك الصغار ، إلا في أوقات ثلاثة لا يُسْمَع لهم فيها بالدخول إلا بعد الاستئذان : ﴿ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ .. (٥٨) ﴾ [النور] لأنه وقت متصل بالنوم ، والإنسان في النوم يكون حرَّ الحركة واللباس ﴿ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ .. (٥٨) ﴾ [النور] وهو وقت القيلولة ، وهي وقت راحة يتخفَّف فيها المرء من ملابسه ﴿ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ .. (٥٨) ﴾ [النور] وبعد العشاء النوم . هذه أوقات ثلاثة ، لا ينبغي لأحد أن يدخل عليك فيها إلا بإذنك .

وانظر إلى هذا التحفُّظ الذي يوفره لك ربك - عز وجل - حتى لا تُقيد حريتك في أمورك الشخصية ومسائلك الخاصة ، وكان هذه الأوقات ملكاً لك أيها المؤمن تأخذ فيها راحتك وتتمتع بخصوصياتك ، والاستئذان يعطيك الفرصة لنتهيا لمقابلة المستأذن .

أما في بقية الأوقات فالكل يستأذن عليك حتى الزوجة .

وسبب نزول هذه الآية أن رسول الله ﷺ أراد سيدنا عمر في أمر من الأمور ، فأرسل إليه غلاماً^(١) من الأنصار ، فلما ذهب الغلام دفع الباب ونادى : يا عمر . فلم يرد ؛ لأنه كان نائماً ، فخرج الغلام وجلس في الخارج ودقَّ الباب فلم يستيقظ عمر ، فماذا يفعل الغلام ؟

رفع الغلام يديه إلى السماء وقال : يا رب أيقظه . ثم دفع الباب ودخل عليه ، وكان عمر نائماً على وضع لا يصح أن يراه عليه أحد ، واستيقظ عمر ولحظ أن الغلام قد رآه على هذا الوضع ، فلما ذهب إلى النبي ﷺ قال : يا رسول الله نريد أن يستأذن علينا أبنائنا

(١) هو : مدلج الانتصاري . ذكره ابن حجر العسقلاني في « تمييز الصحابة » . (ترجمة رقم ٧٨٥٢) وذكر هذا الحديث وقال : « أخرجه ابن منده من طريق السدي الصغير عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس » ذكره ثم قال : « وفيه أن النبي ﷺ قال للغلام « أنت ممن يلج الجنة » .

ونسأؤنا وموالينا وخدمنا ، فقد حدث من الغلام كيت وكيت ، فنزلت هذه الآية^(١) .

ويُسَمَّى الله تعالى هذه الأوقات الثلاثة عورة : ﴿ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ .. (٥٨)﴾ [النور] والعورة : هي ما يجب الإنسان ألا يراها أحد ، أو يراه عليها : لأنها نوع من الخلل والخصوصية ، والله لا يريد أن يراك أحد على شيء تكرهه .

لذلك يقولون لمن به خلل في عينه مثلاً : أعور ، والعرب تقول للكلمة القبيحة : عوراء^(٢) ، كما قال الشاعر :

وعوراء جاءت من أخِ فرددتها بِسَالِمَةِ الْعَيْنَيْنِ طَالِبَةٌ عُدْرًا^(٣)
يعنى : كلمة قبيحة لم أردَ عليها بمثلها ، إنما بسالمة لا عين واحدة ، بل بسالمة العينين الاثنتين .

ثم يقول سبحانه : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ .. (٥٨)﴾ [النور] يعنى : بعد هذه الأوقات : لا إثم ولا حرج عليكم ، ولا على المماليك ، أو الصغار أن يدخلوا عليكم ، ففى غير هذه الأوقات يجلس المرء مُسْتَعِدًّا لممارسة حياته العادية ، ولا مانع لديه من استقبال الخدم أو الأطفال الصغار دون استئذان : لأن طبيعة المعيشة فى البيوت لا تستغنى عن دخول هؤلاء وخروجهم باستمرار .

لذلك قال تعالى بعدها : ﴿طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ..

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٤٨٤٠/٦) : « قال مقاتل : نزلت فى أسماء بنت مرثد ، دخل عليها غلام لها كبير ، فاشتكت إلى رسول الله ﷺ ، فنزلت هذه الآية . وقيل : سبب نزولها دخول مُدْلِج على عمر » .

(٢) قال أبو الهيثم : يقال للكلمة القبيحة عوراء ، والكلمة الحسنة : عيناء . وقال الليث : العوراء الكلمة التى تهوى فى غير عقل ولا رشد . [لسان العرب - مادة : عور] .

(٣) ذكره ابن منظور فى لسان العرب - مادة عور . ولم يذكر اسم الشاعر .

(٥٨) [النور] يعنى : حركتهم فى البيت دائمة ، دخولاً وخروجاً ، فكيف نُقَيِّدها فى غير هذه الأوقات ؟

﴿ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ .. ﴾ (٥٨) [النور] أى : بياناً واضحاً ، حتى لا يحدث فى المجتمع تناقضات فيما بعد ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ .. ﴾ (٥٨) [النور] بكل ما يُصلح الخلافة فى الأرض ﴿ حَكِيمٌ ﴾ (٥٨) [النور] فى تشريعاته وأوامره ، لا يضع الحكم إلا بحكمة .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ (٥٩)

الطفل حين كان طفلاً لم يبلغ الحُلُمَ كان يدخل دون استئذان فى غير هذه الأوقات ، فإنْ بلغ الحُلُمَ فعليه أنْ يستأذن ، لا نقول : إنه تعود الاستئذان فى هذه الأوقات فقط ، لا ، إنما عليه أنْ يستأذن فى جميع الأوقات فقد شبَّ وكَبِرَ ، وانتهت بالنسبة له هذه الحالة .

وبلوغ الحلم أن ينضج الإنسان نُضْجاً يجعله صالحاً لإنجاب مثله ، فهذه علامة اكتمال تكوينه ، وهذا لا يتأتى إلا باستكمال الغريزة الجنسية التى هى سبب النسل والإنجاب ، ومثلنا ذلك بالثمرة التى لا تحلو إلا بعد نُضْجِها ، فإنْ تركتها بعد النضج سقطت من نفسها ، وهذه آية من آيات الله لبقاء النوع ، فلو أكلنا الثمرة قبل نُضْجِها لا تنبت بذرتها وينقرض نوعها ، فمن حكمة الله فى الخلق ألا تحلو الثمرة إلا بعد النُّضْجِ .

كذلك الولد حين يبلغ يصبح صالحاً للإنجاب ، ونقول له : انتهت
الرخصة التي منحها لك الشرع ، وعليك أن تستأذن في جميع
الأوقات .

لذلك يقول تعالى في موضع آخر : ﴿ أَوْ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا
عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ .. ﴾ (٣١) [النور]

وجاء بالطفل بصيغة المفرد ؛ لأن الأطفال في هذه السن لم
تتكون لديهم الغريزة ، وليست لهم هذه الميول أو المآرب ، فكانهم
واحد ، أما بعد البلوغ وتكون الميول الغريزية قال : ﴿ الْأَطْفَالُ .. ﴾
(٥٩) [النور] لأن لكل منهم بعد البلوغ ميوله وشخصيته وشطحاته .

وقوله : ﴿ كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ .. ﴾ (٥٩) [النور] أى : من
الكبار الذين يستأذنون في كل الأوقات ﴿ كَذَلِكَ .. ﴾ (٥٩) [النور] أى :
مثل ما بينا في الاستئذان الاول ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ .. ﴾ (٥٩) [النور]
لأنه سبحانه ﴿ عَلِيمٌ .. ﴾ (٥٩) [النور] بما يصلحكم ﴿ حَكِيمٌ ﴾ (٥٩)
[النور] لا يشرع لكم إلا بحكمة .
ثم يقول سبحانه :

﴿ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا
فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ
غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ
لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٦٠)

نعلم أن الشارع الحكيم وضع للمرأة المسلمة قواعد تسيير عليها
في زيها وسلوكها ومشيتها ، حماية لها وصيانة للمجتمع من الفتنة ،

وحتى لا يطمع فيها أصحاب النفوس المريضة ، فجعل لها حجاباً يسترها يُخفي زينتها لا يكون شفافاً ولا واصفاً ، وقال : ﴿ يَدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ .. ﴾ (٥٩)

[الاحزاب]

لكن القواعد من النساء والكبيرات منهن لهنَّ حكم آخر .

والقواعد : جمع قاعد لا قاعدة ، قاعدة تدل على الجلوس ، أما القاعد ذكراً أو أنثى فهو الذى قعد عن دورة الحياة ، ولم يعد له مهمة الإنجاب ، ومثل هؤلاء لم يعد فيهنَّ إربة ولا مطمع ؛ لذلك لا مانع أن يتخففنَّ بعض الشيء من اللباس الذى فُرض عليهن حال وجود الفتنة ، ولها أن تضع (طرحتها) مثلاً .

لكن هذه مسألة مقولة بالتشكيك : نسبية يعنى : فمن النساء من ينقطع حيضها ويدركها الكبر ، لكن ما يزال فيها جمال وفتنة ؛ لذلك ربنا - تبارك وتعالى - وضع لنا الحكم الاحتياطي ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ .. ﴾ (٦٠) [النور] ثم يدلُّهن على ما هو خير من ذلك ﴿ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ .. ﴾ (٦٠) [النور]

والمقصود بوضع الثياب : التخفف بعض الشيء من الثياب الخارجية شريطة ﴿ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ .. ﴾ (٦٠) [النور] فلا يجوز للمرأة أن تضع ثيابها أخذاً بهذه الرخصة ، ثم تضع الزينة وتتبرج . ونخشى أن نُعلم النساء هذا الحكم فلا يأخذنَّ به حتى لا نقول عنهن : إنهن قواعد !!

وتعجب حين ترى المرأة عندما تبلغ هذه السن فتجدها ورعة فى ملبسها ، ورعة فى مظهرها ، ورعة فى سلوكها ، فتزداد جمالاً وتزداد بهاءً وأسرية ، على خلاف التى لا تحترم سنَّها فتضع على

وجهها المساحيق والألوان فتبدو مسخاً مشوهاً .

ومعنى ﴿يَسْتَعْفِفْنَ .. (٦٠)﴾ [النور] أى : يحتفظن بملابسهن لا يضعن منها شيئاً ، فهذا أدعى للعفة .

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِمَّا تَحْتَمَتُمْ بِهِ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبْرَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦١﴾﴾

قوله تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ .. (٦٠)﴾ [النور] الحرج : هو الضيق ، كما جاء فى قوله سبحانه : ﴿وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَضِلَّهُ يُجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَانَمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ .. (١٢٥)﴾ [الانعام]

أو الحرج بمعنى : الإثم ، فالحرج المرفوع عن هؤلاء هو الضيق

أو الإثم الذي يتعلق بالحكم الآتى فى مسألة الأكل ، بدليل أنه يقول ﴿وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ ..﴾ (٦١) [النور]

والأعمى يتحرّج أن يأكل مع الناس ؛ لأنه لا يرى طعامه ، وربما امتدت يده إلى أطيب الطعام فيأكله ويترك أدناه ، والأعرج يحتاج إلى راحة خاصة فى جلسته ، وربما ضايق بذلك الآخرين ، والمريض قد يتأفف منه الناس . فرفع الله تعالى عن عباده هذا الحرج ، وقال : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا ..﴾ (٦١) [النور]

فيصح أن تأكلوا معاً ؛ لأن الحق - سبحانه وتعالى - يريد أن يجعل التكامل فى الذوات لا فى الأعراض ، وأيضاً أنك إن رأيت شاباً مؤوفاً^(١) يعنى به آفة ، ثم تعامله معاملة خاصة فربما جرحته شعوره ، حتى إن كان ما به أمراً خلقياً من الله لا يتأباه ، والبعض يتأبى أن يخلقه الله على هيئة لا يرضاها .

لذلك كانوا فى الريف نسمعهم يقولون : اللى يعطى العمى حقه فهو مبصر ، لماذا ؟ لأنه رضى بهذا الابتلاء ، وتعامل مع الناس على أنه كذلك ، فطلب منهم المساعدة ؛ لذلك ترى الناس جميعاً يتسابقون إلى مساعدته والأخذ بيده ، فإن كان قد فقد عيناً فقد عوضه الله بها ألف عين ، أما الذى يتأبى ويرفض الاعتراف بعجزه ويرتدى نظارة سوداء ليخفى بها عاهته فإنه يسير متعسراً يتخبّط لا يساعده أحد .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يريد لأصحاب هذه الآفات أن يتوافقوا مع المجتمع ، لا يأخذون منه موقفاً ، ولا يأخذ المجتمع

(١) مؤوف : أصابته آفة . والآفة : العامة . وآفت البلاد : صارت فيها آفة . [لسان العرب - مادة : أوف] .

منهم موقفاً^(١) ؛ لذلك يعطف علي ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ ..﴾ (٦١) ﴿[النور] ثم يقول سبحانه ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ..﴾ (٦١) ﴿[النور] يعني : هم مثلكم تماماً ، فلا حرج بينكم في شيء .

﴿أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ ..﴾ (٦١) ﴿[النور] إلخ .

وكان في الانصار قزازة^(٢) ، إذا جلس في بيت لا يأكل منه إلا إذا أذن له صاحب البيت ، وقد يسافر الرجل منهم ويترك التابع عنده في البيت دون أن يأذن له في الأكل من طعام بيته ويعود ، فيجد الطعام كما هو ، أو يجده قد فسد دون أن يأكل منه التابع شيئاً ، فأراد الحق سبحانه أن يرفع هذا الحرج عن الناس ، فقال :

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ ..﴾ (٦١) ﴿[النور] إلى آخر هذه المعطوفات .

ولقائل أن يقول : وأى حرج في أن يأكل المرء من بيته ؟ وهل كان يخطر على البال أن تجد حرجاً ، وأنت تاكل من بيتك ؟

قالوا : لو حاولت استقصاء هؤلاء الأقارب المذكورين في الآية لتبين لك الجواب ، فقد ذكرت الآية آباءكم وأمهاتكم وإخوانكم وأخواتكم وأعمامكم وعماتكم وأخوالكم وخالاتكم ، ولم تذكر شيئاً عن الأبناء وهم في مقدمة هذا الترتيب ، لماذا ؟

(١) قال ابن عباس : لما أنزل الله تبارك وتعالى ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ..﴾ (١٨٨) ﴿[البقرة] تحرج المسلمون عن مؤاكلة المرضي والزمني والعرج وقالوا : الطعام أفضل الأموال ، وقد نهى الله تعالى عن أكل المال بالباطل ، والأعمى لا يبصر موضع الطعام الطيب ، والمرضي لا يستوفي الطعام . فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ ..﴾ (٦١) ﴿[النور] [أورده الواحدى في أسباب النزول ص ١٨٩] .

(٢) القزازة : الحياء . قزّت نفسى عن الشيء : أبته وعافته . وتقزز الرجل من الشيء : لم يطعمه ولم يشربه بإرادة . [لسان العرب - مادة : قزز] .

قالوا : لأن بيوت الأبناء هي بيوت الآباء ، وحين تأكل من بيت ولدك كأنك تأكل من بيتك ، على اعتبار أن الولد وما ملكت يده ملك لأبيه ، إذن : لك أن تضع مكان ﴿بُيُوتِكُمْ﴾ .. ﴿٦١﴾ [النور] بيوت آبائكم . ذلك لأن الحق - تبارك وتعالى - لم يُرد أن يجعل للأبناء بيوتاً مع الآباء ، لأنهما شيء واحد .

إذن : لا حرجَ عليك أن تأكل من بيت ابنك أو أبيك أو أمك أو أخيك أو أختك أو عمك أو عمتك أو خالك أو خالتك ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ مَفَاتِحَهُ﴾ .. ﴿٦١﴾ [النور] يعنى : يعطيك صاحب البيت مفتاح بيته^(١) ، وفى هذا إذن لك بالتصرف والأكل من طعامه إن أردت .

﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾ .. ﴿٦١﴾ [النور] وتلاحظ فى هذه أنها الوحيدة التى وردت بصيغة المفرد فى هذه الآية ، فقبلها : بيوتكم ، آبائكم ، أمهاتكم .. إلخ إلا فى الصديق فقال ﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾ .. ﴿٦١﴾ [النور] ولم يقل : أصدقائكم .

ذلك لأن كلمة صديق مثل كلمة عدو تستعمل للجميع بصيغة المفرد ، كما فى قوله تعالى : ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي﴾ .. ﴿٧٧﴾ [الشعراء] لأنهم حتى إن كانوا جماعة لا بد أن يكونوا على قلب رجل واحد ، وإلا ما كانوا أصدقاء ، وكذلك فى حالة العداوة نقول عدو ، وهم جمع ؛ لأن الأعداء تجمعهم الكراهية ، فكانهم واحد .

(١) عن سعيد بن المسيب أنه كان يقول فى هذه الآية : أنزلت فى أناس كانوا إذا خرجوا مع النبى ﷺ وضعوا مفاتيح بيوتهم عند الأعمى والأعرج والمريض وعند أقاربهم . وكانوا يأمرونهم أن يأكلوا مما فى بيوتهم إذا احتاجوا إلى ذلك . وكانوا يتقون أن يأكلوا منها ويقولون : نخشى أن لا تكون أنفسهم بذلك طيبة . فانزل الله تعالى هذه الآية . [أورده الواحدى فى أسباب النزول ص ١٩٠] .

ثم يقول سبحانه : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا ..
 ﴿٦١﴾ [النور] ﴿ جَمِيعًا .. ﴾ ﴿٦١﴾ [النور] سويًا بعضكم مع بعض ، ﴿ أَوْ
 أَشْتَاتًا .. ﴾ ﴿٦١﴾ [النور] متفرقين ، كُلُّ وَحْدَهُ .

وقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ۗ تَحِيَّةٌ مِّنْ
 عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ .. ﴾ ﴿٦١﴾ [النور] على أنفسكم ، لأنك حين تُسَلِّمُ
 على غيرك كأنك تُسَلِّمُ على نفسك ، لأن غيرك هو أيضاً سيسلم
 عليك ، ذلك لأن الإسلام يريد أن يجعل المجتمع الإيماني وحدة
 متماسكة ، فحين تقول لغيرك : السلام عليكم سيرد : وعليكم
 السلام . فكأنك تُسَلِّمُ على نفسك .

أو : أن المعنى : إن دخلتم بيوتاً ليس فيها أحد فسَلِّمُوا على
 أنفسكم ، وإذا دخلوا المسجد قالوا : السلام على رسول الله وعلينا من
 ربنا ، قالوا : تُسمع الملائكة وهي ترد .

وقوله تعالى : ﴿ تَحِيَّةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ .. ﴾ ﴿٦١﴾ [النور] وفي
 آية أخرى يقول سبحانه : ﴿ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِمَّا أُوتِ
 رُدُّوهَا .. ﴾ ﴿٨٦﴾ [النساء]

والتحية فوق أنها من عند الله فقد وصفها بأنها ﴿ مُبَارَكَةٌ ..
 ﴿٦١﴾ [النور] والشيء المبارك : الذي يعطى فوق ما ينتظر منه
 ﴿ كَذَلِكَ .. ﴾ ﴿٦١﴾ [النور] أى : كما بين لكم الأحكام السابقة يُبين لكم
 ﴿ الآيات لعلكم تعقلون ﴾ ﴿٦١﴾ [النور]

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٨٥٧/٦) : « الأوجه أن يقال : إن هذا عام في دخول كل
 بيت . فإن كان فيه ساكن مسلم يقول : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وإن لم يكن
 فيه ساكن يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . وإن كان في البيت من ليس
 بمسلم قال : السلام على من اتبع الهدى أو السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » .

أى : أن الذى كلفكم بهذه الاحكام ربُّ يحب الخير لكم ، وهو غنى عن هذه ، إنما يأمركم بأشياء ليعود نفعها عليكم ، فإن أطمعتموه فيما أمركم به انتفعتُم بأوامره فى الدنيا ، ثم ينتظركم جزاؤه وثوابه فى الآخرة .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

المؤمن : من آمن بآله وآمن بالرسول المبلِّغ عن الإله ، وما دُمَّتْ قد أمنت بالرسول المبلِّغ عن الله فلا بُدَّ أن تكون حركتك خاضعة لأوامره ، ويجب أن تكون ذاتك له ، فإذا رأى الرسول أمراً جامعاً يجمع المسلمين فى خطب أو حدث أو حرب ، ثم يدعوكم إلى التشاور ليُدلى كل منكم برأيه وتجربته ، ويوسع مساحة الشورى فى المجتمع ليأتى الحكم صحيحاً سليماً موافقاً للمصلحة العامة .

فالمؤمن الحق إذا دُعِيَ إلى مثل هذا الأمر الجامع ، لا يقوم من مجلسه حتى يستأذن رسول الله ﷺ ، وليس إلزاماً أن يأذن له رسول الله ﷺ ؛ لأن أمر المسلمين الجامع لهم قد يكون أهم من الأمر الذى يشغلك ، وتريد أن تقوم من أجله ، وتترك مجلس رسول الله ﷺ .

(١) اختلف فى الأمر الجامع ما هو ؟ فقيل : المراد به ما للإمام من حاجة إلى جمع الناس فيه لإذاعة مصلحة . من إقامة سنة فى الدين أو لترهيب عدو باجتماعهم ، وللحروب . وقال مكحول والزهرى : الجمعة من الأمر الجامع . [تفسير القرطبي ٤٨٥٨/٦] .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ .. (٦٢) ﴾ [النور] فالاستئذان هنا من علامات الإيمان ، لا يقوم خلسة (وينسلت) من المجلس ، لا يشعر به أحد ، لا بد من أن يستأذن رسول الله حتى لا يفوت مصلحة على المؤمنين ، ولربما كان له رأى ينتفع به .

والرسول إنما يستشير أصحابه ليستشير برأيهم وتجاربهم ، فحين يدعوهم إلى أمر جامع يجب أن يفهم هذا الأمر على نطاق منزلة الرسول من بلاغه عن الله للأمة ، فإذا دعا نفر نفرًا للتشاور ، فإنما يتشاوران في أمر شخصي يخص صاحبه ، لكن حين يدعوهم رسول الله لا يدعو لخصوصية واحدة ، وإنما لخصوصية أمة ، شاء الله أن تكون خير أمة أخرجت للناس ، وسوف يستفيد الفرد أيضاً من هذه الدعوة ، وربما كانت استفادته من الاستجابة للدعوة العامة التي تنتظم كل الناس خيراً من استفادته من دعوته الخاصة ، فيجب أن يقدر المدعو هذا الفارق .

ومع وجود هذا الفارق لم يحرم الله بعض الناس الذين لهم مشاغل أن يستأذنوا فيها رسول الله وينصرفوا ؛ لذا شرع لهم الاستئذان ، لكن يجب أن يضعوا هذا الفارق في بالهم ، وأن يذكروا أنهم انصرفوا لبعض شأنهم ، والرسول قائم في أمر لشئون الدنيا كلها إلى أن تقوم الساعة .

فكأنه إن شارك في هذا الاجتماع فسيستفيد كفرد ، وستستفيد أمتة : المعاصرون منهم والآتون إلى أن تقوم الساعة ، فإن فضل شأنه الخاص على هذه الشئون فقد أساء ، وفعل ما لا يليق بمؤمن ؛ لذلك أمر رسول الله أن يأذن لمن يشاء ، ثم يستغفر له الله .

يقول سبحانه : ﴿ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأُذِنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ .. (٦٢) ﴾ [النور] فالأمر متروك لرسول الله يُقَدِّرُهُ حَسَبَ مَصْلَحَةِ الْمُسْلِمِينَ الْعَامَّةِ ، فَكُلُّهُ أَنْ يَأْذِنَ أَوْ لَا يَأْذِنَ .

إذن : لا بُدَّ مِنْ اسْتِئْذَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَأْذِنُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْهُمْ مِمَّنْ يَرَى أَنْ فِي الْبَاقِينَ عَوْضًا عَنْهُ وَعَنْ رَأْيِهِ ، فَإِنْ اسْتَأْذَنَ صَاحِبُ رَأْيٍ يَسْتَفِيدُ مِنْهُ الْمُسْلِمُونَ لَمْ يَأْذِنْ لَهُ .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اللَّهُ .. (٦٤) ﴾ [النور] ، وكان مسألة الاستئذان والقيام من مجلس رسول الله ﷺ أمر لا يريدُه الله تعالى .

حتى إن استأذنتَ لأمر يهملك ، وحتى إن أذن لك رسول الله ، فالأفضل الأُستأذِنُ ؛ لأن الرسول ﷺ حين يدعُو لأمر جامع يُهمُّ جماعة المسلمين ، يجب الأُ يَنْشَغَلُ أَحَدٌ عَمَّا دُعِيَ إِلَيْهِ ، وَأَلَّا يُقَدِّمَ عَلَى مَصْلَحَةِ الْمُسْلِمِينَ وَمَجْلِسِ رَسُولِ اللَّهِ شَيْئًا آخَرَ ، ففِي الْأَمْرِ الْجَامِعِ يَنْبَغِي أَنْ يُكْتَلَ الْجَمِيعُ مَوَاهِبُهُمْ وَخَوَاطِرُهُمْ فِي الْمَوْضُوعِ ، وَسَاعَةَ اسْتَأْذِنَ لِأَمْرٍ يَخْصُكَ فَانْتَ مَنْشَغَلُ عَنِ الْجَمَاعَةِ شَارِدٌ عَنْهُمْ .

فحين تنتشغل بأمرك الخاص عن أمر المسلمين العام ، فهذه مسألة تحتاج إلى استغفار لك من رسول الله ، فالرسول يأذن لك ، ثم يستغفر لك الله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾ ﴾

قوله سبحانه : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا .. ﴾ (٦٣) [النور] فأنتم يدعو بعضكم بعضاً في مسألة خاصة ، لكن الرسول يدعوكم لمسألة عامة تتعلق بحركة حياة الناس جميعاً إلى أن تقوم الساعة .

أو : أن الدعاء هنا بمعنى النداء يعنى : يناديكم الرسول أو تنادونه ؛ لأن لنداء الرسول ﷺ آداباً يجب مراعاتها ، فهو ليس كأحدكم تنادونه ؛ يا محمد ، وقد عاب القرآن على جماعة لم يلتزموا أدب النداء مع رسول الله ، فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ينادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحِجْرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ (٤) [الحجرات]

فأساءوا حين قالوا : يا محمد ، ولو قالوا حتى : يا أيها الرسول فقد أساءوا ؛ لأنه لا يصح أن يتعجلوا رسول الله ، ويجب أن يتركوه على راحته ، إن وجد فراغاً للقائهم خرج إليهم ، إذن : أساءوا من وجهين .

ولا يليق أن نناديه ﷺ باسمه ؛ يا محمد . لأن الجامع بين الرسول وأمته ليس أنه محمد ، إنما الجامع أنه رسول الله ، فلا بد أن نناديه بهذا الوصف . ولم لا وربّه عز وجل وهو خالقه ومصطفيه قد ميّزه عن سائر إخوانه من الرسل ، ومن أولى العزم ، فناداهم بأسمائهم :

﴿ يَادُمْ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ .. ﴾ (٣٥) [البقرة]

وقال : ﴿ يَنُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا .. ﴾ (٤٨) [هود]

وقال : ﴿ يٰإِبْرَاهِيمُ ﴿١٠٤﴾ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا .. ﴾ (١٠٥) [الصافات]

وقال : ﴿ يٰمُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ .. ﴾ (٣٠) [القصص]

وقال : ﴿ يٰعِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ .. ﴾ (١١٦) [المائدة]

وقال : ﴿ يٰدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ .. ﴾ (٢٦) [ص]

لكن لم يُنادِ رسولَ الله ﷺ باسمه أبداً ، إنما يناديه بـ «يا أيها الرسول» ، يناديها النبي . فإذا كان الحق - تبارك وتعالى - لم يجعل دعاءه للرسول كدعائه لباقي رسله ، أفندعوه نحن باسمه ؟ ينبغي أن نقول : يا أيها الرسول ، يا أيها النبي ، يا رسول الله ، يا نبي الله ، فهذا هو الوصف اللائق المشرف .

وكما نُميزُ دعاء رسول الله حين فناده ، كذلك حين ينادينا نحن يجب أن نُقدِّرَ هذا النداء ، ونعلم أن هذا النداء لخير عام يعود نفعه على الجميع .

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لَئِذَا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٦٣) ﴿[النور]

لا شك أن الذين يستأذنون رسول الله فيهم إيمان ، فيراعون مجلس رسول الله ، ولا يقومون إلا بإذنه ، لكن هناك آخرون يقومون دون استئذان : ﴿يَتَسَلَّلُونَ ..﴾ (٦٣) ﴿[النور] والتسلل : هو الخروج بتدريج وخفية كأن يتزحزح من مكان لآخر حتى يخرج ، أو يوهمك أنه يريد الكلام مع شخص آخر ليقوم فينسلت من المجلس خفية ، وهذا معنى ﴿يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لَئِذَا ..﴾ (٦٣) ﴿[النور] يلوذ بآخر ليخرج بسببه .

ويحذر الله هؤلاء : ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ..﴾ (٦٣) ﴿[النور] والتحذير إنذار بالعاقبة السيئة التي تترتب على الانسحاب من مجلس رسول الله ، كأنه يقول لهم : قارنوا بين انسحابكم من مجلس الرسول وبين ما ينتظركم من العقاب عليه .

وقال : ﴿يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ..﴾ (٦٢) [النور] لا يخالفون أمره ، فجعل في المخالفة معنى الإعراض ، لا مجرد المخالفة ، فالمعنى : يعرضون عنه .

والأمر : يُراد به فعل الأمر أو النهي أو الموضوع الذي نحن بصدده يعنى : ليس طلباً ، وهذا المعنى هو المراد هنا : أى الموضوع الذي نبخثه ونتحدث فيه ، فانظروا ماذا قال رسول الله ولا تخالفوه ولا تعارضوه ؛ لأنه وإن كان بشراً مثلكم إلا أنه يُوحى إليه .

لذلك يحدد الرسول ﷺ مركزه كبشر وكرسول ، فيقول : « يردُ على - يعنى من الحق الاعلى - فأقول : أنا لست كأحدكم ، ويؤخذ منى فأقول : ما أنا إلا بشر مثلكم » .

لذلك كان الصحابة يفهمون هذه المسألة ، ويتأدبون فيها مع رسول الله ، ويسألونه فى الأمر : أهو من عند الله قد نزل فيه وحى ، أم هو الرأى والمشورة ؟ فإن كان الأمر فيه وحى من الله فلا كلام لأحد مع كلام الله ، وإن كان لم يرد فيه من الله شىء أدلى كل منهم برأيه ومشورته .

وهذا حدث فعلاً فى غزوة بدر حين نزل رسول الله ﷺ منزلاً رأى بعض الصحابة أن غيره خير منه ، فسألوا رسول الله : أهذا منزل أنزلك الله ، أم هو الرأى والمشورة ؟ فقال : « بل هو الرأى والمشورة »^(١) فأخبروه أنه غير مناسب ، وأن المكان المناسب كذا وكذا .

(١) قال الحبيب بن العنذر بن الجموح : يا رسول الله ، رأيت هذا المنزل ، أمناً أنزلك الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه أم هو الرأى والحرب والمكيدة ؟ قال : بل هو الرأى والحرب والمكيدة . فقال : يا رسول الله ، فإن هذا ليس بمنزل ، فانفض بالناس حتى نأتى أدنى ماء من القوم فننزله . الحديث - أورد ، ابن هشام فى السيرة النبوية (٢ / ٦٢٠) نقلاً عن ابن إسحاق .

وقوله تعالى : ﴿ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ .. ﴾ (٦٢) [النور] أى : فى الدنيا
﴿ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٦٢) [النور] أى : فى الآخرة ، فإن أفلتوا من
فتنة الدنيا فلن يُفَلتوا من عذاب الآخرة .

ثم تختم السورة بقوله تعالى :

﴿ الْآيَاتِ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ
مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا
وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ (٦٤)

الا : أداة تنبيه لشيء مهم بعدها ، والتنبيه يأتى لأن الكلام
سفارة بين المتكلم والمخاطب ، المتكلم عادة يُعد كلامه ، ولديه أنسٌ
بما سيقول ، لكن المخاطب قد لا يكون خالى الذهن فيفاجئه القول ،
وربما شغله ذلك عن الكلام ، فيضيع منه بعضه .

والحق - تبارك وتعالى - يريد ألا يضيع منك حرف واحد من
كلامه ، فينبهك بكلمة هى فى الواقع لا معنى لها فى ذاتها ، إلا أنها
تنبهك وتذهب ما عندك من دهشة أو غفلة ، فتعى ما يُقال لك ، وهذا
أسلوب عربى عرفته العرب ، وتحدثت به قبل نزول القرآن .

ويقول الشاعر^(١) الجاهلى يخاطب المرأة التى تناوله الكأس :

أَلَا هُبِّي بِصَحْنِكَ فَاصْبِحِينََا وَلَا تُبْقِي خُمُورَ الْأَنْدَرِينَا^(٢)

(١) هو : عمرو بن كلثوم ، من بنى تغلب ، أبو الأسود ، شاعر جاهلى ، من الطبقة الاولى ، ولد فى
شمال جزيرة العرب فى بلاد ربيعة ، ساد قومه تغلب وهو فتى وعمر طويلاً ، توفى ٤٠ ق . هـ ،
وهو الذى قتل الملك عمرو بن هند ، مات فى الجزيرة الفراتية . [الاعلام للزركلى ٨٤/٥] .
(٢) البيت من معلقة عمرو بن كلثوم ، والصحن : القدح العظيم ، والأندرون : قرى بالشام ، قال
الزوزنى فى شرحه (ص ١٦٥) : « الا استيقظى من نومك أيتها الساقية واسقيني الصبوح
بقدحك العظيم ولا تدخرى خمر هذه القرى » .

يريد أن ينبهها إلى الكلام المفيد الذي يأتي بعد .

وبعد إلا التنبيهية يقول سبحانه : ﴿إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ .. (٦٤)﴾ [النور]

والسّموات والأرض ظرف فيهما كل شيء في الكون العلوي
والسُّفلى ، فله ما في السموات وما في الأرض أى : المظروف
فيهما ، فما بال الظرف نفسه ؟ قالوا : هو أيضاً لله ، كما جاء فى آية
أخرى : ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. (٤٢)﴾ [النور] إذن : فالظرف
والمظروف ملك له سبحانه .

وعادة ما يكون الظرف أقل قيمة من المظروف فيه ، فما بداخل
الخزينة مثلاً أثنى منها ، وما بداخل الكيس أثنى منه ، وكذلك عظمة
السموات والأرض بما فيهما من مخلوقات . لذلك إياك أن تجعل
المصحف الشريف ظرفاً لشيء مهم عندك فتحفظه فى المصحف ؛
لأنه لا شيء أعلى ولا أثنى من كتاب الله ، فلا يليق أن تجعله حافظة
لنقودك ، أو لأوراقك المهمة ؛ لأن المحفوظ عادة أثنى من المحفوظ
فيه .

وفى الآية : ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. (٦٤)﴾ [النور]
أسلوب قصر بتقديم الجار والمجرور ، فكل ما فى السموات ، وكل
ما فى الأرض ملك لله وحده ، لا يشاركه فيه أحد ، وعلى كثرة المفترين
فى الألوهية والفرعونية لم يدع أحد منهم أن له ملك شيء منها .

حتى إن النمرود الذى جادل أبانا إبراهيم عليه السلام وقال : أنا
أحى وأميت لما قال له إبراهيم : ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ
فَأَتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ .. (٢٥٨)﴾ [البقرة] لم يستطع فعل شيء وبُهِت
وانتهت المسألة .

ومُلْكُه تعالى لم يقتصر على الخلق ، فخلق الأشياء ثم تركها
تؤدي مهمتها وحدها ، إنما خلقها وله تعالى قيومية على ما خلق ،
وتصرف في كل شيء ، فلا تظن الكون من حولك يخدمك آلياً ، إنما
هو خاضع لإرادة الله وتصرفه سبحانه .

فالماء الذي ينساب لك من الأمطار والأنهار قد يُمنع عنك ويصيب
أرضك الجفاف ، أو يزيد عن حدّه ، فيصبح سيولاً تغرق وتدمر ،
إذن : المسألة ليست رتبة خلق ، وليست المخلوقات آلات (ميكانكية) ،
إنما لله الملك والقيومية والتصرف في كل ما خلق .

ثم يقول سبحانه : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ .. ﴾ (٦٤) [النور] لفهم
هذه الآية لا بد أن نعلم أن علاقة الحق - تبارك وتعالى - بالأحداث
ليست كعلاقتنا نحن ، فنحن نعلم من علم النحو أن الأفعال ماض ،
وهو ما وقع بالفعل قبل أن نتكلم به مثل : جاء محمد ، ومضارع
وهو إما للحال مثل : يأكل محمد . أو للاستقبال مثل : سيأكل محمد .

أما بالنسبة لله تعالى ، فالأحداث سواء كلها ماض وواقع ، وقد
تكلمنا في هذه المسألة في قوله تعالى : ﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ .. ﴾
(٦) [النحل]

ومعلوم أن الاستعجال يكون للأمر الذي لم يأت بعد ، والقيامة لم
تأت بعد لكن عبّر عنها بالماضي (أتى) لأنه سبحانه لا يعوقه ولا
يُخرجه شيء عن مراده ، فكانها أتت بالفعل ، إذن : ﴿ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾
.. (٦) [النحل] ليست منطقية مع كلامك أنت ، إنما هي منطقية مع
كلام الله .

كذلك في قوله تعالى : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ .. ﴾ (٦٤) [النور]
فقد : للتحقيق ، ويعلم بالنسبة لله تعالى تعنى علم ، لكنه بالنسبة لك

أنت يعلم . إذن : فهناك طرف منك وطرف من الحق سبحانه ،
فبالنسبة للتحقيق جاء بقدر ، وبالنسبة للاستقبال جاء بيلم .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمَلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ (٦٤) [النور] وجاء في آية أخرى : ﴿ وَمَا يَعِزُّبُ (١) عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ (٦٦) [يونس]

فإياك أن تفهم أن نظر الله ورؤيته سبحانه للأبعاد المختلفة في
الأمكان المختلفة رؤية جزئية ، تتجه إلى شيء فلا ترى الآخر ، إنما
هي رؤية شاملة ، كان لكل شيء رؤية وحده ، وهذا واضح في قوله
تعالى : ﴿ أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ .. ﴾ (٣٣) [الرعد]

فسبحانه لا يشغله سَمْعٌ عن سَمْعٍ ، ولا بَصَرٌ عن بَصَرٍ ، فبصره
سبحانه محيط ، واطلاعه دقيق ؛ لذلك يأتي جزاؤه حقاً يناسب دقة
اطلاعه ، وإياك إذن أن تغفل هذه الحقيقة ، فربك قائم عليك ، ناظر
إليك ، لا تخفى عليه منك خافية .

فيا مَنْ تتسلل لوأذا احذر ، فلا شيء أهم من مجلس مع رسول
الله ﷺ ، ورسول الله نفسه كان حريصاً أن يرى أصحابه في مجلسه
باستمرار ، والله تعالى يوصيه بذلك فيقول له : ﴿ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ
عَنَّهُمْ .. ﴾ (٢٨) [الكهف]

وكان بعض أصحابه يُصَلِّي خلفه ، فكان عندما يسلم ينصرف
الرجل مسرعاً فيراه ﷺ في أول الصلاة ، ولا يراه في آخرها ،

(١) عزب الأمر يعزب : بَعُدَ و غَاب و صَعِبَ مطلبه . أى : لا يغيب ولا يبعد عنه أى شيء فهو يعلم الصغير والكبير من الأمور والأشياء . [القاموس القويم ١٨/٢] .

فاستوقفه في إحدى الصلوات وقال له : « أزهداً فينا » ؟ وكأنه يعزّ على رسول الله أن يجد أحد أصحابه لا يتواجد مع حضرته ، أو يزهد في مجلسه ، فيُحرم من الخيرات والتجليات التي تنزل على مجلس رسول الله ، ويُحرم من إشعاعات بصيرته وبصره إليه .

لذلك أخرج الرجل ، وأخذ يوضح لرسول الله ﷺ ما يدفعه كل صلاة إلى الإسراع بالانصراف ، وأن هذا منه ليس زهداً في حضرة رسول الله ومجلس رسول الله ، فقال : يا رسول الله إن لى امرأة بالبیت تنتظر ردائى هذا لتصلى فيه .

يعنى : ليس لديه فى بيته إلا ثوبٌ واحد ، فدعا له النبى ﷺ بالخير ، فلما عاد لزوجته سألته عن سبب غيابه ، فقصّ عليها ما كان من أمر رسول الله ، وأنه استوقفه وحكى لها ما دار بينهما ، فقالت لزوجها : أتشكو ربك لمحمد ؟

ولما سألوها بعد ذلك قالت : « غاب عنى مقدار مائة تسبيحة » فانظر إلى ساعتها التي تضبط عليها وقتها .

سُورَةُ الْفُرْقَانِ

بعد أن حُخِّمَتْ سُورَةُ النُّورِ بِهَذِهِ الْآيَةِ الَّتِي تَبَيَّنَ مِنْهَا أَنَّ مَلَكًا مَلَكَ وَقَهْرًا وَجَبْرًا ، وَبَيَّنَتْ أَنَّ الْعُودَةَ إِلَيْهِ وَالرَّجُوعَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِلْحِسَابِ ، بَدَأَتْ سُورَةُ الْفُرْقَانِ تُبَيِّنُ أَنَّ هَذَا الْمَلِكَ لَيْسَ مَلِكًا اسْتِعْبَادًا ، إِنَّمَا مَلِكٌ رَحِيمٌ ، نَظَّمَتْ لَكُمْ الْحَيَاةَ لِتَعِيشُوا فِيهَا عَلَى هُدًى وَنُورٍ ، فَقَالَ تَعَالَى :

سورة الفرقان^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ

لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿١﴾

﴿ تَبَارَكَ .. (١) ﴾ [الفرقان] مادة الباء والراء والكاف عادةً تدلُّ على البركة ، وهي أن يعطيك الشيء من الخير فوق ما تظن فيه ويزيد عن تقديرك ، كما لو رأيتَ طعامَ الثلاثة يكفى العشرة ، فتقول : إن هذا الطعام مباركٌ أو فيه بركة .

(١) سورة مكية كلها في قول الجمهور . وقال ابن عباس وقتادة : إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة . وهي قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ .. ﴾ (٢٨) [الفرقان] إلى قوله : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٢٩) [الفرقان] وقال الضحاك : هي مدنية . وفيها آيات مكية . [تفسير القرطبي ٤٨٦٣/٦] وسورة الفرقان عدد آياتها ٧٧ آية . وهي السورة رقم (٢٥) في ترتيب سور المصحف . أما في ترتيب النزول فهي السورة رقم (٤١) نزلت بعد سورة يس ، وقبل سورة الملائكة (سورة فاطر) .

ومن معانى تبارك : تعالى قَدْرُهُ و﴿ تَبَارَكَ .. ﴾ (١) ﴿ [الفرقان] تنزّه
عن شبه ما سواه ، وتبارك : عَظْمُ خَيْرِهِ وعطاؤه . وهذه الثلاثة
تجدها مُكَمَّلة لبعضها .

ومن العجيب أن هذا اللفظ ﴿ تَبَارَكَ .. ﴾ (١) ﴿ [الفرقان] مُعْجَزٌ فِي
رَسْمِهِ وَمُعْجَزٌ فِي اشْتِقَاقِهِ ، فَلَوْ تَتَبَعْتَ الْقُرْآنَ لَوَجَدْتَ أَنَّ هَذِهِ الْكَلِمَةَ
وَرَدَتْ فِي الْقُرْآنِ تِسْعَ مَرَّاتٍ : سَبْعَ مَرَّاتٍ مِنْهَا بِالْأَلْفِ ﴿ تَبَارَكَ .. ﴾ (١) ﴿
[الفرقان] ومرتان بدون الألف^(١) ، فلماذا لم تُكْتَبْ بِالْأَلْفِ فِي الْجَمِيعِ ،
أَوْ بِدُونِهَا فِي الْجَمِيعِ ؟ ذَلِكَ لِيَسِدُّكَ عَلَى أَنَّ رَسْمَ الْقُرْآنِ رَسْمٌ
تَوْقِيفِيٌّ ، لَيْسَ أَمْرًا (مِيكَانِيكِيًّا) ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فِي أَوَّلِ سُورَةِ
الْعَلَقِ : ﴿ أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ (١) ﴿ [العلق] فَرَسْمٌ كَلِمَةً اسْمٌ هُنَا
بِالْأَلْفِ ، وَفِي بَاقِي الْقُرْآنِ بِدُونَ الْأَلْفِ .

إذن : فالقرآن ليس عادياً في رَسْمِهِ وَكُتَابَتِهِ ، وَلَيْسَ عَادِيًّا فِي
قِرَاءَتِهِ ، فَأَنْتَ تَقْرَأُ فِي أَيِّ كِتَابٍ آخَرَ عَلَى أَيِّ حَالٍ كُنْتَ ، إِلَّا فِي
الْقُرْآنِ لَا بُدَّ أَنْ تَكُونَ عَلَى وَضُوءٍ وَتَدْخُلَ عَلَيْهِ بِطَهْرٍ .. الخ ما نعلم
من آداب تلاوة القرآن .

ومن حيث الاشتقاق نعلم أن الفعل يُشْتَقُّ مِنْهُ الْمَاضِي وَالْمَضَارِعُ
وَالْأَمْرُ وَاسْمُ الْفَاعِلِ .. الخ ، لَكِنْ ﴿ تَبَارَكَ .. ﴾ (١) ﴿ [الفرقان] لم يذكر منها
القرآن إلا هذه الصيغة ، وكأنه يريد أن يَخْصَّهَا بِتَنْزِيهِهِ اللهُ تَعَالَى ،
مِثْلَهَا مِثْلُ كَلِمَةِ سُبْحَانَ ؛ لِذَلِكَ عَلَى كَثْرَةِ مَا مَرَّ فِي التَّارِيخِ مِنَ
الْجَبَابِرَةِ أَرْغَمُوا النَّاسَ عَلَى مَدْحِهِمْ وَالْخُضُوعِ لَهُمْ ، لَكِنْ مَا رَأَيْنَا
وَاحِدًا مِنْهُمَا كَانَ مُجْرِمًا فِي الدِّينِ يَقُولُ لِأَحَدٍ هُوَ لَاءُ : سُبْحَانَكَ .

(١) - وردت ﴿ تبارك ﴾ في سبعة مواضع بالالف : (الاعراف : ٥٤) ، (المؤمنون : ١٤) ،

(الفرقان : ١ ، ١٠ ، ٦١) ، (غافر : ٦٤) ، (الزخرف : ٨٥) .

- وردت مرتين بدون الألف ﴿ تبارك ﴾ : (الرحمن : ٧٨) ، (الملك : ١) قال

السيوطي في (الإتقان في علوم القرآن) (١٨٨/٢) : « تبارك : فعل لا يُستعمل إلا بلفظ

الماضي ، ولا يستعمل إلا لله » .

لذلك نقول في تسييح الله : سبحانك ، ولا تُشَالُ إِلَّا لَكَ . مهما اجتراً الملاحظة فإنهم لا ينطقونها لغير الله .

إذن : ﴿ تَبَارَكَ .. (١) ﴾ [الفرقان] تدور حول معانٍ ثلاثة : تعالى قَدْرُهُ ، وتنزُّهُ عن مشابهة ما سواه ، وعَظْمُ خَيْرِهِ وعِطَاؤُهُ ، وَمَنْ تَعَاظَمَ خَيْرُهُ سَبْحَانَهُ أَنَّهُ لَا مَثِيلَ لَهُ : فِي قَدْرِهِ ، وَلَا فِي ذَاتِهِ ، وَلَا فِي صِفَاتِهِ ، وَلَا فِي فِعْلِهِ . وهذا كله من مصلحتنا نحن ، فلا كبيرَ إِلَّا اللهُ ، وَلَا جِبَارَ إِلَّا اللهُ ، وَلَا غِنَى إِلَّا اللهُ .

وسُمِّيَ الْقُرْآنُ فِرْقَانًا ؛ لِأَنَّهُ يُفَرِّقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ ، وَقَدْ نَزَلَ الْقُرْآنُ لِيُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ، فَيَسِيرُ النَّاسَ عَلَى هُدًى وَعَلَى بَصِيرَةٍ ، فَالْقُرْآنُ إِذْ نَزَلَ لِهَمِّ مَوَاضِعِ الْخَيْرِ عَنِ مَوَاضِعِ الْعُطْبِ ، فَالْفِرْقَانُ سَاطِرٌ فِي كُلِّ جِهَاتِ الدِّينِ ، فَفِي الدِّينِ قِمَّةٌ هِيَ الْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - وَمُبْلَغٌ عَنِ الْقِمَّةِ هُوَ الرَّسُولُ ﷺ ، وَمُرْسَلٌ إِلَيْهِ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ ، فَجَاءَ الْقُرْآنُ لِيُفَرِّقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فِي هَذِهِ الثَّلَاثَةِ .

ففي القمة ، وَجِدَ مَنْ يَنْكُرُ وَجُودَ إِلَهٍ خَالِقٍ لِهَذَا الْكُونِ ، وَآخَرُونَ يَقُولُونَ بِوُجُودِ آلِهَةٍ مُتَعَدِّدَةٍ ، وَكِلَاهُمَا عَلَى طَرَفِي نَقِيضٍ لِلْآخَرِ ، لَيْسَ هُنَاكَ سِيَالٌ فِكْرٍ يَجْمَعُهُمْ ، فَجَاءَ الْقُرْآنُ لِيُفَرِّقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، وَيَقُولُ : الْأَمْرُ وَسَطٌ بَيْنَ مَا قُلْتُمْ : فَالْإِلَهُ مُوْجُودٌ ، لَكِنَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ ، فَفَرَّقَ فِي مَسْأَلَةِ الْقِمَّةِ .

كذلك فرَّقَ في مسألة الرسول وهو بشر من قومه ، فلما اعترض بعضهم عليه وحسدوه على هذه المكانة وهو واحد منهم أيده الله بالمعجزة التي تؤيده وتظهر صدقه في البلاغ عن الله ، وكانت معجزته ﷺ في شيء نبغ فيه القوم ، وهي الفصاحة والبلاغة والبيان ، والعرب أهل بيان ، وهذه بضاعتهم الرائجة وتحداهم بهذه المعجزة فلم يستطيعوا .

وكذلك فرّق في مسألة الخلق من حيث مقومات حياتهم ، فبين لهم الحلال والحرام ، وفي استبقاء النوع بين لهم الحلال ، وشرع لهم الزواج ، ونهاهم عن الزنا ليحفظ سلالة الخليفة لله في الأرض .

إذن : فرّق القرآن في كل شيء : في الإله ، وفي الرسول ، وفي قوام حياة المرسل إليهم ، وما دام قد فرّق في كل هذه المسائل فلا يوجد لفظ أفضل من أن نسميه « الفرقان » .

ولا شك أن الالفاظ التي ينطق بها الحق - تبارك وتعالى - لها إشعاعات ، وفي طياتها معان يعلمها أهل النظر والبصيرة ممن فتح الله عليهم ، وما أشبهها بفصوص الماس ! والذي جعل الماس ثميناً أن به في كل ذرة من ذراته تكسرات إشعاعية ليست في شيء غيره ، فمن أي ناحية نظرت إليه قابلك شعاع معكوس يعطى بريقاً ولمعاناً يتلألأ من كل نواحيه ، وكذلك ألفاظ القرآن الكريم .

ومن معاني الفرقان التي قال بها بعض العلماء أنه نزل مُفرّقاً ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ .. (١٠٦) ﴾ [الإسراء] يعنى : أنزلناه مُفرّقاً لم ينزل مرة واحدة كالكتب السابقة عليه ، وللمحق - تبارك وتعالى - حكمة في إنزال القرآن مُفرّقاً ، حيث يعطى الفرصة لكل نجم ينزل من القرآن أن يستوعبه الناس : لأنه يرتبط بحادثة معينة ، كذلك ليحدث التدرج المطلوب في التشريعات .

يقول تعالى : ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا (١٠٦) ﴾ [الإسراء]

لقد كان المسلمون الأوائل في فترة نزول القرآن كثيرى الأسئلة ، يستفسرون من رسول الله عن مسائل الدين ، كما قال تعالى :

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ .. (١٨٩) ﴾ [البقرة] ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ .. (٢١٩) ﴾ [البقرة] ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ .. (١) ﴾ [الأنفال] فكان النجم من القرآن ينزل ليُجيب عليهم ويُشرع لهم ، وما كان يتأتى ذلك لو نزل القرآن جملة واحدة .

وكلمة : ﴿ نَزَلَ الْفُرْقَانُ .. (١) ﴾ [الفرقان] تؤيد هذا المعنى وتسانده : لأن نزل تفيد تكرار الفعل غير « أنزل » التي تفيد تعدى الفعل مرة واحدة .

وقوله تعالى : ﴿ عَلَىٰ عَبْدِهِ .. (١) ﴾ [الفرقان] كأن حيثية التنزيل عليه هي العبودية لله تعالى ، فهو العبد المأمون أن ينزل القرآن عليه . وسبق أن قلنا : إن العبودية لفظ بغيض إن استعمل في غير جانب الحق سبحانه ، أما العبودية لله فهي عزٌّ وشرف ولفظ محبوب في عبودية الخلق للخالق ؛ لأن العبودية للبشر يأخذ السيد خير عبده ، أما العبودية لله فيأخذ العبد خير سيده .

لذلك جعل الله تعالى العبودية له سبحانه حيثيةً للارتقاء السماوي في رحلة الإسراء ، فقال : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ .. (١) ﴾ [الإسراء] فالرُفْعَةُ هنا جاءت من العبودية لله .

ثم يقول سبحانه : ﴿ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا (١) ﴾ [الفرقان] العالمين : جمع عَالَمٍ ، وَالْعَالَمُ ما سوى الله تعالى ، ومن العوالم : عالم الملائكة ، عالم الإنس ، وعالم الجن ، وعالم الحيوان ، وعالم النبات ، وعالم الجماد ، إلا أن بعض هذه العوالم لم يأتها بشير ولا نذير ؛ لأنها ليست مُخَيَّرَةً ، والبشارة والنذارة لا تكون إلا للمخير .

يقول تعالى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ

يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٧٢﴾ [الاحزاب]
 فَإِنَّ عَزَلْتَ مِنْ هَذِهِ الْعَوَالِمِ مَنْ لَيْسَ لَهُ اخْتِيَارٌ ، فَيَتَبَقَى مِنْهَا :
 الْجِنُّ وَالْإِنْسُ ، وَإِلَيْهِمَا أُرْسِلَ الرَّسُولُ ﷺ بِشِيرًا وَنَذِيرًا ، لَكِنْ لِمَاذَا
 قَالَ هُنَا ﴿ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ ﴿١﴾ [الفرقان] وَلَمْ يَقُلْ : بِشِيرًا وَنَذِيرًا ؟
 قَالُوا : لِأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ سَيَتَكَلَّمُ هُنَا عَنِ الَّذِينَ خَاضُوا فِي الْإِلَهِيَّةِ ،
 وَهَؤُلَاءِ تَنَاسَبَهُمُ النَّذَارَةُ لَا الْبَشَارَةُ ؛ لِذَلِكَ قَالَ فِي الْآيَةِ بَعْدَهَا :

﴿ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ
 يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا ﴾ ﴿٢﴾

فِي آخِرِ سُورَةِ النُّورِ قَالَ سَبَّحَانَهُ : ﴿ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ .. ﴾ ﴿٦٤﴾ [النور] فَذَكَرَ مَلِكِيَّةَ الْمَظْرُوفِ ، وَهُنَا قَالَ : ﴿ الَّذِي لَهُ
 مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ ﴿٢﴾ [الفرقان] فَذَكَرَ مَلِكِيَّةَ الْخَرْفِ أَيْ :
 السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ .

ثُمَّ تَكَلَّمَ سَبَّحَانَهُ فِي مَسْأَلَةِ الْقِمَّةِ الَّتِي تَجَرَّأُوا عَلَيْهَا ، فَقَالَ :
 ﴿ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ .. ﴾ ﴿٢﴾ [الفرقان]
 وَسَبِقَ أَنْ تَكَلَّمْنَا كَثِيرًا عَنِ مَسْأَلَةِ اتِّخَاذِ الْوَلَدِ وَالْحِكْمَةِ مِنْهَا ،
 فَالِنَّاسِ تَحِبُّ الْوَلَدَ ، إِمَّا لِيَكُونَ امْتِدَادًا لِلذَّكَرِ ، وَإِمَّا لِيَسَانِدَ وَالِدَهُ حَالًا
 ضَعْفَهُ ، وَإِمَّا لِلْكَثْرَةِ ، وَالْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - هُوَ الْحَيُّ الْبَاقِي الَّذِي
 لَا يَمُوتُ ، وَلَا يَحْتَاجُ لِمَنْ يُخَلِّدُ ذِكْرَاهُ ، وَهُوَ الْقَوِيُّ الَّذِي لَا يَحْتَاجُ
 لِغَيْرِهِ ، فَلِمَ إِذَنْ يَتَّخِذُ وَلَدًا ؟

وَقَوْلُهُ : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ .. ﴾ ﴿٢﴾ [الفرقان] وَهَذَا أَمْرٌ

يؤيده الواقع : لأن الله تعالى أول ما شهد شهيداً لنفسه ، فقال سبحانه : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ .. ﴾ (١٨) [آل عمران] أى : لما خلقت الملائكة شهدوا لله تعالى ، ثم شهد أولو العلم بالاستدلال ، فشهادة الحق سبحانه لنفسه شهادة الذات للذات ، والملائكة شهدت شهادة المشاهدة ، ونحن شهدنا شهادة الاستدلال والبرهان .

والحق - تبارك وتعالى - يُعطينا الدليل على صدق هذه الشهادة ، فيقول تعالى : ﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ .. ﴾ (٩١) [المؤمنون]

وقال سبحانه : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَأَبْتُغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴾ (٤٢) [الإسراء]

وهذا هو التفصيل المنطقي العاقل الذى نردُّ به على هؤلاء ، فلو كان مع الله تعالى آلهة أخرى لذهب كل منهم بجزء من الكون ، وجعله إقطاعية خاصة به ، وعلاً كل منهم على الآخر وحاربه ، ولو كان معه سبحانه آلهة أخرى لاجتمعوا على هذا الذى أخذ الملك منهم ليحاكموه أو ليتوسلوا إليه .

وقلنا : إن الدَّعْوَى تثبتُ لصاحبها إذا لم يدَّعها أحد غيره لنفسه ، وهذه المسألة لم يدَّعها أحد ، فهى - إذن - ثابتة لله تعالى إلى أن يوجد من يدعى هذا الخلق لنفسه .

وسبق أن متَّكنا لذلك بجماعة فى مجلس فقد أحدهم محفظته فيه ، ولما انصرفوا وجدها صاحب البيت ، فسألهم عنها ، فلم يدَّعها أحد منهم ، ثم اتصل به أحدهم يقول : إنها لى ، فلا شك أنها له حتى يوجد مدَّعٍ آخر ، فنفصل بينهما .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ﴾ (٢) ﴿ [الفرقان] فخلق الله تعالى ليس خلقاً كما اتفق ، إنما خلقه سبحانه بقدر وحساب وحكمة ، فيخلق الشيء على قدر مهمته التي يؤديها ؛ لذلك قال في موضع آخر : ﴿ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى (٢) وَالَّذِي قَدَرَ فَهَدَى (٣) ﴾ [الاعلى]

﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ
وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا
وَلَا حَيَاةً وَلَا شُورًا ﴾ (٣)

أى : أتوا بالهة غير الله ، هذه الآلهة بإقرارهم وبشهادتهم وواقعهم لا تخلق شيئاً ، ويا ليتها فقط لا تخلق شيئاً ، ولكن هي أنفسها مخلوقة ، فاجتمع فيها الأمران .

وهذه من الآيات التي وقف عندها المستشرقون وقالوا : إن فيها شبهة تناقض : لأن الله - سبحانه وتعالى - قال : ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ (١٤) ﴿ [المؤمنون] فأثبت أن معه آخرين لهم صفة الخلق ، بدليل أنه جمعهم معه ، وهو سبحانه أحسنهم . وفي موضع آخر يقول سبحانه : ﴿ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ .. ﴾ (٤٩) ﴿ [ال عمران]

وللرد على هؤلاء نقول : تعالوا أولاً نفهم معنى الخلق ، الخلق : إيجاد لمعدوم ، كما مثلنا سابقاً بصناعة كوب الزجاج من صهر بعض المواد ، فالكوب كان معدوماً وهو أوجده ، لكن من شيء موجود ، كما أن الكوب يجمد على حالته ، لكن الحق سبحانه وتعالى يوجد من معدوم : معدوماً من معدوم ، ويوجده على هيئة فيها حياة ونمو

وتكاثر من ذاته ، كما قال سبحانه : ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (٤٩)

[الذاريات]

والذين يصنعون الآن الورد الصناعي ، ويحاولون جاهدين مضاهاة الورد الطبيعي الذي خلقه ، فيضعون عليه رائحة الورد ليتوفر لها الشكل والرائحة ، ثم ترى الوردة الصناعية زاهية لا تدبّل ، لكن العظمة في الوردة الطبيعية أنها تدبّل ؛ لأن ذبولها يدل على أن بها حياة .

لذلك سمى الله الإنسان خالقاً ، فأنصفه واحترم إيجاده للمعدوم ، لكنه سبحانه أحسن الخالقين ، ووجه الحُسن أن الله تعالى خلق من لا شيء ، وأنت خلقت من موجود ، الله خلق خلقاً فيه حياة ونمو وتكاثر ، وأنت خلقت شيئاً جامداً على حالته الأولى ، ومع ذلك أنصفك ربك .

ففى قوله تعالى : ﴿ أَخْلَقْ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ .. ﴾ (٤٩) [آل عمران] معلوم أنه فى مقدور كل إنسان أن يُصوّر من الطين طيراً ، ويصمّمه على شكله ، لكن أيقال له : إنه خلق بهذا التصوير طيراً ؟ وهل العظمة فى تصويره على هيئة الطير ؟ العظمة فى أن تبعث فيه الحياة ، وهذه لا تكون إلا من عند الله ؛ لذلك قال عيسى عليه السلام : ﴿ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ .. ﴾ (٤٩) [آل عمران]

فإن سلّمنا أنهم يخلقون شيئاً فهم فى ذات الوقت مخلوقون ، والأدهى من هذا أن الذى يتخذونه إلهاً لا يستطيع حتى أن يحمى نفسه أو يقيمها ، إن أطلحت به الريح ، وإن كُسر ذراع الإله أخذوه ليُرمموه ، الإله فى يد العامل ليصلحه !! شىء عجيب وعقليات حمقاء .

لذلك يقول تعالى عن آلهتهم : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴾ (٧٣)

[الحج]

ثم يقول سبحانه: ﴿وَلَا يَمْلِكُونَ لَأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا.. (٣)﴾
 [الفرقان] يعنى : لا تنفعهم إن عبدوها ، ولا تضرهم إن كفروا بها
 ﴿وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا (٣)﴾ [الفرقان] أى : موتاً أو حياة
 لغيرهم ، فهم لا يملكون شيئاً من هذا كله ، لأنه من صفات الإله
 الحق الذى يُحْيى وَيُمِيت ، ثم ينشر الناس فى الآخرة . إذن :
 للإنسان مراحل متعددة ، فبعد أن كان عدماً أوجده الله ، ثم يطرا عليه
 الموت فيموت ، ثم يبعثه الله ، ويُحْييه حياة الآخرة .
 ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرْتَهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ
 قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾

بعد أن تكلم الفرقان وفرق فى مسألة القمة والالوهية واتخاذ
 الولد والشركاء ، وبين الإله الحق من الإله الباطل ، أراد سبحانه أن
 يتكلم عن الفرقان فى الرسالة ، فيحكى ما قاله الكفار عن القرآن ﴿إِنْ
 هَذَا.. (٤)﴾ [الفرقان] يعنى : ما هذا - أى القرآن - الذى يقوله محمد
 ﴿إِلَّا إِفْكٌ (٤)﴾ [الفرقان] الإفك : تعمُد الكذب الذى يقلب الحقائق ،
 وسبق أن قلنا : إن النسبة الكلامية إن وافقت الواقع فهى صدق ، وإن
 خالفتها فهى كذب .

والإفك قلب للواقع يجعل الموجود غير موجود ، وغير الموجود
 موجوداً ، كما جاء فى حادثة الإفك حين اتهموا عائشة أم المؤمنين
 بما يخالف الواقع ، فالواقع أن صفوان^(١) أناخ لها ناقته حتى ركبت

(١) هو : صفوان بن المعطل بن رخصة السلمى الذكوانى ، أبو عمرو : صحابى ، شهد الخندق
 والمشاهد كلها ، وحضر فتح دمشق ، واستشهد بآرمينية عام ١٩ هـ . [الاعلام للزركلى

دون أن ينظر إليها ، وهذا يدل على منتهى العفة والصيانة ، وهم بالإفك جعلوا الطهر والعفة عهراً .

ومن العجيب أن هؤلاء الذين اتهموا القرآن بأنه إفك هم أنفسهم الذين قالوا عنه :

﴿ لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ (٣١) [الزخرف]

فهم يعترفون بالقرآن ويشهدون له ، لكن يتعيبهم وينغص عليهم أن ينزل على محمد بالذات ، فلو نزل - فرضاً - على غير محمد لآمنوا به .

ومن حمقهم أن يقولوا : ﴿ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (٣٢) [الأنفال]

والمنطق أن يقولوا فاهدنا إليه ، لكنه العناد والمكابرة .

وقوله : ﴿ افْتَرَاهُ .. ﴾ (٤) [الفرقان] أى : ادعاه ، وعجيب أمر هؤلاء ، يتهمون القرآن بأنه إفك مفترى ، فلماذا لا يفترون هم أيضاً مثله ، وهم أمة بلاغة وبيان ؟

وفى موضع آخر يقول تعالى : ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴾ (١٠٣) [النحل]

وقديماً قالوا : إن كنت كذوباً فكُنْ نكوراً ، وإلا فكيف تتهمون محمداً أن رجلاً أعجمياً يُعلِّمه القرآن ، والقرآن عربى ؟

وقوله تعالى : ﴿ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ .. ﴾ (٤) [الفرقان] الذى قال هذه المقولة هو النضر بن الحارث ، ولما قالها ردها بعده آخرون أمثال : عداس ، ويسار ، وأبى فكيهة الرومى ، والقرآن يرد على كل هذه الاتهامات : ﴿ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴾ (٤) [الفرقان] أى : حكموا به

والظلم هو : الحكم بغير الحق ، والزور هو : عُدَّة الحكم ودليله . والظلم يأتي بعد الزور ، لأن القاضي يستمع أولاً إلى الشهادة ، ثم يُرتَّب عليها الحكم ، فإن كانت الشهادة شهادة زور كان الحكم حينئذ ظملاً .

لكن الحق - تبارك وتعالى - يقول ﴿ ظَلَمُوا زَوْرًا ۗ ﴾ [الفرقان] وهذا دليل على أن الحكم جاء منهم مُسبقاً ، ثم التمسوا له دليلاً . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۗ
عَلَيْهِ بُكْرَةٌ وَأَصِيلًا ۗ ﴾

الاساطير : جمع أسطورة ، مثل : أعاجيب جمع أعجوبة ، وأحاديث جمع أُحدوث ، والبكرة أول النهار ، والأصيل آخره ، والمعنى أنهم قالوا عن القرآن : إنه حكايات وأساطير السابقين ﴿ اُكْتَبَهَا .. ﴾ [الفرقان] يعنى : أمر بكتابتها . وهذا من ترددهم واضطراب أقوالهم ، فالنبي ﷺ لا يقرأ ولا يكتب ، وقولهم : ﴿ فَهِيَ تُمَلَّى عَلَيْهِ بُكْرَةٌ وَأَصِيلًا ﴾ [الفرقان] أى : باستمرار ليكررها ويحفظها . ويردُّ القرآن عليهم :

﴿ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ
إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۗ ﴾

﴿ أنزله .. ﴾ [الفرقان] أى : القرآن مرة واحدة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ﴿ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ [الفرقان] فلا تظن أنك بمجرد خلقك قدرت أن تكشف أسرار الله فى

كونه ، إنما ستظل إلى قيام الساعة تقف على سر ، وتقف عند سر آخر .

لماذا ؟ لأن الحق - سبحانه وتعالى - يريد أن يبطل هذه المدعيات ، ويأتى بأشياء غيبية لم تكن تخطر على بال المعاصرين لمحمد ، ثم تتضح هذه الأشياء على مرّ القرون ، مع أن القرآن نزل في أمة أمية ، والرسول الذى نزل عليه القرآن رجل أمى ، ومع ذلك يكشف لنا القرآن كل يوم عن آية جديدة من آيات الله .

كما قال سبحانه : ﴿ سُرِّيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمُ أَنَّهُ الْحَقُّ .. (٥٢) ﴾ [فصلت]

والحق - تبارك وتعالى - يكشف لرسوله ﷺ شيئاً من الغيبيات ، ليراها المعاصرون له ليلقم الكفار الذين اتهموه حجراً ، فيكشف بعض الأسرار كما حدث فى بدر حيث وقف النبى ﷺ فى ساحة المعركة بعد أن عرف أن مكة ألفتُ بفلذات أكبادها وسادتها فى المعركة ، وقف يشير بعصاه إلى مصارع الكفار ، ويقول « هذا مصرع أبى جهل ، وهذا مصرع عتبة بن ربيعة .. »^(١) الخ يخطط على الأرض مصارع القوم .

ومن الذى يستطيع أن يحكم مسبقاً فى معركة فيها كَرٌّ وفرٌّ ، وضربٌ وانتقالٌ وحركة ، ثم يقول : سيموت فلان فى هذا المكان .

والوليد بن المغيرة والذى قال عنه القرآن^(٢) ﴿ سَنَسِمُهُ عَلَىٰ

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (١٧٧٩) . وأحمد فى مسنده (٢١٩/٣ ، ٢٥٨) من حديث أنس بن مالك . قال : فما ماط أحدهم عن موضع يد رسول الله ﷺ . قال النوى : فما ماط ، أى فما تباعد .

(٢) قال ابن حجر فى الفتح (٦٦٢/٨) : « اختلف فى الذى نزلت فيه ، فقيل هو الوليد بن المغيرة وذكره يحيى بن سلام فى تفسيره . وقيل : الأسود بن عبد يغوث ذكره سنيد بن داود فى تفسيره . وقيل : الأخنس بن شريق وذكره السهيلي عن الفتيبي ، وحكى هذين القولين الطبرى » .

الْخُرْطُومِ ﴿١٦﴾ [القلم] يعنى : ستاتيه ضربة على أنفه تَسِمُهُ بِسِمَةِ تلازمه ، وبعد المعركة يتفقده القوم فيجدونه كذلك .

هذه كلها أسرار من أسرار الكون يخبر بها الحق - تبارك وتعالى - رسوله ﷺ ، والرسول يخبر بها أمته فى غير مظنة العلم بها .

ومن ذلك ما يُروى من أن ابنتى رسول الله ﷺ قد تزوجتا من ولدين لأبى لهب ، فلما حدثت العداوة بينه وبين رسول الله أمر ولديه بتطبيق ابنتى رسول الله ، وبعدها رأى أحد الولدين رسول الله ماشياً ، فبصق ناحيته ، ورأى رسول الله ذلك فقال له : « أكلك كلب^(١) من كلاب الله »^(٢) . فقال أبو لهب بعد أن علم بهذه الدعوة : أخاف على ولدى من دعوة محمد .

وعجيب أن يخاف هذا الكافر من دعوة رسول الله ، وهو الذى يتهمه بالسحر والكذب ويكفر به وبدعوته .

ولما خرج هذا الولد فى رحلة التجارة إلى الشام أوصى به القوم أن يحرسوه ، ويجعلوا حوله سياجاً من بضائعهم يحميه خشية أن تنفذ فيه دعوة محمد ، وهذا منه كلام غير منطقى ، فهو يعلم صدق النبى ﷺ وأنه مُرْسَلٌ من عند الله ، لكن يمنعه من الإيمان حقه على رسول الله وتكبره على الحق .

(١) الكلب : كل سبع عقور ، وسنه الأسد . قال ابن سيده : غلب الكلب على هذا النوع التابع . وقد يكون التكلب واقعاً على الفهد وسباع الطير . [لسان العرب - مادة : كلب] . وانظر فتح البارى (٢٩/٤) .

(٢) وذلك أن عتبية بن أبى لهب حين فارق أم كلثوم بنت رسول الله ﷺ جاء النبى وقال : كفرت بدينك ، وفارقت ابنتك ، لا تحبنى ولا أحبك ، ثم تسلط على رسول الله ﷺ فشق قميصه . فقال ﷺ : « أما إني أسأل الله أن يسلط عليه كلبه » أخرجه البيهقى فى دلائل النبوة (٢٢٨/٢ ، ٢٢٩) ، وأورده الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٩/٦) وعزاه للطبرانى مرسلأ وقال : « فيه زهير بن العلاء وهو ضعيف » وقد أخرجه الحاكم فى مستدرکه (٥٢٩/٢) من حديث أبى عقرب وصححه ، وحسنه ابن حجر فى الفتح (٢٩/٤) .

وخرج الولد في رحلة التجارة ورغم احتياطهم في حمايته هجم عليه سبع في إحدى الليالي واختطفه من بين أصحابه ، فتعجبوا لأن رسول الله قال « كلب من كلاب الله » وهذا أسد ليس كلباً . قال أهل العلم : ما دام أن رسول الله نسب الكلب إلى الله ، فكلب الله لا يكون إلا أسداً .

فالمعنى : قل يا محمد في الرد عليهم ولإبطال دعاواهم : ﴿ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ [٦] ﴿ [الفرقان] وسوف يفضحكم ويبطل افتراءكم على رسول الله من قولكم إفك وكذب وافتراء وأساطير الأولين ، وسوف يُخزِيكم أمام أعين الناس جميعاً .

وعلى عهد رسول الله قامت معركة بين الفرس والروم غلبت فيها الروم ، فحزن رسول الله لهزيمة الروم ؛ لأنهم أهل كتاب يؤمنون بالله وبالرسل ، أما الفرس فكانوا كفاراً لا يؤمنون بالله ويعبدون النار وغيرها . فمع أنهما يتفقان في تكذيبهم لرسول الله ، إلا أن إيمان الروم بالله جعل رسول الله يتعصب لهم مع أنهم كافرون به ، فعصبية رسول الله لا تكون إلا لربه عز وجل .

فلما حزن رسول الله لذلك أنزل الله تعالى عليه : ﴿ آتَمَّ ١ ﴾ غَلَبَتْ الرُّومُ ٢ ﴿ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ٣ ﴾ فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ٤ ﴿ بِنَصْرِ اللَّهِ ٥ ﴾ ﴿ [الروم]

فأى عقل يستطيع أن يحكم على معركة ستحدث بعد عدة سنوات ؟ لو أن المعركة ستحدث غداً لأمكن التنبؤ بنتيجتها ، بناءً على حساب العدد والعدة والإمكانات العسكرية ، لكن مَنْ يحكم على معركة ستدور رحاها بعد سبع سنين ؟ وَمَنْ يجرؤ أن يقولها قرآناً يُتلى وَيُتَعَبَّدُ به إلى يوم القيامة . فلو أن هذه المدة مرّت ولم يحدث ما أخير به رسول الله لكفر به مَنْ آمن وانفض عنه مَنْ حوله .

إذن : ما قالها رسول الله قرآناً يُتْلَى وَيُتَعَبَّدُ بِهِ إِلَّا وَهُوَ وَاثِقٌ مِنْ
صَدَقَ مَا يَخْبِرُ بِهِ ! لَأَنَّ الَّذِي يَخْبِرُهُ رَبُّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - الَّذِي يَعْلَمُ
السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ! لِذَلِكَ قَالَ هُنَا الْحَقُّ سُبْحَانَهِ وَتَعَالَى :
﴿ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٦) [الفرقان]

وَمَنْ الْعَجِيبُ أَنْ يَنْتَصِرَ الرُّومُ عَلَى الْفُرْسِ فِي نَفْسِ الْيَوْمِ الَّذِي
انْتَصَرَ فِيهِ الْإِيمَانُ عَلَى الْكُفْرِ فِي غَزْوَةِ بَدْرٍ ، هَذَا الْيَوْمِ الَّذِي قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ : ﴿ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (٤) بِنَصْرِ اللَّهِ .. ﴿ (٥) ﴾ [الروم]

وَمَا دَامَ أَنَّ الَّذِي أَنْزَلَ الْقُرْآنَ هُوَ سُبْحَانَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، فَلَنْ يَحْدُثَ تَضَارُبٌ أَبَدًا بَيْنَ مَنْطُوقِ الْقُرْآنِ
وَمَنْطُوقِ الْأَكْوَانِ ! لِأَنَّ خَالِقَهُمَا وَاحِدٌ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - فَمَنْ أَيْنَ
يَأْتِي الْاِخْتِلَافُ أَوْ التَّضَارُبُ ؟

ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَهُ : ﴿ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٦) [الفرقان] فَمَا مَنَاسِبَةُ
الْحَدِيثِ عَنِ الْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ هُنَا ؟ قَالُوا : لِأَنَّ اللَّهَ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -
يُرِيدُ أَنْ يَتْرِكَ لِهَؤُلَاءِ الْقَوْمِ الَّذِينَ يَقْرَعُهُمْ مَجَالًا لِلتَّوْبَةِ وَطَرِيقًا لِلْعُودَةِ
إِلَيْهِ - عَزَّ وَجَلَّ - وَإِلَى سَاحَةِ الْإِيمَانِ .

لِذَلِكَ يَقُولُ النَّبِيُّ ﷺ لِمَنْ أَشَارَ عَلَيْهِ بِقَتْلِ الْكُفَّارِ : « لَعَلَّ اللَّهَ
يُخْرِجُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا »^(١)

وَكَانَ الصَّحَابَةُ يَأْلَمُونَ أَشَدَّ الْأَلَمِ إِنْ أَفْلَتَ أَحَدٌ رَعُوسَ الْكُفْرِ مِنْ

(١) أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٢٢٢١ ، ٧٢٨٩) ، وَكَذَا مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (١٧٩٥) مِنْ
حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ : إِنْ اللَّهُ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ
قَوْمِكَ لَكَ وَمَا رَدُّوا عَلَيْكَ ، وَقَدْ بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكَ الْجِبَالِ لِتَأْمُرَهُ بِمَا شِئْتَ فِيهِمْ ، فَنَادَانِي
مَلَكَ الْجِبَالِ فَسَلَّمَ عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ : يَا مُحَمَّدُ إِنْ شِئْتَ أَنْ أُطَبِّقَ عَلَيْهِمُ الْآخِشِينَ ، فَقَالَ ﷺ :
« بَلْ أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ » .

القتل في المعركة ، كما حدث مع خالد بن الوليد وعمرو بن العاص قبل إسلامهما ، وهم لا يدرون أن الله تعالى كان يدخرهم للإسلام فيما بعد .

فقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ٦١ ﴾ [الفرقان] حتى لا يقطع سبيل العودة إلى الإيمان بمحمد على مَنْ كان كافرًا به ، فيقول لهم : على رغم ما حدث منكم . إنْ عُدْتُمْ إِلَى الْجَادَةِ وَإِلَى حَظِيرَةِ الْإِيمَانِ فَفِي أَنْتِظَارِكُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ .

والحق - تبارك وتعالى - يُبَيِّنُ لنا هذه المسألة حتى في النزوع العاطفي عند الخلق ، فهند بنت عتبة^(١) التي أغرتُ وَحْشِيًّا^(٢) بقتل حمزة عم رسول الله وأسد الله وأسد رسوله ، ولم تكتف بهذا ، بل مُلَّتْ به بعد مقتله ، ولاكَّتْ^(٣) كبده رضى الله عنه ، ومع ذلك بعد أن أسلمت وبابعتُ النبي ﷺ نُسِيتُ لها هذه الفعلة وكانها لم تُكُنْ .

ولما قال أحدهم لعمر بن الخطاب : هذا قاتل أخيك (يشير إليه) والمراد زيد بن الخطاب^(٤) ، فما كان من عمر إلا أن قال : وماذا أفعل به وقد هداه الله للإسلام ؟

(١) هي : هند بنت عتبة بن ربيعة القرشية ، والدة معاوية بن أبي سفيان ، شهدت أحداً في جانب المشركين وفعلت ما فعلت بحمزة ، وقد أسلمت يوم الفتح ، ماتت في خلافة عثمان . (الإصابة في تمييز الصحابة ٢٠٦/٨) .

(٢) هو : وحشى بن حرب الحبشى مولى بنى نوفل ، وهو قاتل حمزة عم رسول الله ﷺ قتلته يوم أحد ، وقد أمره النبي ﷺ أن يغيب وجهه عنه ، وقد شارك في حروب الردة في قتل مسيلمة وقد شهد موقعة اليرموك ثم سكن حمص ومات بها ، وقد عاش إلى خلافة عثمان . (الإصابة ترجمة ٩١١٠) .

(٣) لآك : مضغ . وهو مضغ الشيء الصلب تديره في فمك . واللوكُ : إدارة الشيء في الفم . [لسان العرب - مادة : لوك] .

(٤) هو : زيد بن الخطاب بن نقيط العدوي ، أخو عمر بن الخطاب لأبيه ، أمه أسماء بنت وهب من بنى أسد ، أما أم عمر فهي حنتمة بنت هاشم المخزومية ، وكان زيد أكبر سنًا من عمر وأسلم قبله وشهد بدرًا والمشاهد واستشهد بالبيعة . [تمييز الصحابة ٢٧/٢] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ
وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ
فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٧﴾ ﴾

عجيب أمر هؤلاء المعاندين : يعترضون على رسول الله أن يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لكسب العيش ، فهل سبق لهم أن رأوا نبياً لا يأكل الطعام ، ولا يمشي في الأسواق ؟ ولو أن الأمر كذلك لكان لاعتراضهم معنى ، إذن : قولهم ﴿ ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق.. (٧) ﴾ [الفرقان] قول بلا حجة من الواقع ، ليستدركوا بهذه المسألة على رسول الله .

فماذا يريدون ؟

قالوا : ﴿ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٧﴾ ﴾ [الفرقان] صحيح أن الملك لا يأكل ، لكن معنى ﴿ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ.. (٧) ﴾ [الفرقان] يعني : يسأله ، وفي هذه الحالة لن يُغَيَّرَ من الأمر شيئاً ، وسيظل كلام محمد هو لا يتغير . إذن : لن يضيف الملك جديداً إلى الرسالة .. وعليه ، فكلامهم هذا سفسطة وجدل لا معنى له .

وكلمة ﴿ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٧﴾ ﴾ [الفرقان] لم يقولوا بشيراً ، مما يدل على اللدّ واللجاج ، وأنهم لن يؤمنوا ؛ لذلك لن يفارقهم الإنذار .

﴿ أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ
يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن
تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٨﴾ ﴾

تلاحظ أنهم يتنزلون في لَدَدِهِمْ وَجَدَلَهُمْ ، فبعد أن طلبوا ملكاً يقولون ﴿ أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كَنْزٌ ۝٨ ﴾ [الفرقان] أى : ينزل عليه ليعيش منه ﴿ أَوْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ۝٨ ﴾ [الفرقان] أى : بستان ﴿ وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مُّسْحُورًا ۝٨ ﴾ [الفرقان]

والمسحور هو الذى ذهب السُّحْرُ بعقله ، والعقل هو الذى يختار بين البدائل ويرتّب التصرفات ، ففاقد العقل لا يمكن أن يكون منطقياً فى تصرفاته ولا فى كلامه ، ومحمد ﷺ ليس كذلك ، فأنتم تعرفون خلقه وأمانته ، وتُسَمُّونه « الصادق الأمين » وتعرفون بسلامة تصرفاته وحكمته ، كيف تقولون عنه مجنون ؟

لذلك يقول تعالى رداً عليهم : ﴿ ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ۝١ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ۝٢ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ۝٣ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ ۝٤ ﴾ [القلم]

والخلق يسوى تصرفات الإنسان فيجعلها مُسْعِدَةً غير مفسدة ، فكيف - إذن - يكون ذو الخلق مجنوناً ؟ إذن : ليس محمد مسحوراً . وفى موضع آخر قالوا : ساحر ، وعلى فرض أنه ﷺ ساحر ، فلماذا لم يسحركم كما سحر المؤمنين به ؟ إنه لَجَجُّ الباطل وتخبّطه واضطرابه فى المجابهة . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا

يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝٩ ﴾

﴿ انظر.. ٩ ﴾ [الفرقان] خطاب لإيناس رسول الله وتطمينه ﴿ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ .. ٩ ﴾ [الفرقان] أى : اتهموك بشتى التهم فقالوا ساحر . وقالوا : مسحور . وقالوا : شاعر . وقالوا : كاهن ﴿ فَضَلُّوا

فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٩﴾ [الفرقان] لانهم يقولون كذباً وهراءً وتناقضاً في القول .

﴿ فَضَلُّوا .. ﴿٩﴾ ﴾ [الفرقان] أى : عن المثل الذى يصدق فيك ليصرف عنك المؤمنين بك ، ويجعل الذين لم يؤمنوا يُصِرُّون على كفرهم ، فلم يصادفوا ولو مثلاً واحداً ، فقالوا : ساحر وكذبوا وقالوا : مسحور وكذبوا ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٩﴾ ﴾ [الفرقان] أى : إلى ذلك .
ثم يقول الحق سبحانه ^(١) :

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ﴿١٠﴾ ﴾

﴿ تَبَارَكَ .. ﴿١٠﴾ ﴾ [الفرقان] كما قلنا : تنزهه وعظم خيره : لأن الكلام هنا أيضاً فيه عطاء مُتمثِّل في الخير الذى ساقه الله تعالى لرسوله ﷺ ، فعطاؤه سبحانه دائم لا ينقطع ، بحيث لا يقف خير عند عطائه ، بل يظل عطائه خيراً موصولاً ، فإذا أعطاك اليوم عرفت أن ما عنده في الغد خير مما أعطاك بالأمس .

(١) سبب نزول الآية : قال ابن عباس : لما عبّر المشركون رسول الله ﷺ بالفاقة قالوا : ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق حزن رسول الله ﷺ فنزل جبريل من عند ربه معزياً له ، فقال : السلام عليك يا رسول الله ، رب العزة يقرئك السلام ويقول لك : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ .. ﴿٢٠﴾ ﴾ [الفرقان] وقال جبريل : أبشر يا محمد ، هذا رضوان خازن الجنة قد أتاك بالرضا من ربك ، فاقبل رضوان حتى سلم ثم قال : يا محمد رب العزة يقرئك السلام ، ومعه سقطة من نور يتلألا ويقول لك ربك : هذه سفاتيخ خزائن الدنيا مع ما لا ينتقص لك مما عنده في الآخرة مثل جناح بعوضة ، فقال : يا رضوان ، لا حاجة لي فيها ، الفقر أحب إليّ وأن أكون عبداً صابراً شكوراً . بتصريف واختصار [من أسباب النزول للواحدى النيسابورى ص ١٩٠ ، ١٩١] . و [تفسير القرطبي ٦/٤٨٦٩] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ

كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۝۱۱ ﴾

يُضْرِبُ السِّيَاقُ عَنِ الْكَلَامِ السَّابِقِ ، وَيَعُودُ إِلَى مَسْأَلَةِ تَكْذِيبِهِمْ وَعَدَمِ الْإِيمَانِ بِمُحَمَّدٍ ﷺ ؛ لِأَنَّ الْإِيمَانَ لَيْسَ فِي مَصْلَحَتِهِمْ ، فَالْإِيمَانُ يَقْتَضِي حِسَابًا وَجَزَاءً ، وَهُمْ يَرِيدُونَ التَّمَادِي فِي بَاطِلِهِمْ وَالِاسْتِمْرَارَ فِي لُغْوِهِمْ وَاسْتَهْتَارِهِمْ وَمَعَاصِيهِمْ ؛ لِذَلِكَ يُكْذِبُونَ أَنْفُسَهُمْ وَيُخَدَعُونَهَا لِيُظَلُّوا عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ .

وَلِذَلِكَ تَرَى الَّذِينَ يُسْرِفُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْمَادِيِّينَ وَالْمَلَاحِدَةِ وَالْفَلَاسِفَةِ يَتَمَنُّونَ أَنْ تَكُونَ قِضِيَّةَ الدِّينِ قِضِيَّةً فَاسِدَةً كَاذِبَةً ، فَيُنْكِرُونَهَا بِكُلِّ مَا لَدَيْهِمْ مِنْ قُوَّةٍ ، فَالِدِّينَ عِنْدَهُمْ أَمْرٌ غَيْرٌ مَعْقُولٌ ؛ لِأَنَّهُمْ لَوْ أَقْرَأُوا بِهِ فَمَصِيبتَهُمْ كَبِيرَةٌ .

وَمَعْنَى : ﴿ أَعْتَدْنَا .. (١١) ﴾ [الفرقان] هِيَ أَنَا وَأَعْدَدْنَا لَهُمْ سَعِيرًا ؛ لِأَنَّ عَدَمَ إِيْمَانِهِمْ بِالسَّاعَةِ هُوَ الَّذِي جَرَّ عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ ، وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِهَا وَبَلَقَاءِ اللَّهِ وَبِالْحِسَابِ وَبِالْجَزَاءِ لَاهْتَدَوْا ، وَاعْتَدَلُوا عَلَى الْجَادَةِ ، وَلَنَجَّوْا مِنْ هَذَا السَّعِيرِ .

وَالسَّعِيرُ : اسْمٌ لِلنَّارِ الْمَسْعُورَةِ الَّتِي تَلْتَهُمْ كُلُّ مَا أَمَامَهَا ، كَمَا نَقُولُ : كَلَّبَ مَسْعُورًا ، ثُمَّ يَقُولُ سَبْحَانَهُ فِي وَصْفِهَا :

﴿ إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا مَا تَعْفِظُ وَزَفِيرًا ۝۱۲ ﴾

يُرِيدُ الْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - أَنْ يُشَخَّصَ لَنَا النَّارَ ، فَهِيَ تَرَى أَهْلَهَا مِنْ بَعِيدٍ ، وَتَتَحَرَّشُ بِهِمْ تَرِيدُ مِنْ غَيْظِهَا أَنْ تَتَّبَعَ عَلَيْهِمْ قَبْلَ أَنْ يَصِلُوا إِلَيْهَا .
وَالتَّعْفِظُ : أَلْمٌ وَجِدَانِي فِي النَّفْسِ يَجْعَلُ الْإِنْسَانَ يُضِيقُ بِمَا يَجِدُ ،

ومن ذلك نسمع مَنْ يقول : (أنا ح أطق من جنابى) ، يعنى : نتيجة ما بداخله من الغيظ لا يتسع له جوفه ، وما دام الغيظ فوق تحمّل النفس وسعتها فلا بُدُّ أن يشعر الإنسان بالضيق ، وأنه يكاد ينفجر .

لذلك يقول تعالى عن النار فى موضع آخر : ﴿ تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ ﴾ [الملك] تَمَيِّزُ يعنى : تكاد أبعاضها تنفصل بعضها عن بعض .

لكن ، لماذا تَمَيِّزُ النار من الغيظ ؟ قالوا : لأن الكون كله مُسَبِّحٌ لله حامد شاكر لربه ؛ لذلك يُسَرُّ بالطائع ويحبه ، ويكره العاصى ، ألا ترى أن الوجود كله قد فرح لمولد النبى ﷺ ، فرح لمولده الجمادُ والنباتُ والحيوانُ واستبشر ، لأنه ﷺ جاء ليعيد للإنسان انسجامه مع الكون المخلوق له ، ويعدل الميزان .

ومع ذلك نرى من البشر العقلاء أصحاب الاختيار مَنْ يكفر ، لذلك تغتاظ النار من هؤلاء الذين شدُّوا عن منظومة التسبيح والتحميد ورضوا لأنفسهم أن يكونوا أدنى من الجماد والنبات والحيوان ، ومن ذلك يقولون : نَبأ بهم المكان من كفرهم ، يعنى الأماكن من الأرض تُنكرهم وتتضايق من وجودهم عليها ، كما تفرح الأرض بالطائع وتحببه ؛ لأنه منسجم معها ، المكان والمكين ينتظمان فى منظومة التسبيح والطاعة .

لذلك يُنبِّهنا إلى هذه المسألة الإمام على - رضى الله عنه - فيقول : إذا مات المؤمن بكى عليه موضعان : موضع فى السماء ، وموضع فى الأرض . أما فى الأرض فموضع مُصَلَّاهُ ؛ لأنه حُرِّم من صلاته ، وأما موضعه فى السماء فمصعد عمله الطيب^(١) .

(١) ذكره ابن كثير فى تفسيره (١٤٢/٤) وعزاه لابن أبى حاتم أن علياً قال : « إنه ليس من عبد إلا له مصلى فى الأرض ومصعد عمله من السماء . وإن آل فرعون لم يكن لهم عمل صالح فى الأرض ولا عمل يصعد فى السماء » . وعن أنس بن مالك عن النبى ﷺ قال : « ما من عبد إلا وله فى السماء بابان : باب يخرج منه رزقه ، وباب يدخل منه عمله وكلامه . فإذا مات فقداه وبكىا عليه » قال الهيثمى فى المجمع « رواه أبو يعلى ، وفيه موسى بن عبيدة الربذى ، وهو ضعيف » .

والحق - تبارك وتعالى - يُظهر لنا هذه الصورة في قوله سبحانه : ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلأتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ (٣٠) [ق] فالنار تتشوق لأهلها كالذى يأكل ولا يشبع ، فمهما ألقى فيها من العصاة تقول : ﴿هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ (٣٠) [ق]

ومعنى ﴿زَفِيرًا..﴾ (١٢) [الفرقان] النفس الخارج . وفي موضع آخر يقول تعالى : ﴿إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورٌ﴾ (٧) [الملك] فذكر أن لها شهيقاً وزفيراً ، وهى فى المكان الضيق .

﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَبْحًا مُقَرَّنِينَ﴾^(١)
 ﴿دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾^(٢)

فجمع الله عليهم من العذاب ألواناً حتى يقول الواحد منهم لمجرد أن يرى العذاب : ﴿يَلَيْتَنِى كُنْتُ تُرَابًا﴾ (٤٠) [النبا] وهنا يدعو بالويل والثبور ، يقول : يا ويلاه يا ثبوراه يعنى : يا هلاكى تعال احضر ، فهذا أوانك لتُخلّصنى مما أنا فيه من العذاب ، فلن يُنجينى من العذاب إلا الهلاك ؛ لذلك يقولون : أشدّ من الموت الذى يطلب الموت على حدّ قول الشاعر :
 كَفَى بكَ دَاءً أَنْ تَرَى الْمَوْتَ شَافِيًا وَحَسْبُ الْمَنِيَا أَنْ يَكُنَّ أَمَانِيًا^(٣)
 ولك أن تتصور بشاعة العذاب الذى يجعل صاحبه يتمنى الموت ، ويدعو به لنفسه .

(١) قال عبد الله بن مسعود : إن جهنم لتضيق على الكافر كتضيق الزج على الرمح . ذكره ابن المبارك فى رقائقه (٢٩٩ - زوائد الزهد) وأورده القرطبي فى تفسيره (٤٨٧١/٦) .

(٢) مقرنين : مكتفين . قاله أبو صالح . وقيل : مصفدين قد قرنت أيديهم إلى أعناقهم فى الأغلال . وقيل : قرنوا مع الشياطين . أى : قرن كل واحد منهم إلى شيطانه . [أورد هذه الأقوال القرطبي فى تفسيره (٤٨٧١/٦)] .

(٣) البيت للمتنبى (ديوانه ٢٨١/٤) وذكره شهاب الدين محمود الحلبي فى « صناعة الترسل » (ص ٢٥٢) فى شواهد حسن الابتداءات .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿لَا نَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾ ١٤

يُؤَبِّخُهُمُ الْحَقُّ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - وَيُبَكِّتُهُمْ : يَا خَيْبَتِكُمْ
وَيَا ضِيَاعَكُمْ ، لَنْ يَنْفَعَكُمْ أَنْ تَدْعُوا ثُبُورًا وَاحِدًا ، بَلْ ادْعُوا ثُبُورًا
وَثُبُورًا وَثُبُورًا ؛ لِأَنَّهَا مَسْأَلَةٌ لَنْ تَنْتَهِيَ ، فَسَوْفَ يُسَلِّمُكُمُ الْعَذَابَ إِلَى
عَذَابٍ ، حَتَّى يَنَادُوا : ﴿يَسْمَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَا كَاثِرُونَ
(٧٧)﴾ [الزخرف] وَهُوَ عَذَابٌ مُتَجَدِّدٌ : ﴿كَلَّمَا نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَا لَهُمْ
جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ.. (٥٦)﴾ [النساء]

ثم يذكر الحق سبحانه المقابل ليكون ذلك أنكى لأهل الشر وأغيب
لهم ، فيذكر بعد العذاب الثواب على الخير وعظم الجزاء على الطاعة ،
ومثل هذه المقابلات كثيرة في كتاب الله ، كما في قوله تعالى : ﴿إِنَّ
الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (١٣) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ (١٤)﴾ [الانفطار]

ويقول سبحانه : ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ (٨٢)﴾ [التوبة]

وهنا بعد أن ذكر النار وما لها من شهيق وزفير ، يقول
سبحانه :

﴿قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ

الْمُنْفِقُونَ ۗ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا﴾ ١٥

﴿قُلْ (١٥)﴾ [الفرقان] أمر لرسول الله بأن يقول ، والمقول له هم
الذين اعترضوا على نبوته ﷺ باعتراضات واهية من المعاصرين له ،

وكانوا يتخبّطون في هذه المسائل تخبّط مَنْ لا يعرف فيها حقيقة ، وإنما غرضه فقط أن يتعرّض لرسول الله في أمر دعوته ، والتعرّض لأيّ نبى في أمر دعوته من المعاصرين له أمر طبيعى ؛ لأن الرسل إنما يجيئون حين يستشري الفساد .

وسبق أن قلنا : إن الحق - سبحانه وتعالى - جعل في كل نفس ملكة تجعل الإنسان يفعل شيئا ، ثم تأتى ملكة أخرى فيه لتلومه على ذلك ، حينئذ تكون المناعة في ذات الإنسان ويسمونها النفس اللوامة ، لكن قد تنطمس فيه هذه الملكة ، فتتعاون كل ملكاته على الشر ، بحيث تكون النفس بكل ملكاتها أمارة بالسوء ، وهى أمارة بصيغة المبالغة لا أمرة أى : أنها أخذت هذا الأمر حرفة لها .

كما لو رأيت رجلا ينجر في قطعة من الخشب تقول له : ناجر ، فإن اتخذها حرفة له ، لا يعمل إلا هى ، تقول له : نجار ، ومثله : خائط وخياط . فالمعنى : أمارة يعنى : لم يعد لها عمل فى أن تردع عن الشر ، بل دائما تقوى نوازع الشر فى النفس ، وتتأصل فيها حتى تصير لها حرفة .

فماذا يكون الموقف إذن ؟

لا بد أن يجعل الحق سبحانه فى نفوس قوم آخرين ملكة الخير ليواجهوا أصحاب هذه الأنفس الأمارة بالسوء ، يواجهونهم بالنصح والإرشاد والموعظة ، ويصرفونهم عن الشر إلى الخير . فإذا ما فسد المجتمع كله ، لا نفس مانعة ، ولا مجتمع مانع ، فلا بد أن تتدخل السماء برسول جديد .

ومن رحمة الله بالعالم أنه سبحانه ضمن لأمة محمد ﷺ أن تكون فيها النفس اللوامة ، وضمن لها أن يظل مجتمعها أمرا بالمعروف ،

ناهياً عن المنكر ؛ لذلك لا حاجة لرسول بعد رسول الله ﷺ . إذن :
فالمناعة موجودة في أمة الإسلام ، ولو لم تكن هذه المناعة موجودة
في النفس أولاً ، وفي المجتمع ثانياً لتدخلت السماء بعد رسول الله
برسول جديد ومعجزة جديدة ليعيد الخلق إلى رُشدِهِمْ .

ولا شك أن في المجتمع طائفة تنتفع بهذا الفساد ، ويعيشون في
ترف في ظله ، فطبيعي - إذن - أن يدافعوا عنه ، وطبيعي أن يتصدوا
لدعوة الرسول التي جاءت لتعدل ميزان المجتمع ، وأن يقفوا له
بالمرصاد ؛ لأنه يهدد هذه النفعية ويقضى على مصلحتهم .

وإن كان الرسل السابقون قد تعرّضوا لمثل هذا الاضطهاد ، فقد
تعرّض رسول الله ﷺ لأضعاف ما تعرّضوا له ؛ لأن اضطهاده ﷺ جاء
مناسباً لضخامة مهمته ، فقد جاءت الرسل قبله ، كلُّ إلى أمته خاصة
في زمن محدد ، أما رسالته ﷺ فقد جاءت للناس كافة ، تعمُّ كل
الزمان وكل المكان إلى أن تقوم الساعة ، فلا بُدَّ إذن أن تكون مهمته
أصعب .

وهؤلاء الكبراء الذين ينتفعون بالفساد في المجتمع يظنون أن
رسول الله إذا لُوِّح له بالمال والنعيم يمكن أن يتنازل عن دعوته ،
ويترك لهم الساحة ؛ لذلك اجتمع صناديد قريش على رسول الله ،
يُلَوِّحون له بالمال والجاه والسلطان ، ليصدّوه عن الدعوة ويصرفوه
عنها ، هؤلاء الذين سماهم أستاذنا الشيخ موسى : دستة الشر ،
وكانوا اثنا عشر رجلاً ، منهم : أبو البختري^(١) ، وأبو جهل ،
وأبو سفيان ، والأسود بن المطلب ، وأمّية بن خلف ، والعاص بن
وائل ، وعتبة بن ربيعة ، ومُنْبَه بن الحجاج ، والوليد بن المغيرة .

(١) أبو البختري : اسمه العاص بن هشام بن الخارث . قاله ابن إسحاق . وقال ابن هشام :
هو العاص بن هشام . [السيرة النبوية ٢٦٤/١] .

والنضر بن الحارث ، وشيبة بن ربيعة ، ونُبَيْه بن الحجاج^(١) .
لقد ذهب هؤلاء^(٢) إلى سيدنا رسول الله يقولون : « نحن وفد قومك إليك ، جئنا لنقدم المعذرة حتى لا يلومنا أحد بعد ذلك ، فإن كنت تريد مالاً جمعنا لك الأموال ، وإن كنت تريد شرفاً سوّدناك علينا ، وإن كنت تريد مُلكاً ملّكناك علينا » .

وفَرَّق بين المال والشرف : المال أن يكون الإنسان غنياً ، لكن ربما لا شرفَ له ، ولا مكانةً بين الناس ، وهناك مَنْ له شرف وسيادة ، وليس له مال .

ونلاحظ أنهم ارتقوا في مساومة رسول الله من المال إلى الشرف والسيادة ، ثم إلى الملك . فماذا كان موقفه ﷺ ؟ كان موقفه هو الموقف الذي مهّد الله له به ، حينما عرض عليه جبريل عليه السلام أن يجعل الله له جبال مكة ذهباً ، فقال ﷺ : « بل أشبع يوماً فأشكر ، وأجوع ثلاثة أيام فاتضرع »^(٣) .

(١) ذكر ابن هشام في السيرة النبوية (٢٦٤/١) أنهم تسعة نفر . واستثنى ممن ذكرهم الشيخ : أمية بن خلف ، النضر بن الحارث .

هذا الوفد ذهبوا إلى أبي طالب وقالوا : يا أبا طالب ، إن ابن أخيك قد سبّ آلهتنا ، وعاب ديننا ، وسفّه أعلامنا ، وضلّل آباءنا ، فإما أن تكفّه عنا ، وإما أن تخلّي بيننا وبينه ، فإنك على مثل ما نحن عليه من خلافه ، فنكفيك فقال لهم أبو طالب قولاً رقيقاً ، وردهم رداً جميلاً ، فانصرفوا عنه ، ذكره ابن هشام في السيرة النبوية (٢٦٥/١) وانظر موقفاً آخر (٢٩٥/١) .

(٢) هو : الوليد بن المغيرة في واقعة أخرى أنه قال لرسول الله ﷺ : يا بن أخي إن كنت إنما تريد بما جئت به من هذا الأمر مالاً جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالاً ، وإن كنت تريد به شرفاً سوّدناك علينا ، حتى لا نقطع أمراً دونك ، وإن كنت تريد به مُلكاً ملّكناك علينا ، وإن كان هذا الذي يأتيك رثياً تراه لا تستطيع رده عن نفسك طلبنا لك الطب وبذلنا فيه أموالنا حتى نُبرّك منه . [سيرة ابن هشام ٢٩٣/١ ، ٢٩٤] باختصار .

(٣) عن أبي أمامة قال النبي ﷺ : « عرض عليّ ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهباً ، قلت : لا يا رب ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً وقال ثلاثاً أو نحو هذا ، فإذا جعت تضرعت إليك وذكرتك ، وإذا شبعت شكرتك وحمدتك . أخرجه الترمذي في سننه (٢٢٤٧) ، وأحمد في مسنده (٢٥٤/٥) . قال الترمذي : حديث حسن .

وفى موقف آخر ، قال له جبريل : يُخَيِّرُكَ رَبُّكَ أَنْ تَكُونَ نَبِيًّا
مَلَكًا ، أَوْ نَبِيًّا عَبْدًا ؟ فَقَالَ : « بَلْ نَبِيًّا عَبْدًا » ^(١)

والنبي مالك منهج السماء ، والملك الذى يملك السيطرة بحيث
لا يستطيع أحد أن يقف فى وجهه ، مثل سليمان عليه السلام ، حيث
آتاه الله مُلْكًا لا ينبغى لأحد من بعده ، ومع ذلك لم يكن هذا الملك هو
المطلوب فى ذاته ، بدليل أن سليمان - عليه السلام - مع ما أوتيته من
الملك كان لا يأكل إلا الخوشكار يعنى : الخبز الأسمر غير النقى (الردّة)
فى حين يأكل عبده ومواليه الدقيق الفاخر النقى ^(٢) ، فلم يكن سليمان
يريد الملك لذاته ، إنما ليقوى به على دعوته ، فلا يعارضه فيها أحد .

لذلك ، لما أرسلت إليه ملكة سبأ بهدية لتستميله بها وتصرفه عما
يريد ردّ عليها : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ فَمَا آتَانِي اللَّهُ خَيْرٌ
مِمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ (٣٦) [النمل]

لذلك جاءته صاغرة تقول : ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ
سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤٤) [الذمل]

إذن : مسألة المال هذه عرضت على رسول الله قبل أن يقترحها
كفار مكة ، فإذا كان ﷺ قد رفضه ممن يملكه ، فكيف يقبله ممن
لا يملك شيئاً ؟ لذلك قال لهم : والله ما بى حاجة إلى ما تقولون ،

(١) أخرجه ابن المبارك فى الزهد (ص ٢٦٥) ، والطبرانى فى المعجم الكبير (١٠٦٨٦) .
قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٠/٩) : « فيه بقية بن الوليد وهو مدلس » . وعزاه
للطبرانى فى الأوسط وقال (٢١٥/١٠) : « فيه سعدان بن الوليد ولم أعرفه ، وبقية
رجال رجال الصحيح » .

(٢) أخرج أحمد فى الزهد (ص ١٤١ طبعة دار الكتاب العربى - بيروت) عن عطاء رضى الله
عنه قال : كان سليمان عليه السلام يعمل الخوص بيده ، ويأكل خبز الشعير ، ويطعم
بنى إسرائيل الحواري . وأورده السيوطى فى الدر العنثور (١٨٩/٧) فى تفسير آية ٣٥
- سورة ص - والحوارى هو الدقيق الأبيض النقى .

فلست طالب مال ، ولا مُلك ، ولا شرف ، إنما أنا رسول الله أرسلتُ إليكم ، ومعى كتاب فيه منهجكم ، وأمرنى ربى أن أكون لكم بشيراً ونذيراً ، فإن جئتم على ما أحب فقد ضمنتم حظ الدنيا والآخرة ، وإن رددتُم على قولى فإننى سأصبر إلى أن يحكم الله بيننا ، وهو خير الحاكمين^(١) .

فلجئوا إلى عم النبي ﷺ ، لعله يستطيع أن يستميله ، فلما كلمه عمه قال قولته المشهورة : « والله لو وضعوا الشمس فى يمينى ، والقمر فى يسارى ، على أن أترك هذا الأمر ما تركته حتى يظهره الله أو أهلك دونه »^(٢)

﴿ أذَلِكَ (١٥) ﴾ [الفرقان] أى : ما أنتم فيه الآن من العذاب خير ، أم جنة الخلد التى وعد المتقون ؟ احكموا أنتم فى هذه المسألة وسنرضى بحكمكم ، إنها إغاضة لأهل النار ، حيث جمع الله عليهم مقاساة العذاب مع النظر إلى أهل الجنة وما هم فيه من النعيم ، ولو كانت الأولى وحدها لكانت كافية ، إنما هو فى العذاب ويأتيه أهل الجنة ليبيكتهوه : انظر ما فاتك من النعيم !!

وفىها أيضاً تقرير لهم ، فليس هناك وجه للمقارنة بين الجنة والنار ، فأنت مثلاً لا تقول : العسل خير أم الخل ؛ لأنه أمر معروف بداهة .

وسبق أن تكلمنا عن الصراط ، ولما إذا ضرب على متن جهنم ، والجميع يمرون عليه ؛ لأن الله - تبارك وتعالى - يريد أن يجعل لك

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية بنحو هذا (٢٩٦/١) .

(٢) أورده ابن هشام فى السيرة النبوية (٢٦٦/١) معزواً لابن إسحاق . أن قريشاً قالوا لآبى طالب : يا أبا طالب ، إن لك سناً وشرقاً ومنزلة فىنا ، وإنا قد استنتهيناك من ابن أخيك فلم تنهه عنا ، وإنا والله لا نصبر على هذا من شتم آياتنا وتسفيه أحلامنا وعيب آلهتنا حتى تكفه عنا ، أو ننازله وإياك فى ذلك ، حتى يهلك أحد الفريقين . فقال رسول الله ﷺ لعمه أبى طالب هذه المقالة .

من مرائى النار التى تمرُّ عليها فوق الصراط نعمة أخرى تُذكرك
بالنِجاة من النار قبل أن تباشر نعيم الجنة .

لذلك لا يمتن الله علينا بدخول الجنة فحسب ، إنما أيضاً بالنِجاة
من النار ، فيقول سبحانه : ﴿ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ
فَازَ .. (١٨٥) ﴾ [آل عمران]

فالحق - سبحانه وتعالى - يذكر لنا النار ، وأن من صفاتها كذا
وكذا ، أما فى الآخرة فسوف نراها رأى العين ، كما قال سبحانه :
﴿ ثُمَّ لَتَرُونَهَا عَيْنَ الْيَقِينِ (٧) ﴾ [التكاثر] وذلك حين تكون على الصراط ،
فتحمد الله على الإسلام الذى أنجاك من النار ، وأدخلك الجنة ، فكل
نعمة منها أعظم من الأخرى .

وفى قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَذْكَاءَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ .. (١٥) ﴾ [الفرقان] كلمة
خير فى اللغة تدور على معنيين : خير يقابله شرٌّ ، وخير يقابله خير
أعظم منه . كما جاء فى الحديث الشريف : « المؤمن القوى خير
وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفى كُلِّ خير »^(١) فكلاهما فيه
خير ، وإن زاد الخير فى المؤمن القوى ، وعادة ما تاتى (من) فى
هذا الأسلوب : هذا خير من هذا .

أما الخير الذى يقابله شر ، فمثل قوله تعالى : ﴿ أَوْلَيْتُكَ هُمْ خَيْرُ
الْبَرِيَّةِ (٧) ﴾ [البينة]

والجنة كما نستعملها فى استعمالات الدنيا : هى المكان الملىء
بالأشجار والمزروعات التى تستر السائر فيها ، أو تستر صاحبها أن
ينتقل منها إلى خارجها ؛ لأن بها كل متطلبات حياته ، بحيث يستغنى
بها عن غيرها ، لذلك أردفها الحق - تبارك وتعالى - بقوله :
﴿ الْخُلْدِ .. (١٥) ﴾ [الفرقان]

(١) أخرجه أحمد بن حنبل فى مسنده (٢٦٦/٢ ، ٢٧٠) ومسلم فى صحيحه (٢٦٦٤)
وابن ماجة فى سننه (٧٩) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

إذن : فالجنة التي تراها في الدنيا مهما بلغت فليست هي جنة الخلد ؛ لأنها لا بد إلى زوال ، فعمرها من عمر دنياها ، كأنه سبحانه يقول لكل صاحب جنة في الدنيا : لا تغترّ بجنّتك ؛ لأنها ستؤول إلى زوال ، وأشدّ الغم لصاحب السرور أن يتيقن زواله ، كما قال الشاعر :

أشدُّ الغمِّ عندي في سرورٍ تيقنَ عنه صاحبُه انتقالاً

لذلك يُطمئن الله تعالى عباده المؤمنين بأن الجنة التي وعدهم بها هي جنة الخلد والبقاء ، حيث لا يفنى نعيمها ، ولا يُنقص سرورها ، فلذاتها دائمة ، لا مقطوعة ولا ممنوعة .

وقوله تعالى : ﴿الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ (١٥)﴾ [الفرقان] الوعد هنا من الله تعالى الذي يملك كل أسباب الوفاء ، والوعدُ بشارة بخير قبل مجيئه لتستعد لان تكون من أهله ، ويقابله الإنذار ، وهو التهديد بشرُّ قبل مجيئه لتتلافاه ، وتجتنب أسباب الوقوع فيه .

وكلمة (متَّق) الأصل فيها مَنْ جعل بينه وبين الشر وقاية ، كما يقول سبحانه : ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ (٢٤)﴾ [البقرة] يعنى : اجعلوا بينكم وبينها وقاية .

ومن العجيب أن يقول سبحانه : ﴿اتَّقُوا اللَّهَ (١٩٤)﴾ [البقرة] ويقول ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ (٢٤)﴾ [البقرة] والمعنى : اجعلوا بينكم وبين صفات جلاله القهرية وقاية ؛ لأنكم لا تتحملون صفات قهْره ، والنار جنْد من جنود الله في صفات جلاله ، فكانه تعالى قال : اتقوا جنود صفات الجلال من الله .

وقوله تعالى : ﴿كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً.. (١٥)﴾ [الفرقان] أى : جزاء لما قدّموا ، وهذا المعنى واضح في قوله تعالى : ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ (٢٤)﴾ [الحاقة] فهذا تعليل ما هم فيه من النعيم : أنهم كثيراً ما تعبوا ، واضطهدوا وعذبوا ، وجزاء من عذاب في ديننا أن نُسعده الآن في الآخرة .

﴿ وَمَصِيرًا ﴾ (١٥) ﴿ [الفرقان] أى : يصيرون إليه ، إذن : لا تنظر إلى ما أنت فيه الآن ، لكن انظر إلى ما تصير إليه حتمًا ، وتأمل وجودك فى الدنيا ، وأنه موقوت مظنون ، ووجودك فى الآخرة وأنه باق دائم لا ينتهى ، لذلك يقولون : إياك أن تدخل مدخلًا لا تعرف كيفية الخروج منه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ لَّهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ ۚ
كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴾ (١٦)

فى الآية السابقة قال سبحانه : ﴿ جَنَّةُ الْخُلْدِ .. ﴾ (١٥) ﴿ [الفرقان] وهنا يقول ﴿ خَالِدِينَ .. ﴾ (١٦) ﴿ [الفرقان] وهذه من المواضع التى يرى فيها السطحيون تكراراً فى كلام الله ، مع أن الفرق واضح بينهما ، فالخُلْدُ الأول للجنة ، أما الثانى فلاهلهما ، بحيث لا تزول عنهم ولا يزولون هم عنها .

وقوله : ﴿ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ .. ﴾ (١٦) ﴿ [الفرقان] كأن امتياز الجنة أن يكون للذى دخلها ما يشاء ، وفى هذه المسألة بحث يجب أن نتنبه إليه ﴿ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ .. ﴾ (١٦) ﴿ [الفرقان] يعنى : إذا دخلت الجنة فلك فيها ما تشاء . إذن : لك فيها مشيئة من النعيم ، ولا تشاء إلا ما تعرف من النعيم المحدود ، أما الجنة ففيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر .

وهذا الوعد لا يتحقق للمؤمن إلا فى الجنة ، أما فى الدنيا فلا أحد ينال كل ما يشاء - حتى الأنبياء - ألا ترى أن نوحاً عليه السلام طلب من ربه نجاه ولده . فقال : ﴿ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي .. ﴾ (٤٥) ﴿ [هود] فلم يُجِبْ إلى ما يشاء .

ومحمد ﷺ - رغم كل المحاولات - لم يتمكن من هداية عمه
أبى طالب ، وهذا لا يكون إلا فى الدنيا ، لذلك فاعلم أن الله تعالى حين
يحجب عنك ما تشاء فى الدنيا إنما ليدخره لك كما يشاء فى الآخرة ، مع
أن الكثيرين يظنون هذا حرماناً ، وحاشا لله تعالى أن يحرم عبده .

وفى قوله : ﴿ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ .. ﴾ [الفرقان] (١٦) عطاءات أخرى ،
لكن ربك يعطيك على قَدْر معرفتك بالنعيم ، ويجعل عليك (كمنترولاً)
فأنت تطلب وربك يعطيك ، ويدخر لك ما هو أفضل مما أعطاك .

والمشيئة فى الأخرى ستكون بنفسيات وملكات أخرى غير
نفسيات وملكات مشيئات الدنيا ، إنها فى الآخرة نفوس صفائية
خالصة لا تشتهى غير الخير ، على خلاف ما نرى فى الدنيا من
ملكات تشتهى السوء ، لأن الملكات هنا محكومة بحكم الجبر فى
أشياء والاختيار فى أشياء : الجبر فى الأشياء التى لا تستطيع أن
تتزوج عنها كالمرض والموت مثلاً ، أما الاختيار ففى المسائل
الأخرى .

ثم يقول سبحانه : ﴿ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴾ [الفرقان]
الوعد - كما قلنا - البشارة بخير قبل أوانه . وبعض العلماء يرى أن
وعداً هنا بمعنى حق ، لكن هل لأحد حق عند الله ؟

وفى موضع آخر يُسميه تعالى جزاءً ، فهل هو وعد أم جزاء ؟
نقول : حينما شرع الحق سبحانه الوعد صار جزاءً ؛ لأن الحق -
تبارك وتعالى - لا يرجع فى وعده ، ولا يحول شيء دون تحقيقه .

وكلمة ﴿ مَسْئُولًا ﴾ [الفرقان] من السائل هنا ؟ قالوا : الله تعالى
علمنا أن نسأله ، وقرأ قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ .. ﴾
(١٩٤) [آل عمران] فقد سألناها نحن .

وكذلك سألتها الملائكة ، كما جاء في قوله سبحانه على لسان
الملائكة : ﴿ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتُهُمْ .. ﴾ (٨) [غافر]
فالجنة - إذن - مسئولة من أصحاب الشأن ، ومسئولة من
الملائكة الذين يستغفرون لنا^(١) .

﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ
ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴾ (١٧)

قوله : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ .. ﴾ (١٧) [الفرقان] الحشر : جَمَعَ الناس
أجمعين من لَدُنْ آدم - عليه السلام - وإلى أَنْ تقومَ الساعةُ في مكان
واحد ، ولغاية واحدة ، وإذا كنا الآن نضحج من الزحام ونشكو من
ضيق الأرض بأهلها ، ونحن في جيل واحد ، فما بالك بموقف يجمع
فيه كل الخلائق من آدم إلى قيام الساعة ؟

والعبادة : أن يطيع العابدُ أوامرَ معبوده ، فينبغي أن ننظر في كل
مَنْ له أمر نطيعه : أهو أمر من ذاته ؟ أم أمر مُبَلَّغ من أعلى منه :
رسول أو إله ؟ فإن كان الأمر من ذاته فعليك أن تنظر أهو مُبَاح أم
يتعارض مع نص شرعي ؟ فإن كان مباحاً فلا بأس في إطاعته ، أما
إن كان مخالفاً للشرع فإن أطيعته فكأنك تعبده من دون الله .

(١) أخرج ابن أبي حاتم والبيهقي من طريق سعيد بن هلال عن محمد بن كعب القرظي في
قوله ﴿ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مُسْتَوْلاً ﴾ (١١) [الفرقان] قال : إن الملائكة تسأل لهم ذلك في قولهم
﴿ وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتُهُمْ .. ﴾ (٨) [غافر] قال سعيد : وسمعت أبا حازم يقول : إذا
كان يوم القيامة قال المؤمنون : ربنا عملنا لك بالذي أمرتنا ، فأنجز لنا ما وعدتنا ، فذلك
قوله ﴿ وَعْدًا مُسْتَوْلاً ﴾ (١١) [الفرقان] . أورده السيوطي في الدر المنثور (٢٤١/٦) .

إذن : حينما يأمرك الأمر بالصلاة أو الزكاة أو الصوم فأنت قبل أن تطيعه أطعت مَنْ حَمَلَهُ هذه الأمانة ، والذين يطيعون مَنْ يأمرونهم بأشياء مخالفة لمنهج الله عبدوهم من دون الله ، وجعلوهم آلهة مُطاعين ، كما قال سبحانه في الشياطين : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ .. ﴾ (١٢١) [الأنعام] وآخرون عبدوا الطاغوت ، أو عبدوا الشمس ، أو القمر ، أو النجوم ، أو الأصنام والجماد .

ومعلوم أن عبادة هذه الجمادات عبادة باطلة خاطئة ، فالعبادة إطاعة أمر ، وهل للجمادات أمر لأحد ؟ إنما العبادة إِنْ صَحَّتْ بهذا المعنى فتكون لِمَنْ يملك أمراً أو سلطة زمنية من الرهبان ، أو من الشياطين ، أو الملائكة ، أو من عيسى عليه السلام حيث قال البعض بالوهيته أو العزيز الخ . ودخلت الجمادات مع هؤلاء على سبيل العموم .

لذلك يقول تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ .. ﴾ (١٧) [الفرقان] يعنى : يجمع العابد على الضلال والمعبود على الضلال فى مكان واحد معاً ، لماذا ؟ لأن العابد إذا وجد نفسه فى العذاب ربما انتظر معبوده أَنْ ينقذه من العذاب ، لكن ها هو يسبقه إلى النار ويقطع عنه كل أمل فى النجاة .

وقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ أَنْتُمْ أَضَلُّتُمْ عِبَادِي هُنَّوَلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴾ (١٧) [الفرقان]

والخطاب هنا مُوجَّه لمن يعقل منهم ، ولا مانع أن يكون للجميع ، فنحن نتحدث عن القانون الذى نعرفه ، وقد بين لنا الحق - تبارك وتعالى - أن لكل شيء لغة ، فلماذا نستبعد أن يكون الخطاب هنا للعاقل ولغير العاقل ، بدليل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ

بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴿٤٤﴾ [الإسراء]

وقد قال سليمان عليه السلام وهو ممن فقه التسبيح : ﴿رَبِّ أَوْزَعْنِي^(١) أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ .. ﴿١٥﴾﴾ [الاحقاف] لما سمع النملة تُحَدِّثُ قومها : ﴿ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ .. ﴿١٨﴾﴾ [النمل] فتبسّم سليمان - عليه السلام - لما سمع من النملة وسمّاه قولاً ، وفي هذا ردٌّ على مَنْ يقول : إن التسبيح هنا من النملة تسبيحُ حال ، لا تسبيح مقال .

وهو قولٌ مخالف لنص القرآن الذي قال : ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴿٤٤﴾﴾ [الإسراء] فقد حكم الحق سبحانه بأنك لا تفقه هذا التسبيح ، فإن قلت : هو تسبيح دلالة فقد فقته ، وقد حكم سبحانه بعدم فقهك له إلا إذا عرفك الله تعالى ، وأطلعك على لغات هذه المخلوقات .

ولماذا نستبعد هذه المسألة والعلم الحديث يُقرّر الآن أن لكل أمة من أمم الموجودات لغتها الخاصة ، وألسنتها تتحدث الآن فيما بيننا بلغة غير منطوقة ، وهي لغة الإشارات التي يتفاهم بها البحارة مثلاً ؟

فالحق - سبحانه وتعالى - يسأل المُعبودين : ﴿أَأَنْتُمْ أَضَلُّتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ .. ﴿١٧﴾﴾ [الفرقان] والله يعلم إن كانوا أضلّوهم أم لا : لذلك أجاب عيسى - عليه السلام - على مثل هذا السؤال فسي قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي .. ﴿١١٦﴾﴾ [المائدة]

وسؤال الله للمعبودين تقرير للعابدين أمام مَنْ عبدهم ، ولو أن

(١) أوزعه أن يفعل كذا : دفعه وحثه واغراه ، أو ألهمه وأرشده ، قال تعالى : ﴿رَبِّ أَوْزَعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ .. ﴿١٥﴾﴾ [الاحقاف] أي : ألهمني شكرك وادفعني إليه وحبّبه إليّ [القاموس القويم ٢٣٤/٢] .

عبادتهم بحقّ لكان المعبودون دافعوا عن هؤلاء أمام الله ؛ لذلك أجاب عيسى عليه السلام : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ .. ﴾ (١١٧)

[العائدة]

أما الآخرون فقالوا : ما أضللناهم ، بل هم ضلُّوا السبيل .

وكلمة ﴿ عِبَادِي .. ﴾ (١١٧) [الفرقان] سبق أن قلنا إن (عبد) تُجمع على (عباد) و (عبيد) ، وعبد يعنى أنه خاضع لأمر السيد ، وليس له تصرف من ذاته ، إن نظرت هذه النظرة فكل خلق الله عبيد ؛ لأن هناك أشياء لا يخرجون فيها عن مراد الله تعالى كميلاده على شكل خاص أو مرضه أو وفاته .

لذلك نقول للذين ألقوا مخالفة أوامر الله والتمرد عليه سبحانه : قد تتمردون على الإيمان به فتكفروا ، وقد تتمردون على الإيمان برسوله فتكذبوا ، وقد تتمردون على حكم من الأحكام فتخالفوه .

إذن : لكم جرأة على المخالفة وإلْف للتمرد ، وما دام لك دُرْبَةٌ على ذلك ، فعليك أن تتمرد أيضاً عند المرض وتقول : لن أمرض وتتمرد على الموت فلا تموت ، لكن هيهات ، فهذه مسائل ، الكل فيها عبيد لله مقهورون لإرادته سبحانه ، المؤمن والكافر ، والطائع والعاصي .

وهناك أمور أخرى جعلها الله بالاختيار . فالذين سبقت لهم من الله الحسنی ، وألهموا التوفيق يتنازلون عن اختيارهم لاختيار ربهم ومراده ، فيكونون عبيداً لله فى كل الأمور القهريات وغير القهريات ، وهؤلاء هم الذين يستحقون أن يكونوا عباداً لله .

فالعباد - إذن - يشتركون مع العبيد فى القهريات ، ويتميزون عنهم بتنازلهم عن مرادهم لمراد ربهم ، وعن اختيارهم لاختياره عزّ وجلّ ؛ لذلك سماهم عباداً ، كما جاء فى قوله سبحانه :

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا^(١) وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ (٦٣) [الفرقان]

والاستفهام في قوله سبحانه : ﴿أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي ..﴾ (١٧) [الفرقان] يقول فيه بعض نكير المؤهلين للفهم عن الله : أما كان يقول : أضللتهم عبادي ، ونقول لهؤلاء : ليس لديكم الملكة اللغوية لفهم القرآن ، فأنت تستفهم عن الفعل إذا لم يكن موجوداً أمامك ، تقول : أبنيت البيت الذي أخبرتنى أنك ستبنيه ؟ فيخبرك : بنيته أو لم أبنه ، أما حين تقول : أبنيت هذا البيت ؟ فالسؤال ليس عن البناء ، إنما عن فاعله ، أنت أم غيرك ؟ لأن البناء قائم أمامك .

إذن : فرّق بين السؤال عن الحدث ، والسؤال عن فاعل الحدث ، والضلال هنا موجود فعلاً ، فالسؤال عن الفاعل ﴿أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ (١٧) [الفرقان]

وسمّاهم عباداً هنا مع أنهم ضالون ؛ لأن الكلام في الآخرة ، حيث لم يعد لأحد اختيار ، الاختيار كان في الدنيا وعليه ميزنا بين العبيد والعباد ، أما في الآخرة فالجميع عبيد والجميع عباد ، فقد زال ما يميّزهم ؛ لأنهم جميعاً مقهورون لا اختيار لأحد منهم .

﴿قَالُوا سُبْحٰنَكَ مَا كَانَ

يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلٰكِنْ مَتَّعْتَهُمْ

وَأَبْكَاءَهُمْ حَتَّىٰ نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا﴾ (١٨)

(١) المشى هوناً : بالسكينة والوقار . قاله عكرمة ومجاهد فيما نقله عنهما ابن منظور في [لسان العرب - مادة : هون] .

كلمة (سبحان) أى : تنزيهاً لله تعالى فى ذاته عن مشابهة الذات ، وتنزيهاً لله تعالى فى صفاته وأفعاله عن مشابهة الصفات والأفعال ، فله سَمِعَ ولك سمع ، والله وجود ولك وجود ، والله حياة ولك حياة ، لكن أحياتك كحياة الله ؟ الله جبار وأنت قد تكون جباراً ، الله غنى وأنت قد تكون غنياً ، فهل غِنَاكَ كغِنَى الله ؟ والله تعالى فَعَلَ ولك فعل ، فهل فَعَلُكَ كفَعَلِ الله ؟

إذن : هناك فَرَقٌ بين الصفات الذاتية والصفات الموهوبة التى يقبضها واهبها إن شاء .

وقد تُقال سبحان الله ويُقصدُ بها التعجب ، فحين تسمع كلاماً عجيباً تقول : سبحان الله يعنى : أنا أنزه أن يكون هذا الكلام حدث .

لذلك يقولون هنا : ﴿ سُبْحَانَكَ .. (١٨) ﴾ [الفرقان] يعنى : عجيبة أننا نضل ، كيف ونحن نعبدك نجعل الآخرين يعبدوننا ، والمعنى : أن هذا لا يصح منا ، كيف ونحن ندعو الناس إلى عبادتك ، وليس من المعقول أننا ندعوهم إلى عبادتك ونتحول نحن لكى يعبدونا : ﴿ سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ .. (١٨) ﴾ [الفرقان]

فأنت ولينا الذى نتقرب إليه ، وقد بعثتنا لمهمة من المهمات ، ولا بدُّ أن صواب اختيارك لنا يمنعنا أن نفعل هذا ، وإلا ما كنا آمناء على هذه المهمة . فسبحانك : تنزيهاً لك أن تختار من ليس جديراً بالمهمة ، فيأخذ الأمر منك لنفسه .

ومعنى : ﴿ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا .. (١٨) ﴾ [الفرقان] نفى الانبغاء ، نقول : ما ينبغى لفلان أن يفعل كذا ، كما قال تعالى فى حق رسوله ﷺ : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ .. (٦٩) ﴾ [يس] والشعر ملكة وموهبة بيان أدائية ، وكان العرب يتفاضلون بهذه الموهبة ، وإن

نبح فيهم شاعر افتخروا به ورفع من شأنهم ، ولقد توفرت لرسول الله هذه الملكة .

ولو كان ﷺ شاعراً لكان شاعراً مُبدعاً ، لكنه ﷺ ما ينبغي له ذلك ؛ لأن الشعر مبنى على التخيل ؛ لذلك أبعد الله عن الشعر حتى لا يظن القوم أن ما يأتي به محمد من القرآن تخيلات شاعر ، فلم تكن طبيعة رسول الله جامدة لا تصلح للشعر ، إنما كان ﷺ ذا إحساس مُرهَف ، ولو قُدِّر له أن يكون شاعراً لكان عظيماً .

وقد قال الحق سبحانه وتعالى عن الشعراء :

﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ (٢٢٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٢٢٥﴾
وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٦﴾ [الشعراء]

وقالوا عن الشعر : أعذبه أكذبه ، لذلك لم يدخل رسول الله طوأل حياته هذا المجال .

إذن : فقولهم ﴿ سُبْحَانَكَ .. ﴾ (١٨) [الفرقان] ردٌ على ﴿ أَأَنْتُمْ أَضَلُّتُمْ عِبَادِي هُنَّوَلَاءِ .. ﴾ (١٧) [الفرقان] ثم يذكر الدليل على ﴿ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴾ (١٧) [الفرقان] في قوله : ﴿ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴾ (١٨) [الفرقان] فلما متَّعتهم يا رب أترفهم النعيم ، وشغلَّتْهم النعمة عن البنعم ، فأنحرفوا عن الجادة .

والآية تنبه المؤمن ألا يأسى على نعيم فاته ، فربما فتتك هذا النعيم وصرفك عن المنعم عز وجل ، فمن الخير - إذن - أن يمنعه الله عنك ؛ لأنك لا تضمن نفسك حال النعمة .

وقوله تعالى : ﴿ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ .. ﴾ (١٨) [الفرقان] أى : نسوا المنعم ، وحق النعمة ألا تنسى المنعم ؛ لذلك سبق أن قلنا : إن

الصحيح إن كان في نعمة العافية من المنعم سبحانه ، فالمرضى الذي حُرِمَ منها ليس في نعمة المنعم ، إنما في صحبته ومعيته .

ومن هنا لما مرض أحد العارفين بالله كان يغضب إذا دُعِيَ له بالشفاء ، ويقول لعائده : لا تقطع عليَّ أنسى بربي .

وجاء في الحديث القدسي : « يا ابن آدم ، مرضتُ فلم تُعُدني ، قال : وكيف أعودك وأنت ربُّ العالمين ، قال : أما علمت أن عبدي فلاناً مرض فلم تُعده ، أما إنك لو عدته لوجدتني عنده »^(١)

إذن : حينما يعلم المريض أنه في معية الله يستحي أن يجزع ومعنى ﴿ قَوْمًا بُورًا ﴾ [الفرقان] البُور : الهلاك ، ومنه أرض بُور ، وهي التي لا تُنبت .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَفَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴾ [١٦]

بعد أن سالهم الحق - تبارك وتعالى - وهو أعلم بهم : ﴿ أأنتم أضللتهم عبادي هؤلاء .. ﴾ [الفرقان] وأجابوا : ﴿ ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوماً بوراً ﴾ [الفرقان] وقد هزهم هذا السؤال هزة عنيفة أراد سبحانه أن يبرئهم فقال ﴿ فقد كذبوكم بما تقولون .. ﴾ [الفرقان] يعني : أنا أعرف أنكم قتلتم الحق ، لكنهم كذبوكم بما تقولون ﴿ فما تستطيعون صرفاً ولا نصراً .. ﴾ [الفرقان]

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٥٦٩) كتاب البر والصلة - من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

فالتفت إليهم . والصرف : أن تدفع بذاتك عن ذاتك الشر إن تعرض به أحد لك ، والنصر : إذا لم تستطع أنت أن تدفع عن نفسك فسيأتي من يدفع عنك .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ نُدِقَهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴾ (١٩) [الفرقان] وقد يسأل سائل : لماذا يخاطب الحق سبحانه أولياءه بهذا العنف ؟ قالوا : في الواقع ليس هذا العنف نَهْرًا لأولياء الله ، إنما زجر وَلَفْتُ نَظْرَ لِلْآخِرِينَ ، فإذا كان الحق سبحانه يخاطب أهل طاعته بهذا العنف ، فما بالك بأعدائه والخارجين على منهجه ؟

إنهم حين يسمعون هذا الخطاب لا بُدَّ أن يقولوا : مع أن الله اصطفاهم وقربهم لم يمنعه ذلك أن يوجههم إلى الحق وينهرهم .

الم يقل سبحانه عن حبيبه ونبيه محمد ﷺ : ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ (٤٤) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٥) ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (٤٦) ﴾ [الحاقة] فالحق - تبارك وتعالى - يتحدث عن نبيه بهذه الطريقة ليخيف الآخرين ويرهبهم .

والظلم : أخذ حق الغير ، وما دام أن الله تعالى حرّم ذلك ، فهذا يعني أن الله يريد أن يتمتع كل واحد بثمرة مجهوده ؛ لأن أمور الحياة لا تستقيم إن أخذ الإنسان ثمرة غيره ، وتعود أن يعيش على دماء الآخرين وعرقهم ؛ لذلك نرى في المجتمع بعض المجرمين والمنحرفين (الفاقدين) الذين يعيشون على عرق الآخرين وهم لا يعرقون .

(١) الوتين : عرق في القلب إذا قطع مات صاحبه وهو الشريان الرئيسي الهام الذي يغذي الجسم بالدم النقي الخارج من القلب . قال تعالى : ﴿ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (٤٦) ﴾ [الحاقة] أي : امتناه عاجلاً وأهلكناه سريعاً إذا خالف أمرنا أي مخالفة . [القاموس المقوم ٢/٣١٩] .

وحين يُؤخَذُ الحق من صاحبه ، ثم لا يجد مَنْ ينصفه ، ويعيد له حقه المسلوب يميل إلى الكسل ويزهد في العمل وبذل المجهود ، ومعلوم أن العمل لا تعود ثمرته على صاحبه فحسب ، وإنما على الآخرين حيث يُيسرُ للناس مصالحهم ، ويُسهِمُ بحركته في حركة المجتمع .

وسبق أن قلنا : إن الفرق بين المؤمن وغيره في العمل أن الكافر يعمل لنفسه ، أما المؤمن فيعمل لما يكفيه ، ويجهد ليساعد الآخرين ؛ لذلك عليك أن تعمل على قدر طاقتك لا على قدر حاجتك ، فحاجتك تتوفر لك مما أتيت به بطاقتك ، ثم يكون الباقي عندك لمن لا يقدر على العمل وليس لديه طاقة .

والمعركة التي تدور بين الكفار والمؤمنين وعلى رأسهم الرسل ، الله تعالى يفصل فيها ، يقول : لا يستطيع أحد من خلقى أن يظلمنى ، لأن المظلوم فيه نقطة ضعف ، والظالم فيه نقطة قوة ؛ لذلك يقول سبحانه : ﴿ وَمَا ظَلَمُونَا .. (٥٧) ﴾ [البقرة] أى : لا يقدر أحد على ذلك ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٥٧) ﴾ [البقرة] ، فظلمهم لأنفسهم ، لا للمؤمنين .

فالحق - تبارك وتعالى - يغارُ على عبده أن يظلم نفسه ؛ لأن للإنسان ملكات متعددة : ملكة الاشتهااء العاجل وملكة التأنى الآجل . فالتلميذ المجتهد يختار الراحة الآجلة ، والكسول يختار الراحة العاجلة ، فكلاهما مُحِبٌّ لنفسه يسعى إلى راحتها ، لكن فرق بين حُبِّ واع ، وحُبِّ أحمق ، فالأول يتحمل المشاق لينال في نهاية الأمر أعلى المراتب ، والآخر تستهويه الراحة العاجلة ، وسرعان ما يجد نفسه صُعُوكاً في المجتمع ، فمتعة الأول أبقي وأطول ، ومنتعة الآخر سريعة منتهية .

هذه قاعدة عامة تُقال في عمل الدنيا ، وتُقال في عمل الآخرة ، فالحق - تبارك وتعالى - خلق الإنسان ويحب منه ألا تظلم ملكة في النفس ملكة أخرى ، وألا تظلم ملكة العجلة ملكة التأني ؛ لأن ملكة العجلة تأخذ خيراً عاجلاً منتهياً ، أما ملكة التأني فتنال الخير الأجل الباقي غير المنتهى .

إذن : فالله تعالى يريد لصنعتة ، سواء المؤمن أو الكافر ألا يظلم نفسه ؛ لأن الله كرمه وخلق الكون كله لخدمته وسخره من أجله ؛ لذلك يقول له : إنك لا تستطيع أن تظلمني ولا تظلم المؤمنين ، إنما تظلم نفسك ، فربُّ يعاقب الإنسان على أنه ظلم نفسه فهو نعم الربِّ . لذلك جاء في الحديث القدسي : « يا ابن آدم ، أنا لك مُحبٌّ - بدليل أنني أعاقبك إذا ظلمت نفسك - فبحقِّي عليك كُنْ لِي مُحبًّا »^(١) .

وحيث يُضخِّم الحق - سبحانه وتعالى - العقوبة : ﴿ وَمَنْ يَظْلِم مِّنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴾ [١٩] [الفرقان] إنما لينفِر عباده منها ، ويبتعد بهم عن أسبابها ، فلا تقع .

وكثيراً ما يعترض أعداء الإسلام على قوله تعالى : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ۗ ۝ (٢٥٦) ﴾ [البقرة] يقولون : فلماذا تقتلون مَنْ يرتد عن الإسلام ؟ وهؤلاء لا يدرون أن هذا الحكم نضعه عقبه في طريق كل مَنْ يريد الإيمان ، وتنبيه له حتى يفكر جيداً فيما هو مُقبل عليه إن اختار الإسلام ، فلا يدخله إلا بعد رضا واقتناع تام ، وحين يعلم هذا الحكم يحتاط للأمر فيدخل عليه بمحض اختياره وتعقله .

فالإسلام لا يريد كثرة مُتسرِّعة ، إنما يريد تروياً وتعقلاً وتدبراً ،

(١) أورده الإمام أبو حامد الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٢٩٦/٤) قال : « في بعض الكتب : عبدى أنا وحقك لك محب ، فبحقِّي عليك كن لى محباً » .

وهذا يُحسب للإسلام لا عليه ، فهو سلعة غالية يثق صاحبها في جودتها ، كما تذهب إلى تاجر القماش مثلاً ، فيعرض عليك بضاعته ويظهر لك جودتها ويختبرها أمامك ، لماذا ؟ لأنه واثق من جودة بضاعته .

ومن ذلك ما خُتِمتُ به كثير من آيات الذكر الحكيم مثل :
تفكِّرون ، تعقلون ، تذكِّرون . وهذا دليل على أنك لو تعقلت ، لو تدبرت ، لو تذكرت لاهتديت إلى ما جاء به القرآن .

إذن : فقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نُدْفَهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴾ (١٩)
[الفرقان] كان الذي يؤخذ على القرآن ، أو على الحق سبحانه أن الظالم حين يظلم هو يُعاقب لنفسه حيث أخذ منه شيء ، لكن الحق سبحانه ما أخذ منه شيء ، إنما هو سبحانه بصفات الكمال فيه سبحانه خلقكم ، فما ظلمتم إلا أنفسكم .

ثم يقول الحق سبحانه عن رسله وأنبيائه :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ
الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ
لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْتَصِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴾ (٢٠)

سبق أن تكلمنا في قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ
الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ .. ﴾ (٧) [الفرقان] وهذه صفة كل الرسل ،
وليس محمد بدءاً في ذلك ، وإذا كان أكل الطعام يقدر في كونه ﷺ
رسولاً ، وكانوا يريدون رسولاً لا يأكل الطعام ، فنقول : بالله إذا كان
أكل الطعام منعه عندكم أن يكون رسولاً ، فكيف تقولون لمن أكل

الطعام أنه إله ؟ كيف وأنتم ما رضيتم به رسولا ؟

وقد جعل الحق - تبارك وتعالى - الرسل يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق ؛ لأن الرسول يجب أن يكون قدوة وأُسوة في كل شيء للخلق ، ولذلك كان رسول الله على أقلِّ حالات الكون المادية من ناحية أمور الدنيا من أكلٍ وشربٍ ولباس ، ذلك ليكون أُسوةً للناس ، وكذلك نجده ﷺ حريصاً على أن يكون أهل بيته مثله ، لذلك لم يجعل لهم نصيباً في الزكاة التي يأخذها أمثالهم من الفقراء .

ويقول ﷺ : « إِنَّا مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَاهُ صَدَقَةٌ » (١) .

ومن كان عليه دين من المسلمين تحمَّله عنه رسول الله ، وهذا كله إن دلَّ فإنما يدل على أنه ﷺ واثق من جزاء أخراه ، فلا يُحب أن يناله منه شيء في الدنيا .

لذلك قلنا : لو نظرت في مبادئ الحق ومبادئ الباطل أمامك في الدنيا لوجدت أن مبدأ الباطل يدفع ثمنه أولاً ، فمثلاً لكي تكون شيوعياً لا بد أن تأخذ الثمن أولاً ، أما مبدأ الحق فأنت تدفع الثمن مقدماً : تتعب وتُظلم وتُعذب وتجوع وتتشرد ، وتخرج من أهلِكَ ومن مالك ، ثم تنتظر الجزاء في الآخرة . وبهذا المقياس تستطيع أن تُفرِّق بين الحق والباطل .

وقوله تعالى : ﴿ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ .. ﴾ (٢٠) [الفرقان] أي : يرتادونها لقضاء مصالحهم وشراء حاجياتهم ، دليل على تواضعهم وعدم تكبرهم على مثل هذه الأعمال ؛ لذلك كان سيدنا رسول الله

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٤٦٣/٢) بلفظ : « إِنَّا مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْتُمْ بَعْدَ مَوْتِنَا عَامِلِي وَنَفَقَةُ نِسَائِي صَدَقَةٌ » من حديث أبي هريرة . وأخرجه البخاري في صحيحه (٤٠٣٣) كتاب المغازي من حديث عمر بن الخطاب ، وكذا مسلم في صحيحه - كتاب الجهاد .

يحمل حاجته بنفسه ، فإن عرض عليه أحدُ صحابته أن يحملها عنه يقول ﷺ : « صاحب الشيء أحقُّ بحمله » (١) .

ومعنى : ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ .. ﴾ (٢٠) [الفرقان] فأى بعض فتنة لأى بعض ؟ كما فى قوله تعالى : ﴿ وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ .. ﴾ (٣٢) [الزخرف] أى بعض مرفوع ، وأى بعض مرفوع عليه ؟

نلاحظ فى مثل هذه المسائل أن الناس لا تنظر إلا إلى زاوية واحدة : أن هذا غنىٌ وهذا فقير ، لكنهم لو أخذوا فى المفاضلة بكل جوانب النفس الإنسانية لوجدوا أن فى كل إنسان موهبةً خصَّه الله بها ، فكلُّ منا عنده مَيِّزَةٌ ليست عند أخيه ؛ ذلك ليتكاتف الناس ويتكامل الخلق ؛ لأن العالم لو كان نسخة واحدة مكررة ما احتاج أحدٌ لأحد ، وما سأل أحد عن أحد ، أمّا حين تتعدد المواهب فيكون عندك ما ليس عندى ، فيترابط المجتمع ترابط الحاجة لا ترابط التفضل .

ولو تصورنا الناس جميعاً تخرجوا فى الجامعة وأصبحوا (دكاترة) فَمَنْ يكنس الشارع ؟ ساعتها سيتطوع أحدنا يوماً لهذه المهمة ، إذن : تصبح الحاجة بنت تطوع وتفضل ، والتفضل لا يُلزم أحداً بعمل ، فقد تلغطل المصالح . أمّا حين تدعوك الحاجة فأنت الذى تُسرع إلى العمل وتبحث عنه .

ألاً ترى أصحاب المهن الشاقة يخرجون فى الصباح يبحثون عن

(١) أورده الهيئى فى مجمع الزوائد (١٢٢/٥) من حديث أبى هريرة وقال : « رواه أبو يعلى والطبرانى فى الأوسط وفيه يوسف بن زياد البصرى وهو ضعيف » . قال العجلونى فى كشف الخفاء (٢٥/٢) : « ذكره القاضى عياض فى الشفاء بدون عزو وهو ضعيف ، بل بالغ ابن الجوزى فعده فى الموضوعات » وخطأه الملا على القارى فى الأسرار المرفوعة « (حديث ٥٥٣) .

عمل ، ويغضب الواحد منهم إذا لم يجد فرصة عمل في يومه مع ما سيتحمله من آلام ومشاق ، لماذا ؟ إنها الحاجة .

فالعامل الذي يعمل في المجارى مثلاً ويتحمل أذاها هو في قدرته على نفسه ورضاه بقدر الله فيه أفضل مني أنا في هذه المسألة ، لأنني لا أقدر على هذا العمل وهو يقدر ، ولو ترك الله مثل هذه الأعمال للتفضل ما أقدم عليها أحد ، إذن : التسخيرات من الحق سبحانه وتعالى لحكمة .

ومثل هذه الأعمال الشاقة أو التي تؤذي العامل يعدها البعض أعمالاً حقيرة ، وهذا خطأ ، فأى عمل يصلح المجتمع لا يعدُّ حقيراً ، فلا يوجد عمل حقير أبداً ، وإنما يوجد عامل حقير .

فمعنى : ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً .. ﴾ (٢٠) [الفرقان] كل بعض منا فتنة للآخر ، فالغنى فتنة للفقير ، والفقير فتنة للغنى .. إلخ فحين يتعالى الغنى على الفقير ويستذله فالفقير هنا فتنة للغنى ، وحين يحقد الفقير على الغنى ويحسده ، فالغنى هنا فتنة للفقير ، وهكذا الصحيح فتنة للمريض ، والرسول فتنة لمن كذبوه ، والكفار فتنة للرسول .

والناس يفرون من الفتنة في ذاتها ، وهذا لا يصح : لأن الفتنة تعنى الاختبار ، فالذى ينبغي أن نفر منه نتيجة الفتنة ، لا الفتنة ذاتها ، فالامتحان فتنة للطلاب ، من ينجح فالفتنة له خير ومن يخفق فالفتنة في حقه شر . إذن : الفتنة في ذاتها غير مذمومة .

لذلك تُؤخذ الفتنة من فتنة الذهب حين يُصهر ، ومعلوم أن الذهب أفضل المعادن ، وإن وجد ما هو أنفس منه ، لماذا ؟ لأن من ميّزاته أنه لا يتأكسد ولا يتفاعل مع غيره ، وهو كذلك سهل السبك ؛ لذلك

يقولون : المعدن النفيس كالأخيار بطيء كسره ، سريع جبره . فمثلاً حين يتكسر الذهب يسهل إعادته وتصنيعه على خلاف الزجاج مثلاً .
إذن : الفتنة اختبار ، الماهر من يفوز فيه ، فإن كان غنياً كان شاكراً مؤدياً لحقّ الغنى متواضعاً يبحث عن الفقراء ويعطف عليهم ، والفقير هو العاجز عن الكسب ، لا الفقير الذي احترف البلطجة وأكل أموال الناس بالباطل .

ولما كانت الفتنة تقتضى صبراً من المفتون ، قال سبحانه : ﴿ أَتَصْبِرُونَ .. (٢٠) ﴾ [الفرقان] فكل فتنة تحتاج إلى صبر ، فهل تصبرون عليها ؟

ولاهمية الصبر يقول تعالى في سورة العصر : ﴿ وَالْعَصْرُ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (٢) ﴾ [العصر] يعنى : مطلق الإنسان في خسر لا ينجيه منه إلا أن يتصف بهذه الصفات : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ (٣) ﴾ [العصر]

وتُختم الآية بقوله سبحانه : ﴿ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا (٢٠) ﴾ [الفرقان] لينبها الحق سبحانه أن كل حركة من حركاتكم في الفتنة مَبْصُرة لنا ، وبصرنا للأعمال ليس لمجرد العلم ، إنما لَنُرتَّبَ على الأعمال جزاءً على وفقها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَائِكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴿٦﴾ ﴾

واللقاء : يعنى البعث ، وقد آمننا بالله غيباً ، وفى الآخرة نؤمن به تعالى مشهداً ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ..﴾ (١٦) ﴿[غافر] حتى من لم يؤمن فى الدنيا سيؤمن فى الآخرة .

لذلك يقول سبحانه فى موضع آخر : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بَقِيعةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فُوقَاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (٣٩) ﴿[النور]

ويا ليته جاء فلم يجد عمله ، المصيبة أنه وجد عمله كاملاً ، ووجد الله تعالى يحاسبه ويُجازيه ، ولم يكن هذا كله على باله فى الدنيا ؛ لذلك يُفاجأ به الآن .

وقوله : ﴿لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا ..﴾ (٢١) ﴿[الفرقان] يعنى : لا ينتظرونه ولا يؤمنون به ؛ لذلك لم يستعدوا له ، لماذا ؟ لانهم آثروا عافية العاجلة على عافية الآجلة ، وراوا أمامهم شهواتٍ ومُتَعاً لم يصبروا عليها ، وغفلوا عن الغاية الأخيرة .

ما هو اللقاء ؟ اللقاء يعنى الوصل والمقابلة ، لكن كيف يتم الوصل والمقابلة بين الحق - تبارك وتعالى - وبين الخلق - وهذه من المسائل التى كُثِرَ فيها الجدل ، وحدثت فيها ضجةٌ شككتُ المسلمين فى كثير من القضايا .

قالوا : اللقاء يقتضى أن يكون الله تعالى مُجَسِّمًا وهذا ممنوع ، وقال آخرون : ليس بالضرورة أن يكون اللقاء وصالاً ، فقد يكون مجرد الرؤية ؛ لأن رؤية العين للرب ليست لقاء ، وهذا قول أهل السنة .

أما المعتزلة فقد نفوا حتى الرؤية ، فقال : لا يلقونه وصالاً ولا

رؤية ، لأن الرائي يحدد المرئى ، وهذا مُحَال على الله عز وجل .
ونقول للمعتزلة : أنتم تأخذون المسائل بالنسبة لله ، كما
تأخذونها بالنسبة لمخلوقات الله ، لماذا لا تأخذون كل شىء بالنسبة
لله تعالى فى إطار ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ .. ﴾ (١١) ﴿ [الشورى] فإذا كان لكم
ببعض لقاء يقتضى الوصل ، فله تعالى لقاء لا يقتضى الوصل ، وإذا
كانت الرؤية تحدد فله تعالى رؤية لا تحدد . إن لك سَمْعاً والله
سمع ، أسمعك كسمع الله عز وجل ؟ إذن : لماذا تريد أن يكون لقاء
الله كلقاءك يقتضى تجسداً ، أو رؤيته كرؤيتك ؟

لذلك فى قصة رؤية موسى عليه السلام لربه عز وجل ، ماذا قال
موسى ؟ قال : ﴿ رَبِّ ارْنِي أَنْظِرْ لِيكَ .. ﴾ (١٤٣) ﴿ [الاعراف] فطلب من
ربه أن يُريه لأنه لا يستطيع ذلك بذاته ، ولا يصلح لهذه الرؤية ، إلا
أن يُريه الله ويطلعه ، فالمسألة ليست من جهة المرئى ، إنما من جهة
الرئى . لكن هل قرَّعه الله على طلبه هذا وقال عنه : استكبر وعتا
عُتُواً كبيراً كما قال هنا ؟ لا إنما قال له : ﴿ لَنْ تَرَانِي .. ﴾ (١٤٣) ﴿
[الاعراف] ولم يقل سبحانه : لن أرى ، وفرق بين العبارتين .

فقوله : ﴿ لَنْ تَرَانِي .. ﴾ (١٤٣) ﴿ [الاعراف] المنع هنا ليس من المرئى بل
المنع من الرئى ؛ لذلك أعطاه ربه عز وجل الدليل : ﴿ وَلَكِنْ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ
فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي .. ﴾ (١٤٣) ﴿ [الاعراف] يعنى : أنت أقوى أم الجبل؟
﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا .. ﴾ (١٤٣) ﴿ [الاعراف]

ولاحظ : ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ .. ﴾ (١٤٣) ﴿ [الاعراف] كلمة تجلى
أى : أن الله تعالى يتجلى على بعض خلقه ، لكن يصبرون على هذا
التجلى ؟ وليس الجبل أكرم عند الله من الإنسان الذى سخر الله له
الجبل وكل شىء فى الوجود .

إذن : فالإنسان هو الأكرم ، لكن تكوينه وطبيعته لا تصلح لهذه الرؤية ، وليس لديه الاستعداد لتلقى الأنوار الإلهية : ذلك لأن الله تعالى خلقه للأرض . أما في الآخرة فالأمر مختلف ؛ لذلك سيعدل الله هذا الخلق بحيث تتغير حقائقه ويمكنه أن يرى ، وإذا كان موسى - عليه السلام - قد صُنع لرؤية المتجلى عليه وهو الجبل ، فكيف به إذا رأى المتجلى عز وجل ؟

لذلك ، كان من نعمة الله تعالى على عباده في الآخرة : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ (٢٣) ﴾ [القيامة]

وقال عن الكفار : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (١٥) ﴾ [المطففين] إذن : ما يُمَيِّز المؤمنين عن الكافرين أنهم لا يُحْجَبُونَ عن رؤية ربهم عز وجل بعد أن تغيَّر تكوينهم الأخرى ، فأصبحوا قادرين على رؤية ما لم يَرَوْه في الدنيا . وإذا كان البشر الآن بتقدم العلم يصنعون لضعاف البصر ما يزيد من بصرهم ورؤيتهم ، فلماذا نستبعد هذا بالنسبة لله تعالى ؟

لذلك ، تجد المسرفين على أنفسهم يجادلونك بما يريحهم ، فتراهم يُنكروا البعث ، ويُبعدون هذه الفكرة عن أنفسهم ؛ لأنهم يعلمون سوء عاقبتهم إن أيقنوا بالبعث واعترفوا به .

ومن المسرفين على أنفسهم حتى مؤمنون بالله ، يقول أحدهم : ما دام أن الله تعالى قَدَّرَ عَلَىَّ المعصية ، فلماذا يُحاسِبُنِي عليها ؟ ونعجب لأنهم لم يذكرُوا المقابل ولم يقولوا : ما دام قد قَدَّرَ عَلَيْنَا الطاعة ، فلماذا يثيبنا عليها ؟ إذن : لم يقفوا الوقفة العقلية السليمة ؛ لأن الأولى ستجرُّ عليهم الشر فذكروها ، أما الأخرى فخير يُسَاقُ إليهم ؛ لذلك غفلوا عن ذكِّرها .

وقولهم : ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ أَوْ نَرَى رَبَّنَا ..﴾ (٢١) [الفرقان]
وهذا يدل على تكبرهم واعتراضهم على كَوْن الرسول بَشَرًا ، وفي
موضع آخر قالوا : ﴿أَبَشِّرْ يَهُودَنَا ..﴾ (٦) [التغابن]

إذن : كل ما يغيظهم أن يكون الرسول بشرًا ، وهذا الاستدراك
يدل على غباثتهم ، فلو جاء الرسول ملكًا ما صحَّ أن يكون لهم قدوة ،
وما جاء الرسول إلا ليكون قُدْوَةً وَمُعَلِّمًا للمنهج وأُسْوَةً سلوك ،
ولو جاء ملكًا لأمكنه نعم أن يُعَلِّمنا منهج الله ، لكن لا يصح أن يكون
لنا أُسْوَةً سلوك ، فلو أمرك بشيء وهو ملك لكان لك أن تعترض عليه
تقول : أنت ملكٌ تقدر على ذلك ، أما أنا فبشر لا أقدر عليه .

فالحق سبحانه يقول : لاحظوا أن للرسول مهمتين : مهمة البلاغ ،
ومهمة الأُسْوَةَ السلوكية ، فلو أنهم كانوا من غير طبيعة البشر لتأتى
لهم البلاغ ، لكن لا يتأتى لهم أن يكونوا قُدْوَةً ونموذجًا يُحتذى .

ولو جاء الرسول ملكًا على حقيقته ما رأيتموه ، ولاحتجتم له على
صورة بشرية ، وساعتها لن تعرفوا أهو ملك أم بشر ، إذن ، لا بُدَّ
أن تعود المسألة إلى أن يكون بشرًا ، لذلك يقول سبحانه : ﴿وَلَوْ
جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ﴾ (٩) [الأنعام]

وسألة نزول الملائكة مع الرسول من الاقتراحات التي اقترحها
الكفار على رسول الله ليطلبها من ربه ، وهذا يعنى أنهم يريدون دليل
تصديق على نبوة محمد ﷺ ، وسبق أن جاءهم رسول الله بمعجزة
من جنس ما نبغوا فيه وعجزوا أن يُجَاروه فيها ، ليثبت أن ذلك جاء
من عند ربهم القوي ، ومعنى هذه المعجزة أنها تقوم مقام قوله :
صدق عبيدى فى كل ما يُبَلِّغ عنى . وما دامت المعجزة قد جاءت
بتصديق الرسول ، فهل هناك معجزة أولى من معجزة ؟

لقد كانت معجزة القرآن كافية لتقوم دليلاً على صدق الرسول في البلاغ عن الله ، وأيضاً جاءكم بغيبات لا يمكن أن يطلع عليها إنسان ، لا في القديم الذي حدث قبل أن يُولد ، ولا في الحديث الذي سيكون بعد أن يُولد .

إذن : فدليل صدق الرسول قائم ، فما الذي دعاكم إلى اقتراح معجزات أخرى ؟

وقولهم : ﴿ أَوْ نَرَى رَبَّنَا .. ﴾ (٢١) [الفرقان] والله ، لو كان إله يرى لكم ما صحَّ أن يكون إلهاً : لأن المرئى مُحَاطٌ بحدقة الرائي ، وما دام أحاط به فهو - إذن - محدود ، ومحدوديته تنافي ألوهيته .

والأفالمعاني التي تختلج بها النفس الإنسانية مثل الحق والعدل الذي يتحدث عنه الناس وينشدونه ويتعصبون له ، ويتهافتون عليه لحل مشاكلهم وتيسير حياتهم : أتدرك هذه المعاني وأمثالها بالحواس ؟ كيف تطلب أن تدرك خالقها عز وجل بالحواس ؟

لذلك يختم الحق سبحانه هذه المسألة بقوله : ﴿ لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴾ (٢١) [الفرقان] استكبر وتكبر : حاول أن يجعل نفسه فوق قدره ، وكل إنسان منا له قدر محدود .

ومن هنا جاء القول المأثور : « رَحِمَ اللهُ امرءَ عرفَ قدر نفسه » . فلماذا إذن يتكبر الإنسان ؟ لو أنك إنسان سوى فإنك تسعد حين تمنع عنك من يسرقك ، أو ينظر إلى محارمك أو يعتدي عليك ، فلماذا تغضب حينما تمنعك عن مثل هذا ؟

النظرة العقلية أن تقارن بين ما لك وما عليك ، لقد منعنا يدك - وهي واحدة - أن تسرق ، ومقابل ذلك منعنا عنك جميع أيدي الناس

أن تسرق منك ، منعنا عينك أن تمتد إلى محارم الآخرين ، ومنعنا جميع الأعيُن أن تمتد إلى محارمك ، فلماذا إذن تفرح لهذه وتغضب من هذه ؟ كان يجب عليك أن تحكم بنفس المنطق ، فإن أحسبت ما كان لك وكرهت ما كان لغيرك فقد جانبت الصواب وخالفت العدالة .

ومن استكبارهم مواجعتهم لرسول الله في بداية دعوته وقولهم : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف] إذن : القرآن لا غبارَ عليه ، وهذا حكم واقعي منهم : لأنهم أمة بلاغة وفصاحة ، والقرآن في أرقى مراتب الفصاحة والبيان ، إنما الذي وقف في حُلوقهم أن يكون الرسول رجلاً من عامة الناس ، يريدونه عظيماً في نظرهم ، حتى إذا ما اتبعوه كان له حيثية تدعو إلى اتباعه .

إذن : الاستكبار أن تستكبر أن تكون تابعاً لمن تراه دونك ، ونحن ننكر هذا ؛ لأنك لم ترَ محمداً ﷺ قبل أن يقوم بالرسالة أنه دونك ، بل كنت تضعه في المكان الأعلى ، وتُسَمِّيه الصادق الأمين ، فمتى إذن جعلته دونك ؟ إنها الهبة التي وهبه الله ، إنها الرسالة التي جعلتك تأخذ منه ما كنت تعطيه قبل أن يكون رسولاً .

وهل سبق لكم أن سمعتم عن رسول جاء معه ربه عزَّ وجلَّ يقول لقومه : هذا رسولي ؟ وما دام أن الله تعالى سيواجهكم هذه المواجهة فلا داعيَ إذن للرسول ؛ لأن الله تعالى سيخاطبكم بالتكليف مباشرة وتنتهي المسألة . ومعلوم أن هذا الأمر لم يحدث ، فأنتم تطلبون شيئاً لم تسمعوا به ، وهذا دليل على تلكؤكم واستكباركم عن قبول الإيمان فجئتم بشيء مستحيل .

إذن : المسألة من الكفار تلكؤٌ وعناد واستكبار عن قبول الحق الواضح ، وقد سبق أن اقترحوا مثل هذه الآيات والمعجزات ، فلما

أجابهم الله كذبوا ، مع أن الآيات والمعجزات ليست باقتراح المرسل إليهم ، إنما تفضل من الله تعالى واهب هذه الرسالة .

والاستكبار مادته الكاف والباء والراء . وتأتى بمعان عدة : تقول كَبَّرَ يَكْبُرُ أى : فى عمره وحجمه ، وَكَبَّرَ يَكْبُرُ أى : عَظَّمَ فى ذاته ، ومنها قوله تعالى : ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ .. (٥) ﴾ [الكهف] وتكَبَّرَ : أظهر صفة الكبرياء للناس ، واستكبر : إذا لم يَكُنْ عنده مؤهلات الكبر ، ومع ذلك يطلب أن يكون كبيراً .

فالمعنى ﴿ اسْتَكْبَرُوا .. (٢١) ﴾ [الفرقان] ليس فى حقيقة تكوينهم إنما ﴿ اسْتَكْبَرُوا فى أَنفُسِهِمْ .. (٢١) ﴾ [الفرقان] فى أنهم يتبعون الرسول ، أى : أنها كبيرة عليهم أن يكونوا تابعين لرجل يروون غيره أغنى منه أو أحسن منه (على زعمهم) .

ونرى مثلاً أحد الفتوات الذى يخضع له الجميع إذا ما رأى مَنْ هو أقوى منه انكماش أمامه وتواضع ؛ لأنه يستكبر بلا رصيد وبشئء ليس ذاتياً فيه .. إذن : المتكبر بلا رصيد غافل عن كبرياء ربه ، ولو استشعر كبرياء الله عَزَّ وَجَلَّ لاستحى أن يتكَبَّرَ .

لذلك نرى أهل الطاعة والمعرفة دائماً منكسرين ، لماذا ؟ لأنهم دائماً مستشعرون كبرياء الله ، والإنسان (لا يتفرعن) إلا إذا رأى الجميع دونه ، وليس هناك مَنْ هو أكبر منه . فسينبغى ألا يَتَكَبَّرَ الإنسان إلا بشئء ذاتى فيه لا يُسَلِّبُ منه ، فإن استكبرت بغناك فربما افتقرت ، وإن استكبرت بقوتك فربما أصابك المرض ، وإن استكبرت بعلمك لا تأمن أن يُسَلِّبَ منك لكى لا يعلم من بعد علم شيئاً .

ومن لُطْفِ الله بالخلق ورحمته بهم أن يكون له وحده الكبرياء ،

وله وحده سبحانه التكبرُ والعظمة ، ويعلمها الحق تبارك وتعالى :
« الكبرياء ردائي ، والعظمة إزاري ، فمن نازعني واحداً منهما أدخلته
جهنم » (١) .

والحق - تبارك وتعالى - لا يجعلها جبروتاً على خلقه ، إنما
يجعلها لهم رحمة ؛ لأن الخلق منهم الاقوياء والفتوات والاغنياء ..
حين يعلمون أن الله تعالى الكبرياء المطلق يعرف كل منهم قدره
(ويرعى مساوى) ، فالله هو المتكبر الوحيد ، ونحن جميعاً سواء .

لذلك يقول أهل الريف (اللى ملوش كبير يشتري له كبير) وحين
يكون فى البلد كبير يخاف منه الجميع لا يجرؤ احد أن يعتدى على أحد
فى وجوده ، إنما إن فقد هذا الكبير فإن القوى يأكل الضعيف . إذن :
فالكبرياء من صفات الجلال لله تعالى أن جعلها الله لنفع الخلق .

ولو تصورنا التكبر ممن يملك مؤهلاته ، كأن يكون قوياً ، أو يكون
غنياً .. إلخ فلا نتصور الكبر من الضعيف أو من الفقير ؛ لذلك جاء فى
الحديث : « أبغض ثلاثاً وبغضى لثلاث أشد ، أبغض الغنى المتكبر
وبغضى للفقير المتكبر أشد ، وأبغض الفقير البخيل وبغضى للغنى
البخيل أشد ، وأبغض الشاب العاصى وبغضى للشيخ العاصى أشد » (٢) .

وقوله تعالى ﴿ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴾ (٢١) [الفرقان] عتوا : بالغوا فى
الظلم والتحدى وتجاوزوا الحدود ، وكان هذا غير كاف فى وصفهم ،

(١) أخرجه الإمام أحمد فى مسنده (٣٧٦/٢ ، ٤١٤ ، ٤٢٧ ، ٤٤٢) وأبو داود فى سننه
(٤٠٩٠) وابن ماجة فى سننه (٤١٧٤) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

(٢) عن أبى زر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله يحب ثلاثة ويبغض ثلاثة ،
يبغض الشيخ الزانى والفقير المختال والمكتر البخيل ، ويحب ثلاثة : رجل كان فى كتيبة
فكمن حتى يحميهم حتى قتل أو فتح الله عليه ، ورجل كان فى قوم فأدلجوا فنزلوا من آخر
الليل .. » الحديث أخرجه أحمد فى مسنده ، وابن حبان . ذكره المستقضى الهنذى فى منتخب
الكنز (٢٨٧/٦) .

فَأَكَّدَ الْعُتُوَّ بِالْمَصْدَرِ (عَتَوْا) ثُمَّ وَصَفَ الْمَصْدَرَ أَيْضًا ﴿عُتُوًّا كَبِيرًا﴾ (٢١) [الفرقان] لماذا كل هذه المبالغة في التعبير ؟ قالوا : لأنهم ما عَتَوْا بعضهم على بعض ، إنما يتعاتون على رسول الله ، بل وعلى الله عز وجل ؛ لذلك استحقُّوا هذا الوصف وهذه المبالغة .

والعاتى الذى بلغ فى الظلم الحدَّ مثل الطاغوت الذى إنْ خاف الناس منه انتفش ، وتمادى وازداد قوة .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عِتْيًا﴾ (٨) [مريم] ومعلوم أن الكبر ضعف ، كما قال سبحانه : ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ..﴾ (٥٤) [الروم] فكيف - إذن - يصف الكبر بأنه عات ؟ قالوا : العاتى هو القوى الجبار الذى لا يقدر أحد على صدّه أو رفع رأسه أمامه ، وكذلك الكبر على ضعفه ، إلا أنه لا توجد قوة تطغى عليه فتمنعه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ

وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَّحْجُورًا﴾ (٢٢)

يتحدث الحق - تبارك وتعالى - عن هؤلاء الذين اقترحوا على رسول الله الآيات وطلبوا أن تنزل معه الملائكة فيرونها ، وتشهد لهم بصدقه ﷺ ، فيقول لهم سبحانه : أنتم تشتهون أن تروا الملائكة ، فسوف ترونها لكن فى موقف آخر ، ليس موقف البشريات والخيرات ، إنما فى موقف الخزي والندامة والعذاب :

﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ ..﴾ (٢٢) [الفرقان]

فسوف ترونهم رؤيا الفزع والخوف عندما يأتون لقبض أرواحكم ، أو سترونهم يوم القيامة يوم يُبشرونكم بالعذاب .

يوم يستقبلون المؤمنين : ﴿بُشْرَاكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .. (١٢)﴾ [الحديد] فيستشرف الكفار لسماع هذه الكلمة لكن هيهات ﴿لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ .. (٢٢)﴾ [الفرقان] فيمنعون عنهم هذه الكلمة المحببة التي ينتظرونها ، ويقابلونهم بكلمة أخرى تناسبهم .

يقولون لهم : ﴿حِجْرًا مَحْجُورًا (٢٢)﴾ [الفرقان] والحجر : المنع ، ومنه : نجر على فلان يعنى : منعه من التصرف . وقديماً كانوا يقولون فى دفع الشر : حَجْرًا مَحْجُورًا يعنى : منعاً ، ومثل ذلك ما نسمعهم يقولون إذا ذُكِرَ الجن : حابس حابس يعنى : ابتعد عنى لا تقربنى .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَقَدْ مَنَّآ إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ

هَبَاءً مَّنْثُورًا (٣٢)﴾

حين تنظر فى غير المؤمنين تجد من بينهم أهلاً للخير وعمل المعروف ، ومنهم أصحاب ملكات طيبة ، كالذين اجتمعوا فى حلف الفضول لنصرة المظلوم ، وكأهل الكرم وإطعام الطعام ، ومنهم من كانت له قدرٌ عظيمة استظلَّ رسول الله فى ظلها يوم حر قائظ ، وهذا يعنى أنها كانت كبيرة واسعة منصوبة وثابتة كالبناء ، كان يُطعم منها الفقراء والمساكين ، وحتى الطير والوحوش ، وما زلنا حتى الآن

نضرب المثل في الكرم بحاتم الطائي . وكان منهم مَنْ يصل الرحم ويغيث الملهوف .. الخ .

لكن هؤلاء وأمثالهم عملوا لجاه الدنيا ، ولم يَكُنْ في بالهم إله يبتغون مرضاته ، والعامل يأخذ أجره ممن عمل له ، كما جاء في الحديث القدسي : « فعلت ليقال ، وقد قيل » (١) .

والحق - تبارك وتعالى - يوضح هذه المسألة في قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بَقِيعةٍ يَحْسبُهُ الظَّمَانُ ماءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فُوقَاهُ حِسابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الحِسابِ ﴾ [النور] وقال تعالى أيضاً : ﴿ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ .. ﴾ (١٨) [إبراهيم]

فقد عمل هؤلاء أعمال خيرة كثيرة ، لكن لم يَكُنْ في بالهم الله ، إنما عملوا للإنسانية وللشهرة وليقال عنهم : لذلك نراهم في رفاهية من العيش وسعة مُمتنعين بالوان النعيم ، لماذا ؟ لأنهم أخذوا الأسباب المخلوقة لله تعالى ، ونفذوها بدقة ، والله - تبارك وتعالى - لا يحرم عبده ثمرة مجهوده ، وإن كان كافراً ، فإن ترك العبد الأسباب وتكاسل حرمة الله وإن كان مؤمناً . وفرق بين عطاءات الربوبية التي تشمل المؤمن والكافر والطائع والعاصي ، وبين عطاءات الألوهية .

فمن الكفار مَنْ أحسن الأخذ بالأسباب ، فاخترعوا أشياء نفعت الإنسانية ، وأدوية عالجت كثيراً من الأمراض . ولا بد أن يكون لهم

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٢٢/٢) ، ومسلم في صحيحه (١٩٠٥) والنسائي في سننه (٢٣/٦ ، ٢٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها ، قال : فما عملت فيها ؟ قال : قاتلت فيك حتى استشهدت . قال : كذبت ولكنك قاتلت لأن يقال جرى » فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار . الحديث بطوله .

جزاء على هذا الخير ، وجزاؤهم أخذوه في الدنيا ذكراً وتكريماً وتخليداً لذكراهم ، وصُنعت لهم التماثيل وأعطوا النياشين ، وأُلِّفت في سيرتهم الكتب ، كان الله تعالى لم يجدهم عملهم ، ولم يبخسهم حقهم .

ألا ترى أن أبا لهب الذي وقف من رسول الله موقفَ العداة حتى نزل فيه قوله تعالى : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ (١) مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ (٢) ﴾ [المسد] ومع ذلك يُخَفَّفُ الله عنه العذاب : لأنه أعتق جاريته ثوبية حينما بشرته بميلاد محمد بن عبد الله ؛ لأنه فرح بهذه البشري وأسعده هذا الخبر^(١) .

ومن العجيب أن هؤلاء يقفون عند صناعات البشر التي لا تعدو أن تكون ترفاً في الحياة ، فيؤرِّخون لها ولأصحابها ، وينسون خالق الضروريات التي أعانتهم على الترقى في كماليات الحياة وترفها .

وكلمة ﴿ هَبَاءٌ .. ﴾ (٢٣) [الفرقان] : الأشياء تتبين للإنسان ، إما لأن حجمها كبير أو لأنها قريبة ، فإن كانت صغيرة الحجم عرَّت رؤيتها ، فمثلاً يمكنك رؤية طائر أو عصفور إن طار أمامك أو حتى دبور أو نحلة ، لكن لو طارت أمامك بعوضة لا تستطيع رؤيتها .

إذن : الشيء يختفى عن النظر لأنه صغير التكوين ، لا تستطيع العين إدراكه ؛ لذلك اخترعوا المجاهر والتليسكوب .

وقد يكون الشيء بعيداً عنك فلا تراه لبُعدِهِ عن مخروطة

(١) قال الحافظ ابن حجر في « الإصابة في تسيير الصحابة » (٢٦/٨) : « قال ابن سعد : أخبرنا الواقدي عن غير واحد من أهل العلم قالوا : كانت ثوبية مرضعة رسول الله ﷺ يصلها وهو بمكة وكانت خديجة تكرمها وهي على ملك أبي لهب وسألته أن يبيعها لها فامتنع فلما هاجر رسول الله ﷺ أعتقها أبو لهب وكان رسول الله ﷺ يبعث إليها بصلة وبكسوة حتى جاء الخبر أنها ماتت سنة سبع مرجعه من خيبر . »

الضوء ؛ لأن الضوء يبدأ من نقطة ، ثم يتسع تدريجياً على شكل مخروط ، كما لو نظرتَ من ثُقْبِ الباب الذي قُطْرُه سنتيمتر فيمكن رؤية مساحة أوسع منه بكثير .

إذن : إن أردتَ أن ترى الصغير تُكْبِرُه ، وإن أردتَ أن ترى البعيد تُقْرِبُه .

والهباء : هو الذرات التي تراها في المخروط الضوئي حين ينفذ إلى حجرتك ، ولا تراها بالعين المجردة لدققتها ، وهذا الهباء الذي تراه في الضوء ﴿ هَبَاءٌ مُثَوَّرًا ﴾ (٢٣) [الفرقان] يعنى : لا تستطيع أن تجمعه ؛ لأنه منتشر وغير ثابت ، فمهما أوقفت حركة الهواء تجده في الضوء يتحرك لصغر حجمه .

فإن قلتَ : نراهم الآن يصنعون (فلاتر) لحجز هذا الهباء فتجمعه وتُنقى الهواء منه ، وهى على شكل مسام أسفنجية يعلق بها الهباء ، فيمكن تجميعه .

نقول : حتى مع وجود هذه الفلاتر ، فإنها تجمع على قدر دقة المسام ، وتحجز على قدرها ، وعلى فرض أنك جمعته في هذا الفلتر ، ثم أفرغته وقلتَ لى : هذا هو الهباء ، نقول لك : أتستطيع أن ترد كل ذرة منها إلى أصلها الذى طارت منه ؟

﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا ﴾

﴿ وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ (٢٤)

بعد أن وصف الحق - تبارك وتعالى - ما يؤول إليه عمل الكافرين أراد سبحانه أن يُحدِّثنا عن جزاء المؤمنين على عادة القرآن فى ذكر المتقابلات التى يظهر كل منها الآخر ، وهذه الطريقة فى

التعبير كثيرة في كتاب الله منها : ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا .. ﴾ (٨٢) [التوبة]

ومنها أيضاً قول الحق سبحانه : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴾ (١٣) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿ (١٤) [الانفطار]

وهكذا ، ينقلك القرآن من الشيء إلى ضده لتمييز بينهما ، فالمؤمن في النعيم ينظر إلى النار وحرها ، فيحمد الله الذي نجاه منها ، وهذه نعمة أخرى أعظم من الأولى . والكافر حين ينظر إلى نعيم الجنة يتحسّر ويعلم عاقبة الكفر الذي حرمه من هذا النعيم ، فيكون هذا أبلغ في النكاية وأشد في العذاب ؛ لذلك قالوا : وبضدّها تتمييز الأشياء .

وقوله سبحانه : ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ [الفرقان] صاحب الشيء : المرافق له عن حُبِّ ، فكان الجنة تعشق أهلها وهم يعشقونها ، فقد نشأت بينهما محبة وصُحبة ، فكما تحب أنت المكان يحبك المكان ، وأيضاً كما تبغضه يبغضك . ومنه قولهم : نَبَاً به المكان يعني : كرهه المكان .

وكلمة ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ .. ﴾ (٢٤) [الفرقان] تدل أيضاً على الملكية ؛ لأنهم لن يخرجوا منها ، وهي لن تزول ولن تنتهي .

وكلمة ﴿ خَيْرٌ .. ﴾ (٢٤) [الفرقان] قلنا : إنها تُستعمل استعمالين : خير يقابله شر ، كما في قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿ (٨) [الزلزلة] وقوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴾ (٧) [البينة] ﴿ أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴾ (٦) [البينة]

وهناك أيضاً خير يقابله خير ، لكن أقل منه ، كما لو قلت : هذا خير من هذا ، وكما في الحديث الشريف : « المؤمن القوى خير

وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير ^(١) .

وفي بعض الأساليب لا نكتفى بصيغة (خير) للتمييز بين شيئين ، فنقول بصيغة أفعل التفضيل : هذا أخير من هذا .

وكلمة ﴿ مُسْتَقَرًّا .. (٢٤) ﴾ [الفرقان] المستقر : المكان الذي تستقر أنت فيه ، والإنسان لا يُؤثر الاستقرار في مكان عن مكان آخر ، إلا إذا كان المكان الذي استقر فيه أكثر راحةً لنفسه من غيره ، كما نترك الغرفة مثلاً في الحرِّ ، ونجلس في الحديقة أو الشُرْفة .

ومن ذلك نقول : إذا ضاقتُ بك أرض فاتركها إلى غيرها ، على حدِّ قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا ^(٢) كَثِيرًا .. (١٠٠) ﴾ [النساء]

ويقول الشاعر :

لَعَمْرُكَ مَا ضَاقَتْ بِلَادٌ بِأَهْلِهَا وَلَكِنْ أَخْلَقَ الرَّجَالِ تَضِيقُ

ومعنى ﴿ وَأَحْسَنُ مَقِيلًا (٢٤) ﴾ [الفرقان] المقيل : هو المكان الذي كانت تقضى فيه العرب وقت القبيلة ، وهي ساعة الظهيرة حين تشتدُّ حرارة الشمس ، ونسميها في العامية (القيالة) ويقولون لمن لا يستريح في هذه الساعة : العفاريت مقيلة !!

لكن أفي الجنة قيلولته وليس فيها حرٌّ ، ولا برد ، ولا زمهرير ؟

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٦٦/٢ ، ٢٧٠) ، ومسلم في صحيحه (٢٦٦٤) وابن ماجة في سننه (٧٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .
(٢) أى : يجد مكاناً مستسماً يراغم فيه القوم الذين راغموه واضطروه إلى الهجرة ، أو يجد مكاناً يصلح لمراغمة أعدائه أو اتقاء شره . [القاموس القويم ٢٧٠/١] .

قالوا : القيلولة تعنى محلّ فراغ الإنسان لخاصة نفسه ، ألا ترى أن الحق - تبارك وتعالى - حينما ذكر أوقات الاستئذان في سورة النور جعل منها هذا الوقت ، فقال سبحانه : ﴿ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ .. (٥٨) ﴾ [النور] فأمر الصغار أن يستأذنوا علينا في هذا الوقت ؛ لأنه من أوقات العورة .

إذن : المستقر شيء ، والمقيل للراحة النفسية الشخصية شيء آخر ، لأنك قد تستقر في مكان ومعك غيرك ، أما المقيل فمكان خاص بك ، إذن : لك في الجنة مكانان : عام وخاص ؛ لذلك قالوا في قول الله تعالى : ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ (٤٦) ﴾ [الرحمن] قالوا : جنة عامة وجنة خاصة ، كما يكون لك مكان لاستقبال الضيوف ، ومكان لخاصة نفسك وأهلك .

ويقول الحق سبحانه :

﴿ وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمِّمْ وَنَزَلَ الْمَلَائِكَةُ

تَنْزِيلًا (٢٥) ﴾

وقد سبق منهم أن طلبوا من الله أن ينزل عليهم ملائكة ، فها هي الملائكة تنزل عليهم كما يريدون ، لكن في غير مسرة لكم ، ولا إجابة لسؤال منكم .

والسما : هي السقف المرفوع فوقنا المحفوظ الذي ننظر إليه ، فلا نرى فيه فطوراً^(١) ولا شروخاً ، ولك أن تنظر إلى السماء حال صفائها ، وسوف تراها ملساء لا نتوء فيها ، ولا اعوجاج على اتساعها هذا وقيامها هكذا بلا عمد .

(١) الفطور : الشقوق والصدوع . وتفطر الشيء : تشقق . والفطر : الشق وجمعه فطور . [لسان العرب - مادة : فطر]

لذلك يدعو الحق - تبارك وتعالى - إلى النظر والتأمل ، يقول لك : لن نغشك .. انظر في السماء وتأمل : ﴿ ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ٤١ ﴾ [الملك]

والسمااء التي تراها فوقك على هذه القوة والتماسك لا يمسكها فوقك إلا الله ، كما يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِن زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ .. ٤١ ﴾ [فاطر]

ويقول تعالى : ﴿ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ .. ٦٥ ﴾ [الحج] إذن : هناك إذن للسمااء أن تقع على الأرض ، وأن تتشقق وتتبدل ، كما قال سبحانه : ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ .. ٤٨ ﴾ [إبراهيم]

ويقول تعالى عن تشقق السماء في الآخرة : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ٢ ﴾ [الانشقاق]

معنى : ﴿ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا .. ٢ ﴾ [الانشقاق] يعنى : استمعت وأطاعت بمجرد الاستماع .

وهنا يقول تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ .. ٢٥ ﴾ [الفرقان] أى : تنشق وينزل من الشقوق الغمام ، وقد ذكر الغمام أيضاً فى قوله تعالى : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ .. ٢١٠ ﴾ [البقرة]

وقوله تعالى : ﴿ وَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِيلًا ٢٥ ﴾ [الفرقان] يدل على قوة النزول ليباشروا عملية الفصل فى موقف القيامة .

﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى

الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴾ ﴿٢٦﴾

إن كانت الدنيا يملك الله فيها بعض خلقه بعض خلقه ، كما قال سبحانه : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ .. ﴾ (٢٦) [آل عمران] وقلنا : فرق بين الملك والمُلك : الملك كل ما تملك ولو كان حتى ثوبك الذي ترتديه فهو ملك ، أما المُلك فهو أن تملك من يملك ، وهذا يعطيه الله تعالى ، ويهبه لمن يشاء من باطن ملكه تعالى ، كما أعطاه للذي حاج خليفه إبراهيم عليه السلام : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ^(١) إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ .. ﴾ (٢٥٨) [البقرة]

هذا في الدنيا ، أما في الآخرة فلا ملك ولا ملك لأحد ، فقد سلب هذا كله ، والملك اليوم لله وحده : ﴿ لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ (١٦) [غافر]

إنن : فما في يدك من ملك الدنيا ملك غير مستقر ، سرعان ما يُسلب منك ؛ لذلك يقول أحد العارفين للخليفة : لو دام الملك لغيرك ما وصل إليك . فالمسألة ليست ذاتية فيك ، فملكك من باطن ملك الله تعالى صاحب الملك ، وهو الملك الحق ، فملكه تعالى ثابت مستقر ، لا ينتقل ولا يزول .

وإن انتقلت الملكية في الدنيا من شخص لآخر فإنها تُجمع يوم القيامة في يده تعالى ، وتجمع الملك والسلطة في يد واحدة إن كانت ممقوتة عندنا في الدنيا ، حيث نذره الاحتكار والدكتاتورية التي تجعل

(١) حاجه : نازعه الحجة فهي مفاعلة من الجانبين . أى : قدم كل منهما حجة ليغلب بها الآخر . [القاموس القويم ١/١٤٢] .

السلطة والقهر فى يد واحدة ، إن كانت هذه مذمومة فى البشر فهى محمودة عند الله تعالى ؛ لأنها تتركز فى الدنيا فى يد واحد صاحب هوى .

أما فى الآخرة فهى فى يده تعالى ، فالرحمة فى الدنيا أن يوزع الملك والسلطان ، والرحمة فى الآخرة أن تُجمع فى يده تعالى : ﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ .. ﴾ (٢٦) [الفرقان] إذن : اجتماع الملك يوم القيامة لله تعالى من مظاهر الرحمة بنا ، فلا تأخذها على أنها احتكار أو جبروت ؛ لأنها فى يد الرحمن الرحيم .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يُطمئنك : لا تقلق ، فالملك يوم القيامة ليس لأحد تخاف أن تقع تحت سطوته ، إنما الملك يومئذ الحق للرحمن .

والحق : الشئ الثابت الذى لا يتغير ، وما دام ثابتاً لا يتغير فهو لا يتناقض ولا يتعارض ، فالرجل إذا كلمك بكلام له واقع فى الحياة وطلبت منه أن يعيده لك أعاده ألف مرة ، دون أن يُغَيِّرَ منه شيئاً ، لماذا ؟ لأنه يقول من خلال ما يستوحى من الحقيقة التى شاهدها ، أما إن كان كاذباً فإنه لا يستوحى شيئاً ؛ لذلك لا بدُّ أن يختلف قوله فى كل مرة عن الأخرى ؛ لذلك قالوا : إن كنت كاذباً فكن ذكوراً .

ومن رحمانيته تعالى أن يقول سبحانه : ﴿ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴾ (٢٦) [الفرقان] فينبهنا إلى الخطر قبل الوقوع فيه ، وهذه رحمة بنا أن ينصحننا ربنا ويعدل لنا ، وإلا لو فاجأنا بالعقوبة لكان الأمر صعباً .

فإن ذكرت المقابل تقول إنه يسير على المؤمنين ، فاحرص أيها الإنسان أن تكون من الميسر لهم لا من المعسر عليهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ
يَلَيْتَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾ (٢٧)

هذه عدة أيام ذكرتها هذه الآيات : ﴿ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى لِيَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ .. ﴾ (٢٢) [الفرقان] ، ﴿ يَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ .. ﴾ (٢٥) [الفرقان] ، ﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ .. ﴾ (٢٦) [الفرقان] ، ﴿ يَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ .. ﴾ (٢٧) [الفرقان] فيوم القيامة جامع لهذا كله .

وقلنا : إن الظالم : الذي يأخذ حق غيره ، والحق - تبارك وتعالى - يوضح هذا الظلم بقوله تعالى : ﴿ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (٥٧) [البقرة]

لأنهم لا يقدرُونَ على ظلم الله تعالى ، ولا على ظلم النبي ﷺ ، فكلمة الله ورسوله هي العليا ، وسينتصر دين الله في نهاية المطاف . ومع ذلك يعاقبهم الله تعالى على ظلمهم لأنفسهم ، فنعم الإله إله يفعل هذا مع من عصاه .

والكافر حتى في مظهرية ظلمه للغير يظلم نفسه ؛ لأنه يضعها في موضع المسئولية عن هذه المظالم . إذن : لو حقق الإنسان الظلم لوجده لا يعود إلا على الظالم نفسه .

وحين يرى الظالم عاقبة ظلمه ، ويعاين جزاء فعله يعضُّ على يديه ندماً وحسرة . والعضُّ : انطباق الفكين الأعلى والأسفل على شيء ، وللعضُّ مراحل تتناسب مع المُفْرَع الذي يُلجىء الإنسان له ، وفي موضع آخر يقول سبحانه : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ .. ﴾ (١١٩) [آل عمران]

والانامل : أطراف الأصابع وَعَضُّهَا من الغيظ عادة معروفة حينما يتعرَّض الإنسان لموقف يصعبُ عليه التصرف فيه فيعضُّ على أنامله عَضًّا يناسب الموقف والحدث ، فإنَّ كان الحدث أعظمَ ناسبه أن يعضَّ يده لا مجرد أصابعه ، فإنَّ عظمَ عَضِّ على يديه معاً كما يحدث لهم في الآية التي معنا : ﴿ رِيَوْمَ يَعْضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ .. ﴾ (٢٧) [الفرقان] لانه في موقف حسرة وندم على الفرصة التي فاتته ولن تعود ، والخطا الذي لا يمكن تداركه ؛ لذلك يُعَذَّب نفسه قبل أن يأتيه العذاب .

فيعضُّ على يديه معاً ، فكان الامر المُفْرَع الذي يعاينه بلغ الغاية ؛ لذلك عضَّ على يديه ليبلغ الغاية في المعضوض ، وهو العاضُّ والمعضوض ، ولا يُعَذَّب نفسه بهذه الطريقة إلا مَنْ يئس من النجاة . ثم يبيِّن علة ذلك : ﴿ يَقُولُ يَلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً ﴾ (٢٧) [الفرقان] وإنَّ كانت هذه الآية قد نزلت في حدث مخصوص وفي شخص بعينه ، فإنها تعمُّ كلَّ مَنْ فعل هذا ، فالعبرة - كما يقولون - بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، فهذا جزاء كل ظالم حادَّ عن الجادة .

وهذه الآية نزلت في حدث خاص باثنين^(١) : عقبة بن أبي معيط ، وكان رجلاً كريماً يُطعم الطعام ، وقد دعا مرة رسول الله ﷺ إلى طعامه ، لكن رسول الله اعتذر له وقال : لا أستطيع أن أحضر طعامك إلا أن تشهد أن : لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، فلما شهد

(١) أورده الواحدي النيسابوري في أسباب النزول (ص ١٩١) قال ابن كثير في تفسيره (٣/٣١٧) : « سواء كان سبب نزولها في عقبة بن أبي معيط أو غيره من الأشقياء فإنها عامة في كل ظالم . »

الرجل الشهادتين زاره رسول الله وأكل من طعامه ، فأغضب ذلك أمية ابن خلف صاحب عقبة فقال له : لقد صبوت يا عقبة ، فقال عقبة : والله ما قلت ذلك إلا لأنني أحببت أن يأكل محمد عندي كما يأكل الناس ، فقال أمية : فلا يبرئك مني إلا أن تذهب إلى محمد في دار الندوة فتطأ عنقه وتبصق .. إلخ ، وفعل عقبة ما أشار عليه به صاحبه^(١) فنزلت الآية : ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا (٢٧) ﴾ [الفرقان] والمراد بالسبيل قوله : لا إله إلا الله محمد رسول الله .

ثم يقول :

﴿ يَنوَيْلُنِي لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا (٢٨) ﴾

الويل : الهلاك ، فهو يدعو الهلاك ويناديه أن يحل به ، والإنسان لا يطلب الهلاك لنفسه إلا إذا تعرض لعذاب أشد من الهلاك ، كما قال أحدهم :

* أشدُّ من السِّقْمِ الَّذِي يُذْهِبُ السَّقْمَا *

وقول الشاعر :

كَفَى بِكَ دَاءً أَنْ تَرَى الْمَوْتَ شَافِيًا وَحَسْبُ الْمَتَايَا أَنْ يَكُنَّ أَمَانِيًا^(٢)

فلما كانت المسألة أكبر منه وفوق احتمالها نادى يا ويلتي احضري ، فهذا أوانك لتخلصيني مما أنا فيه من العذاب .

(١) قال الضحاك : لما بزق عقبة في وجه رسول الله ﷺ عماد بزاقه في وجهه فتشعب شعبتين ، فأحرق خديه ، وكان أثر ذلك فيه حتى الموت . نقله الواحدى في أسباب النزول (ص ١٩٢) .

(٢) البيت بيت مشهور للمتنبي (ديوانه ٢٨١/٤) وأورده شهاب الدين محمود الحلبي في كتاب « حسن التوسل إلى صناعة التوسل » (٢٥٢) في فصل « حسن الابتداءات » .

وقوله ﴿لَيْتِي .. (٢٨)﴾ [الفرقان] تَمَنَّى ، والتمنى طلب أمر محبوب لا سبيلَ إلى حصوله ، كما قال الشاعر في التمنى :

لَيْتَ الْكَوَاكِبَ تَدْنُو لِي فَأَنْظِمَهَا عُقُودَ مَدْحٍ فَمَا أَرْضَى لَكُمْ كَلِمِي
وهذا أمر لا يمكن أن يُنال .

وآخر يقول :

فيا لَيْتَ الشُّبَابَ يَعُودُ يَوْمًا فَأُخْبِرَهُ بِمَا فَعَلَ الْمَشِيبُ

فقصارى ما يعطيه أسلوب التمنى أنه يدلّ على أمر محبوب ، كنت أحب أن يحدث ، لكن يحدث بالفعل ؟ لا .

وكلمة (فلان) تقولها كناية عن شخص لا تحب حتى ذكر اسمه ، فعقبة (ابن أبي مُعيط) لم يقل : ليتنى لم أتخذ أمية (بن خلف) خليلاً إنما قال (فلاناً) لأنه كاره له يبغض حتى ذكر اسمه .

والخليل : من الخَلَّةِ والمخالَّةِ يعنى : الصداقة المتداخلة المتبادلة وفى ذلك يقول الشاعر :

وَلَمَّا التَّقِينَا قَرَّبَ الشُّوقُ جَهْدَهُ خَلِيلِينَ ذَابًا لَوْعَةً وَعِتَابًا
كَأَنَّ خَلِيلًا فِي خِلَالِ خَلِيلِهِ تَسْرَبُ أَثْنَاءَ الْعِنَاقِ وَغَابًا
ثم يذكر علة ذلك :

﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ

الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾ (٢٩)

﴿خَذُولًا﴾ [الفرقان] صيغة مبالغة من الخذلان ، نقول : خاذل وخذول ، ومعنى خذلك أى : تخلى عنك فى الأمر بعد أن مد لك حبال الأمل ، فإذا ما جاء وقت الحاجة إليه تخلى عنك وتركك ، كذلك

الشیطان یفعل بأولیائه ، كما جاء فی آیات أخرى : ﴿ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلإِنسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الحشر] وفي آية أخرى : ﴿ وَإِذْ زَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ .. ﴾ [٤٨] [الانفال]

وفي موضع آخر يقول لاتباعه : ﴿ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ ^(١) وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي .. ﴾ [٢٢] [إبراهيم]

فحين يقولون له : لقد أغويتنا وأضللتنا يقول لهم : ﴿ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِّن سُلْطَانٍ .. ﴾ [٢٢] [إبراهيم] لا سلطان حجة أقنعكم به ولا سلطان قهر أحملكم به وأقهركم على طاعتي ، بل كنتم على (تشويرة) : ﴿ إِلَّا أَنْ دَعَوْتَكُمْ فَأَسْتَجِبْتُمْ لِي .. ﴾ [٢٢] [إبراهيم] ثم يقول الحق سبحانه عن رسوله محمد ﷺ :

﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا

هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴾ [٣٠]

القوم : قوم الرجل : أهله وعشيرته والمقيمون معه ويجمعهم : إما أرض ، وإما دين . وسموا قوماً لانهم هم الذين يقومون على أمر الأشياء ، فهم الرجال خاصة : لان النساء المفروض فيهن السكن والقرار في البيوت .

والحق - تبارك وتعالى - يوضح لنا هذا الفرق في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا

(١) المصرخ : المغيث المنقذ من يستصرخه . واستصرخه : استغاث به . والصريخ :

الاستغاثة والمستغيث والمغيث . [القاموس القويم ١/٣٧٢] .

نِسَاءً مِّنْ نِّسَاءِ عَمِيٍّ أَن يَكُنْ خَيْرًا مِّنْهُنَّ .. ﴿١١﴾ [الحجرات] إذن : فالقوم هم الرجال خاصة .

ومن ذلك أيضاً قول الشاعر^(١) :

وَمَا أَدْرِي وَلَسْتُ إِخَالُ أَدْرِي أَقَوْمٌ آلُ حَصْنِ أُمِّ نِسَاءٍ^(٢)

وقوله تعالى : ﴿إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ ﴿٣٠﴾

[الفرقان] أضاف القوم إليه - ﷺ - لأنه منهم يعرفونه ويعرفون أصله ، وقد شهدوا له بالصدق والامانة ومكارم الاخلاق قبل أن يبعث ، وكان عندهم مؤتمناً على نفائس أموالهم ؛ لذلك خاطبهم الحق تبارك وتعالى بقوله : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٢٨﴾ [التوبة]

إذن : فالرسول ليس بعيداً عنكم ، ولا مجهولاً لكم ، فمن لم يؤمن به كرسول ينبغي أن يؤمن به كأسوة وقدوة سلوك لسابق تاريخه فيكم .

لذلك نرى أن سيدنا أبا بكر ما انتظر من رسول الله دعوة ، ولا أن يقرأ له قرآناً ، أو يُظهر له معجزة ، إنما آمن وصدق بمجرد أن قال رسول الله ، فما دام قد قال فقد صدق ، ليس بمعجزة رآها أبو بكر ، إنما برصيده القديم في معرفة رسول الله في سلوكه وخلقه ، فما كان رسول الله ﷺ ليدع الكذب على الخلق ، ويكذب على الخالق .

(١) الشاعر هو : زهير بن أبي سلمى ، حكيم الشعراء في الجاهلية ، كان أبوه وخاله وأخته سلمى وابناه كعب وبجير وأخته الخنساء شعراء ، ولد في بلاد « مزينة » بنواحي المدينة ، من أشهر شعره معلقته ، توفي عام ١٣ ق. هـ . [الأعلام للزركلي ٥٢/٣] .
(٢) ديوان زهير بن أبي سلمى ٧٣ ، وحسن التوسل صفحة ٢٣١ .

وكذلك السيدة خديجة : هل انتظرت من رسول الله ما يُثبت نبوته ؟ إنها بمجرد أن قال رسول الله صدقتُ به ، ووقفت بجانبه وثبتته وهدأت من روعه ، وقالت له : « والله لا يُسلمك الله أبداً ، إنك لتصلُ الرحم ، وتحمل الكَلَّ^(١) ، وتعين على نوائب الدهر »^(٢) .

ومعنى : ﴿ مَهْجُورًا ۝٣٠﴾ [الفرقان] من الهجر وهو قَطْع الصلة ، فإن كانت من جانب واحد فهي هَجْر ، وإن كانت من الجانبين فهي (هاجراً) . والمعنى : أنهم هجروا القرآن ، وقطعوا الصلة بينهم وبينه ، وهذا يعنى أنهم انقطعوا عن الألوهية وانقطعوا عن الرسالة المحمدية ، فلم يأخذوا أدلة اليقين العقدية ، وانقطعوا عن الرسالة المحمدية حينما كذبوا بها ، وانقطعوا عن الأحكام حينما عصَوْها ، وبذلك اتخذوا هذا القرآن مهجوراً فى كل هذه المسائل : العقائد والعبادات والتصديق بالرسول .

مع أن العرب لو فهموا قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ .. ۝٤٤﴾ [الزخرف] لمجدوا القرآن وتمسكوا به ، فهو الذى عصمهم وعصم لغتهم ، وأعلى ذكْرهم بين الأمم ، ولو أن كل أمة من الأمم المعاصرة أخذت لهجتها الخاصة الوطنية ، وجعلت منها لغة لتلاشت العربية كلغة .

وفى كثير من بلدان الوطن العربى لو حدثتوك بلهجتهم الخاصة لا تفهم منها شيئاً ، ولولا أن الفُصحى لغة القرآن تربط بين هذه اللهجات لأصبحت كلُّ منها لغة خاصة ، كما حدث فى اللغات اللاتينية

(١) تحمل الكَل : أى تعين المثلث ومنه الإنفاق على الضعيف واليتيم والعيال انظر شرح النووى على مسلم (٥٦١/٢) . وفتح البارى للعسقلانى (٢٤/١) .

(٢) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٢) وستة مواضع أخرى من صحيحه . وكذا مسلم فى صحيحه (١٦٠) من حديث عائشة رضى الله عنها .

التي تولدت منها الفرنسية والإيطالية والألمانية والإنجليزية ، ولكل منها أسسها وقواعدها الخاصة بها ، وكانت في الأصل لغة واحدة ، إلا أنها لا رابطاً لها من كتاب مقدس .

فالحق - تبارك وتعالى - يُنبئهم إلى أن القرآن فيه ذكْرهم وشرفهم وعزتهم ، وفيه شهرتهم وصيتهم ، فالقرآن جعل العرب على كل لسان ، ولولاه لذابوا بين الأمم كما ذابت قبلهم أمم وحضارات لم يسمع عنها أحد .

لذلك يقول لهم النبي ﷺ : « إن تؤمنوا بما جئت به يَكُنْ حظكم في الدنيا والآخرة ، وإن تردوا على قولي صبرتُ حتى يحكم الله بيني وبينكم » (١) .

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ
وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًّا وَنَصِيرًا ﴿٣١﴾

وإذا لم يَكُنْ للرسول أعداء ، فلماذا جاء ؟ لو انتظرنا من الجميع ساعة يأتي الرسول أن يُصدقوه ويؤمنوا به إذن : فلماذا جاء الرسول ؟ لا يأتي الرسول إلا إذا طَمَّ الفساد وعمَّ ، كما أننا لا نأتي بالطبيب إلا إذا حدث مرض أو وباء .

وهؤلاء القوم كانت لهم سيادة ومكانة ، وقد جاء الإسلام ليسوى بين الناس ، ويسلب هؤلاء سيادتهم ، فلا بُدُّ أن يقفوا منه موقف العداء ، وهذا العداء هو حيثية وجود الرسول فيهم . وليس النبي ﷺ

(١) ذكره ابن هشام في السيرة النبوية (٢٩٦/١) ضمن حديث وفد كفار قريش إلى رسول الله ﷺ

بدعاً في ذلك ، فما من نبي إلا وكان له أعداء ، مع أن الأنبياء السابقين كان النبي منهم في فترة زمنية محدودة وفي مكان محدود .
أما رسالة محمد ﷺ فكانت رسالة عامة في الزمان وفي المكان ، ولا بُدُّ أن يتناسب العداء - إذن - مع انتشار الرسالة وعمومها في الزمان والمكان إلى قيام الساعة . على النبي ﷺ أن يُوطَّن نفسه على ذلك .

وكلمة (عدو) من الكلمات التي تُطلق مفردة ، وتشمل المثني والجمع ، ومن ذلك قوله تعالى على لسان سيدنا إبراهيم : ﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٧٧) [الشعراء]
وفي سورة الكهف : ﴿ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ .. ﴾ (٥٠) [الكهف] ولم يقل : أعداء .

وفي بعض الآيات تأتي بصيغة الجمع كما في قوله تعالى : ﴿ وَادْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءُ فَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ .. ﴾ (١٠٣) [آل عمران] فلو كانت قضية لغوية لجاؤنا بصيغة المفرد في كل الآيات .

لكن لماذا عدل القرآن هنا عن صيغة المفرد إلى صيغة الجمع ؟

قالوا : إن كانت العداوة من المفرد والمثنى والجمع عداوة واحدة قال (عدو) بصيغة المفرد لاتحاد سبب العداوة ، فإن كانت العداوات مختلفة : هذا يعاديك لشرفك ، وهذا يعاديك لعلمك ، وهذا يعاديك لمالك ، فتعددت أسباب العداوة قال (أعداء) أما في مسألة الإيمان واليقين بالنسبة للكافرين فالعداوة واحدة ، لكن في أمور الدنيا العداوات متعددة : هذا يعاديك لكذا ، وهذا يعاديك لكذا : لأنه مخالف لهواه ..

وحينما تحدثنا عن قوله تعالى : ﴿ وَلَا عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ .. ﴾ (٦١) [النور] كلها بصيغة الجمع إلا فى قوله تعالى : ﴿ أَوْ صَدِيقِكُمْ .. ﴾ (٦١) [النور] بصيغة المفرد ، لماذا ؟ لأن صداقة المؤمنين ينبغى ألا تكون إلا لمعنى واحد ، هو الحب لله ، وفى الله ، لا ينبغى أن يكون لك صديق لكذا وصديق لكذا .

وفى ذلك يقول النبى ﷺ : « ثلاث من كُنَّ فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يُحبه إلا الله ، وأن يكره أن يعود فى الكفر كما يكره أن يُقذف فى النار »^(١) .

فإذا كان أصدقاؤك يحبونك لله ، فهم جميعاً كصديق واحد .

وقوله تعالى : ﴿ وَكَذَٰلِكَ .. ﴾ (٣١) [الفرقان] يعنى : كأعدائك الذين اتخذوا القرآن مهجوراً ، والذين وقفوا منك موقف التعنت والإيذاء والسخرية .

﴿ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ .. ﴾ (٣١) [الفرقان] أى : الذين يُجرِّمون يعنى : يرتكبون الجرائم ، وهى المعاصى والذنوب حسب مدلولاتها .

الحق - تبارك وتعالى - حينما يكشف لرسوله ﷺ حقيقة أعدائه ، وأنهم كثيرون ، وأنهم مجرمون إنما ليوطن نفسه على ذلك ، فلا يُفاجأ به ، ويتحمل أذاهم إن أصابوه بسوء . وهذه المسألة كالمصل والتحصين الذى يعطونه للناس لمواجهة المرض قبل حدوثه ، فالحق سبحانه يعطى رسوله المناعة اللازمة لمواجهة أعداء الدعوة .

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (١٦) وكذا مسلم فى صحيحه (٤٣) كلاهما فى كتاب الإيمان من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه .

لذلك نجد « تشرشل » القائد البريطاني الذي ساس الحرب العالمية الثانية كان يواجه جنوده بالحقائق أفضع مما هي في الواقع ليُوطن شعبه على قوة التحمل ، وعلى التصدي للصعوبات الشديدة ، ومهما واجههم من مصاعب قال لهم ما زال هناك المزيد منها ، حتى إذا ما حدث ذلك كانوا على استعداد له .

وقوله تعالى : ﴿ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴾ (٣٦) [الفرقان] أي : أن الله تعالى سيهديك إلى الطريق الذي بمقتضاه تنتصر على هؤلاء جميعاً . وسبق أن ذكرنا عن الفاروقِ عمر - رضي الله عنه - أنه حينما نزل قوله تعالى : ﴿ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴾ (٤٥) [القمر] قال : أي جمع هذا ؟ يعني تعجب كيف سنهزم هؤلاء ونحن الآن عاجزون حتى عن حماية أنفسنا ؟ ولا نبيت إلا في السلاح ، ولا نصبح إلا في السلاح نخاف أن يتخطفنا الناس ، فلما وقعت بدر وهُزم المشركون وحُصدت أرواح صناديدهم قال : صدق الله : ﴿ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴾ (٤٥) [القمر] (١)

كيف حدث هذا ؟ حدث من هداية الله لرسوله ﷺ إلى أسباب النصر ، والحق - تبارك وتعالى - ينصر بالشئ وينصر بضده ، وقد اجتمع في بدر سادات قريش وأقويائها وأغنياؤها وصناديد الكفر بها ، حتى قال رسول الله ﷺ : « هذه مكة ، قد ألت إليكم أفلاذ^(٢) كبدها^(٣) » ،

(١) أورد ابن كثير في تفسيره وعزاه لابن أبي حاتم (٢٦٦/٤) عن عكرمة قال : لما نزلت : ﴿ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴾ (٤٥) [القمر] قال عمر : أي جمع يهزم ؟ أي : أي جمع يُغلب ؟ قال عمر : فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله ﷺ يشب في الدرع وهو يقول : « سيهزم الجمع ويولون الدبر » فعرفت تأويلها يومئذ .

(٢) الفلذة : القطعة من الكبد واللحم والمال والذهب والفضة . والجمع أفلاذ . وفي حديث بدر : « هذه مكة قد رمتكم بأفلاذ كبدها » أراد صعيم قريش ولبابها وأشرفها . كما يقال : فلان قلب عشيرته : لأن الكبد من أشرف الأعضاء « [لسان العرب - مادة : فلذ] .

(٣) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٤٣/٣) . وأورده ابن هشام في السيرة النبوية (٦١٧/٢) عن عروة بن الزبير .

وقد خرجوا جميعاً على حال الاستعداد للحرب ، أما المؤمنون فقد كانوا قلةً مستضعفين على غير استعداد للحرب ، ومع ذلك نصرهم الله .

والحق سبحانه يُطمئن رسوله ﷺ والمؤمنين معه : ﴿ كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ .. ﴾ (٢٤٩) [البقرة]

وقال تعالى : ﴿ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ (١٧٣) [الصافات]

وقال تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا .. ﴾ (٤١) [الرعد] أى : ننقص من أرض الكفر ، ونزيد فى أرض الإيمان ، والحق سبحانه أخبرنا بقضايا ، يجب أن تُوجد أحداث فى الحياة والواقع خادمة لتصديق هذه القضايا .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً

كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً ﴾ (٣٢)

هذا أيضاً أحد الأمور التى يتعلقون بها كى لا يؤمنوا ، وكيف يطلبون أن ينزل القرآن جملة واحدة ، وهم لا يطبقون منه آية واحدة ؟ لكنه الجدل والسفسطة والإفلاس فى الحجة ، فاعتراضهم على نزول القرآن مُنَجِّماً^(١)

إذن : لا غضاضة عندهم فى القرآن ، وعيِّبه فى نظرهم أنه نزل على محمد بالذات ، وأنه ينزل مُنَجِّماً لا جملة واحدة ، وكأن طاقة الإيمان عندهم تناسب نزول القرآن جملة واحدة !!

(١) مُنَجِّماً : أى : مُفَرَّقاً مقطوعاً على حسب الاحداث وأسباب نزول الآيات آية آية . قال ابن كثير فى تفسيره (٣١٨/٢) : « روى النسائى بإسناده عن ابن عباس قال : أنزل القرآن جملة واحدة إلى سماء الدنيا فى ليلة القدر ، ثم نزل بعد ذلك فى عشرين سنة » .

ثم يقول سبحانه : ﴿ كَذَلِكَ .. (٣٢) ﴾ [الفرقان] يعنى : أنزلناه كذلك مُنْجَمًا حَسَبَ الْأَحْوَالِ ، والحكمة من ذلك ﴿ لَنْثَبِتَ بِهِ فُؤَادَكَ .. (٣٢) ﴾ [الفرقان] لأنك ستتعرض على مدى ثلاث وعشرين سنة لمواقف تزلزل ، فكلما تعرضت لموقف من هذه المواقف نزل القرآن تسلياً لك وتثبيتاً وَصَلَةٌ بِالسَّمَاءِ لَا تَنْقَطِعُ . ولو نزل القرآن مرة واحدة لكان التثبيت مرة واحدة ، ثم تأتي بقية الاحداث بدون تثبيت ، ولا شك أن الصلة بالسمااء تُقَوِّى المنهج وتُقَوِّى الإيمان .

كما أن القرآن لو نزل مرة واحدة ، كيف يتسنى لهم أن يسألوا عما سألوا عنه مما حكاه القرآن : يسألونك عن كذا ، يسألونك عن كذا .. إلخ . إذن : نزوله مُنْجَمًا اقتضاء لحكمة الحق سبحانه لِيُعَدِّدَ مواقف تثبيتك ، لتعدد مواقف الإيذاء لك .

ومعنى : ﴿ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً (٣٢) ﴾ [الفرقان] أى : أنزلناه مُنْجَمًا حَسَبَ الْأَحْوَالِ ، فكلما نزل نجم تمكنتم من حفظه وتكراره فى الصلاة .

﴿ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴾ (٣٣)

المثل مثل قولهم : ﴿ لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً .. (٣٢) ﴾ [الفرقان] أو قولهم : ﴿ لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ (٣١) ﴾ [الزخرف] والمثل : الأشياء العجيبة التى طلبوها .

ولو أجابهم الله لما قالوا لأنكروا قولهم وتنصّلوا منه ، كما قال تعالى عن اليهود : ﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَن قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا .. (١٤٢) ﴾ [البقرة] ومع ذلك قالوا ما حكاه القرآن عنهم . أما كان فيهم رجل يتنبه لقول القرآن ، فيحذرهم من هذا القول لِيُوقِعَ

رسول الله في حرج ، ويُظهر القرآن على أنه كذب ، ويقول كلاماً يخالف الحقيقة ، وعندها ، لهم أن يقولوا : لقد قال القرآن كذا وكذا ولم يحدث منا هذا ؟

﴿ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ
أُولَٰئِكَ سُكَّرُ مَكَانِنَا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ (٢٤)

﴿ الَّذِينَ .. ﴾ (٢٤) [الفرقان] إجمال لأشخاص معروفين بذواتهم ، وقفوا من الرسول موقف العداء ، ومنهم مَنْ سبق أن قال : ﴿ يَلِيَّتِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾ (٢٧) يَتَوَلَّيْتِي لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ﴾ (٢٨) [الفرقان]

والحشر : الجمع للحساب ، لكن سيُحشرون على وجوههم ؛ لذلك لما نزلت هذه الآية سألوا رسول الله : كيف يمشون على وجوههم ، قال ﷺ : « الذي أمشاهم على أرجلهم ، قادر أن يمشيهم على وجوههم »^(١) .

فالذي يمشى على وجهه كالذي يمشى على بطنه ، ولعله يُجرّ جراً ، سواء أكان على وجهه أو على أى شيء آخر ، ثم إن الإنسان لا ينبغي له أن يسأل عن أمور هي مناط القدرة المطلقة .

والحق - تبارك وتعالى - يوضح هذه المسألة في قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي

(١) عن أنس بن مالك أن رجلاً قال : يا نبي الله يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة ؟ قال : . ليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة . أخرجه البخاري في صحيحه (٤٧٦٠ ، ٦٥٢٣) وكذا مسلم في صحيحه (٢٨٠٦) كتاب صفات المنافقين .

عَلَىٰ رَجُلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾

[النور]

إذن : المشى لا ينحصر فى الحالات التى نعرفها فقط ، إنما هى طلاقة القدرة التى تفعل ما تشاء .

لكن ، لماذا لم يذكر القرآن أسماء هؤلاء الأشخاص الظالمين المعاندين للإسلام ؟ قالوا : هذا من باب إرخاء العنان للخصم ، وكلمة (العنان) تأتى بكسر العين وفتحها ، واللغويون يقولون : هى على وزن ما هى بمعناه ، فإن قصدتَ بها عنان السماء فهى على وزن سحاب ، وإن أردتَ بها عنان الفرس ، فهى على وزن لجام .

وراكب الدابة إن أرخى لها العنان تركها تسير كما تشاء ، كذلك الحق - تبارك وتعالى - يرخى للخصم العنان ليقول كل ما عنده ، وليأخذه إلى جانبه ، لا بما يكره ، بل بما يحب . وقد علم الله تعالى رسوله ﷺ كيف يردُّ عليهم ويجادلهم الجدل الهادئ بالتى هى أحسن ، فحين قالوا عنه مفتر ، وعن القرآن مُفترىً ومكذوب ردُّ عليهم : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ .. ﴾ (٣٨) [يونس]

ثم يترقى فى جدالهم : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تَجْرِمُونَ ﴾ (٣٥) [هود] وفى آية أخرى يرد عليهم : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ (٢٤) [سبا]

وهل النبى ﷺ لا يعرف من على الهدى ومن على الضلال ؟ لا شك أنه إرخاء العنان للخصم ، يقول لهم : أنا وأنتم على طرفى نقيض : أنا أقول بآله واحد وأنتم تكذبون قولى ، فإنا متناقض معكم فى هذه القضية ، والقضية لا بد أن تأتى على شكل واحد ، فإما أنا على الهدى ، وإما أنتم ، وأنا لا أدعى الحق لى نفسى .

إذن : المطلوب أنْ تُعملوا عقولكم لتمييزوا مَنْ مَنَّا على الهدى وَمَنْ مَنَّا على الضلال ، وكان رسول الله يرتضى حكومتهم في هذه المسألة ، وما ترك لهم رسول الله الحكم إلا وهو واثق أنهم لو تجردوا من الهوى لعرفوا أن الحق معه ، وأنه على الهدى ، وأنهم على الضلال .

إذن : عندما تكلم القرآن عن كفار قريش الذين تعنتوا في اقتراحاتهم ، وعاندوا وآذوا رسول الله بكل أنواع الإيذاء ، ومع ذلك حينما تكلم عنهم جاء بأسلوب عام فقال : (الذين) ولم يقل هؤلاء ، بل جاء بالقضية العامة ولم يواجههم بالجزاء مما يدل على التلطف في أمر الدعوة ، وهذا نوع من استمالة الخصم لنقطع منه شراسة العداة والعناد .

لذلك يخاطب الحق - تبارك وتعالى - رسوله ﷺ : ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لنت لَهُمْ .. (١٥٩) ﴾ [آل عمران] كأنك لم تكن لهم بطبعك ؛ لأن عنادهم وأذاهم كان سيرغم طبعك على أن تكون قاسياً معهم ولكن رحمة الله شملتك فلنت لهم ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ .. (١٥٩) ﴾ [آل عمران]

هذا يعنى أن الداعية لا بُدَّ أن يكون رَحْبَ الصدر ، رَحْبَ الساحة ، ذلك لأنه يُخرج أهل الضلال عما ألقوه إلى شيء يكرهونه ، فلا تُخرجهم من ذلك بأسلوب يكرهونه ، فتجمع عليهم شدتين ، إنما تلتطف معهم ، كما قال عز وجل لموسى وهارون عندما أمرهما بدعوة فرعون : ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ (٤٤) [طه]

لأن الذى بلغ من عناده أن يتكبر لا على المخلوقين أمثاله ، إنما يتكبر على الخالق فيدعى الألوهية لا بُدَّ أن تأتيه بأسلوب لين لطيف .

وفى آية أخرى يُعلم الحق سبحانه رسوله ﷺ كيف يجادل المشركين ، فيقول سبحانه : ﴿ قُلْ لَأَسْأَلَنَّ عَمَّا أَجْرَمْنَا .. (٢٥) ﴾ [سبا]

وهل يُتصوَّرُ الإِجْرَامُ من رسولِ الله؟! وفي المقابل: ﴿وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (٢٥) [سبأ] مع أن منطق الجدل هنا أن يقول: ولا نُسْأَلُ عما تُجْرِمُونَ، لكنه نسب الإِجْرَامَ لنفسه، ولم يذكره في حقِّ الآخرين، فهل هناك تَلَطُّفٌ وترقيقٌ للقلوب فوق هذا؟

الحق - تبارك وتعالى - يعرض لكل هذه المسائل ليثبت أن رسوله ﷺ كان حريصاً على إيمان قومه، وأنه لم يدخر وسعاً في سبيل هدايتهم وجذبهم إليه؛ لدرجة أنه حمل نفسه فوق ما يطلبه الله منه، حتى قال له ربه: ﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ (٦) [الكهف]

وقال: ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (٣) [الشعراء]

يعنى: مهلك نفسك من أجل هدايتهم، وما عليك إلا البلاغ، ولا يقول له ربه هذا الكلام إلا إذا كان قد علم منه حرصاً ورغبة أكيدة في هداية قومه.

ومعنى: ﴿أَوْلَيْتَكَ شَرًّا مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (٢٤) [الفرقان] قوله تعالى ﴿شَرًّا..﴾ (٢٤) [الفرقان] ولم يقل أشر؛ لأن معناها: أن الجهة الثانية فيها شر، وهذا أيضاً من إرخاء العنان للخصم. ثم يحدثنا الحق سبحانه عن أقوام الرسل السابقين:

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا

مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا^(١)﴾ (٣٥)

(١) الوزير: المعين والمساعد. قال في [لسان العرب - مادة: وزير]: «الوزير في اللغة اشتقاقه من الوزر، والوزير: الحبل الذي يعتصم به لينجى من الهلاك، وكذلك وزير الخليفة معناه الذي يعتمد على رأيه في أموره ويلتجى إليه».

سبق قول الحق تبارك وتعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ .. ﴾ (٣١) [الفرقان] فلا بدُّ أن يكون لكل نبي أعداء ؛ لأنه جاء ليعدل ميزان المكارم الذي تحكم فيه ناس مُستبدون في شراسة، وأهلُ فساد سيُحرّمون من ثمرة هذا الفساد ، فطبيعي أن يقفوا في وجه الدعوة .

لذلك يضرب الحق سبحانه لرسوله ﷺ بعض الأمثال من موكب الرسائل ، فيقول : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا ﴾ (٣٥) [الفرقان]

كأن الحق سبحانه يقول لرسوله : لقد تعرضت لمشقة دعوة أناس لا يؤمنون بالإله ، أما موسى فقد تعرض لدعوة من ادعى أنه إله ، إذن : هناك من تحمل كثيراً من المشقات في سبيل الدعوة ، لدرجة أن موسى عليه السلام رأى نفسه لن يستطيع القيام بهذه المهمة وحده .

فنراه وهو النبي الرسول الذي اختاره الله - يقول : ﴿ وَأَخِي هَارُونَ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْتُهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي .. ﴾ (٣٤) [القصر] وهذا يعني أن موسى - عليه السلام - يعلم مدى المشقة ، وحجم المهمة التي سيقوم بها .

فالرسالات السابقة كان الرسول يُبعث إلى أمته المحدودة في الزمان وفي المكان ، ومع ذلك لاقوا المشقات ، أما أنت يا محمد فقد أرسلت برسالة عامة في الزمان وفي المكان إلى أن تقوم الساعة ، فلا بدُّ أن تكون متاعبك مثل متاعب من سبقوك جميعاً .

﴿ فَكُنَّا أَهْبَاءً إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا

بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ﴾ (٣٦)

الخطاب في ﴿ اذْهَبَا .. ﴾ (٣٦) [الفرقان] للرسول موسى ، وللوزير هارون وقال : ﴿ إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا .. ﴾ (٣٦) [الفرقان] مع أن فيهم من ادعى الألوهية استمراراً لإرخاء العنان للخصم ، فقد كذب فرعون بأن من آيات الله أن يؤمن بآله واحد .

ثم كانت النهاية ﴿ فَدمَرْنَاهُمْ تدميراً ﴾ (٣٦) [الفرقان] لانهم وقفوا من موسى وهارون موقف العداة ، وقامت بينهما معركة تدخل فيها الحق سبحانه ، ودمرهم تدميراً ، كان الحق سبحانه يقول لرسوله : اطمئن فإن حادوا عن جادة الحق وأبوا أن يأتوك طائعين ، فسوف تكون نهايتهم كنهاية هؤلاء .

﴿ وَقَوْمِ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ

وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا

لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (٣٧)

ذكر الحق - تبارك وتعالى - نوحاً بعد موسى عليهما السلام : لأن كلا منهما تميّز في دعوته بشيء ، وتحمل كل منهما ألواناً من المشقة ، فموسى واجه من ادعى الألوهية ، ونوح أخذ سلطه زمنية واسعة انتظمت كل الموجودين على الأرض في وقته - ولا يعنى هذا أنه - عليه السلام - أرسل إلى الناس كلهم ، إنما كان قومه هم الموجودون على الأرض في هذا الوقت - فقد لبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً .

واقراً قصته - عليه السلام - في سورة نوح لتقف على مدى معاناته في دعوة قومه طوال هذه الفترة ، ومع ذلك ما آمن معه إلا قليل ، وكانت الغلبة له في النهاية .

وأيضاً لأنه - عليه السلام - تعرّض لأمر يتعلق بالبنوة ، بُنوة في المنهج ، وبنوة في النسب ، فقد كان ابنه - نسباً - كافراً ، ولم يتمكن من هدايته ، ولما قال لربه عز وجل ﴿ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي .. ﴾ (٤٥) [هود] قال له : ﴿ يُنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ .. ﴾ (٤٦) [هود]

فجعل حيثية النفي ﴿ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ .. ﴾ (٤٦) [هود] فالنسب هنا عمل وطاعة ، فكأن البنوة للأنبياء بنوة عمل ، لا بنوة نسب ، فابنك الحق مَنْ سار على منهجك ، وإن لم يكن من دمك .

مسألة أخرى نلاحظها في الجمع بين موسى ونوح عليهما السلام في مقام تسلية رسول الله ﷺ ، فهما يشتركان في ظاهرة كونية تستحق التأمل والنظر ، فكل مظاهر الكون التي أمامنا لو حققنا في كل مظهر من مظاهرها بعقل وتؤدة ويقين لامكنا أن نستنبط منها ما يثرى حياتنا ويترفها ويسعدها .

لذلك الحق - تبارك وتعالى - ينعي على الذين يُعرضون عن النظر في آياته ، فيقول : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ (١٠٥) [يوسف]

وسبق أن قلنا : إن كل المخترعات التي رفّهت حياة الناس وأسعدتهم ، وقلّت مجهوداتهم ، وقصّرت الوقت عليهم ، كانت نتيجة الملاحظة والتأمل في مظاهر الكون كالذي اخترع العجلة والبخار .. إلخ .

وهنا نلاحظ أن العلاقة بين موسى ونوح - عليهما السلام - أن الله تعالى يهلك وينجي بالشيء الواحد ، فالماء الذي نجّى موسى هو الماء الذي أغرق فرعون ، والماء الذي نجّى نوحاً هو الماء الذي أغرق

الكافرين من قومه . فهذا تسلية لرسول الله ﷺ ، فإله تعالى إن أراد الإنجاء يُنجي ، وإن أراد الإهلاك يُهلك ، ولو بالشئ الواحد .

الأ ترى أن أصحاب موسى حينما رأوا البحر من أمامهم ، وفرعون من خلفهم قالوا ﴿ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴾ (٦١) [الشعراء] فهذه حقيقة وقضية كونية من يملك ردها ؟ إنما ردها موسى فقال (كَلَّا) لن نُدرِك ، قالها بملء فيه . لا ببشريته ، إنما بالربوبية التي يثق في أنها لن تسلمه . ﴿ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ (٦٢) [الشعراء]

وكذلك كانت مسألة نوح عليه السلام ، لكن بطريقة أخرى ، هي السفينة ، وفكرة السفينة لم تكن موجودة قبل نوح عليه السلام ، ألم يصادف واحد شجرة ملقاة في الماء تطفو على سطحه ، ففكر في ظاهرة الطفو هذه ، وكيف أن الشجرة لم تغطس في الماء ؛ لقد كان النجارون الماهررون يقيسون كثافة الخشب بأن يلقوه في الماء ، ثم ينظروا مقدار الغاطس منه في الماء ، وعليه يعرفون كثافته .

هذه الظاهرة التي تنبه لها أرشميدس وبنى عليها نظرية الأجسام الطافية والماء المُرَّاح ، وتوصل من خلالها إلى النقائص ، فبها تطفو الأشياء أو تغوص في الماء ، إن زادت الكثافة يثقل الشئ ويغوص في الماء ، وإن قلت الكثافة يطفو .

وتلاحظ ذلك إذا رميت قطعة نقود مثلاً ، فإنها تغطس في الماء ، فإن طرقتها حتى جعلتها واسعة الرقعة رقيقة ، فإنها تطفو مع أن الكتلة واحدة ، نعم الكتلة واحدة ، لكن الماء المُرَّاح في الحالة الثانية أكثر ، فيساعد على طفوها .

وقد أراد الحق - تبارك وتعالى - أن يُنبئ الإنسان إلى هذه الظواهر ، ويهديه إلى صناعة السفن التي تحمله في الماء ؛ لأن ثلاثة

أربع الكرة الأرضية مياه ، وقد جعل الله لك وسائل مواصلات في
الربع ، ألا يجعل لك مواصلات في الثلاثة أرباع ؛ فتأخذ خيرات
البحر ، كما أخذت خيرات البر ؟

وتأمل أسلوب القرآن : ﴿ وَقَوْمٌ نوحٌ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ .. (٣٧) ﴾
[الفرقان] ومعلوم أنهم كذبوا رسولهم نوحاً لا جميع الرسل ، قالوا :
لان النبوة لا تأتي بمتعارضات ، إنما تأتي بأمور متفق عليها ؛ لذلك
جعل تكذيب رسول واحد كتكذيب جميع الرسل .

ثم ذكر عاقبة ذلك : ﴿ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً .. (٣٧) ﴾
[الفرقان] وكلمة ﴿ أَغْرَقْنَاهُمْ .. (٣٧) ﴾ [الفرقان] تعنى : أن الذى أغرق
المكذبين نجى المؤمنين ، وإغراق المكذبين أول عملية ترد على
سخريتهم من نوح ، حينما مروا عليه وهو يصنع السفينة : ﴿ وَكَلَّمَا
مَرْءٌ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِّن قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا
تَسْخَرُونَ (٣٨) ﴾ [هود]

ولم يكن الفرق نهاية الجزاء ، إنما هو بدايته ، فهناك العذاب الذى
ينتظرهم فى الآخرة : ﴿ وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا (٣٧) ﴾ [الفرقان]
وهكذا جمع الله عليهم الفرق فى الدنيا والحرق فى الآخرة .

ثم يضرب الحق - تبارك وتعالى - لرسوله مثلاً آخر :

﴿ وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَصْحَابَ الرِّسِّ

﴿ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا (٣٨) ﴾

إنها نماذج من المتاعب التى لاقاها الرسل من أمهم ، كما قال
فى موضع آخر : ﴿ وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا .. (٦٥) ﴾ [الاعراف] . ﴿ وَإِلَىٰ
ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا .. (٧٢) ﴾ [الاعراف]

وكانت النهاية أن نصر الله أوليائه ورسله ، ودحر خصومهم
والمكذّبين بهم ، كل ذلك ليقول لرسوله ﷺ : يا محمد لست بدعاً من
الرسول ، فإن وقف منك قومك موقف العناد والتكذيب ، فكُنْ على يقين
وعلى ثقة من نصر الله لك كما قال :

﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (١٧٢)
وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣) ﴾ [الصفات]

إنها قضية يطلقها الحق - تبارك وتعالى - لا للتاريخ فقط ، ولكن
لتربية النفس البشرية ، فإن أردت الغلبة فكُنْ في جند الله وتحت
حزبه ، ولن تهزم أبداً ، إلا إذا اختلّت فيك هذه الجندية ، ولا تنسَ أن
أول شيء في هذه الجندية الطاعة والانضباط ، فإذا هُزِمَتْ في معركة
فعليك أن تنظر عن أيٍّ منهما تخلّيت .

لذلك رأينا في غزوة أحد أن مخالفة الرماة لأمر رسول الله قائد
المعركة كانت هي سبب الهزيمة^(١) ، وماذا لو انتصروا مع مخالفتهم
لأمر الرسول ؟ لو انتصروا لفهموا أنه ليس من الضروري الطاعة
والانقياد لأمر رسول الله . إذن : هذا دليل على وجوب الطاعة ، والألّا
يخرجوا عن جنديّة الإيمان أبداً خضوعاً وطاعة ، ولا تقولوا : إن
الرسول بيننا فهو يُرَبِّبِكُمْ ؛ لأنه لن يخلد فيكم .

(١) أمر رسول الله ﷺ على الرماة عبد الله بن جبير ، والرماة خمسون رجلاً . فقال له ﷺ :
« أنضح عنا الخيل بالنبل لا يأتوننا من خلفنا إن كانت لنا أو علينا فاثبت مكانك لا تؤتيت
من قبلك » [دلائل النبوة ٢/٢٢٧] وفي رواية أخرى (٢/٢٢٩) : أن النبي ﷺ قال
لهم : « إذا رأيتمونا تخطفنا الطير فلا تبرحوا مكانكم هذا حتى أرسل إليكم وإن رأيتمونا
هزمتنا القوم وأوطاناهم فلا تبرحوا حتى أرسل إليكم . ثم لاحت لهم الغنائم . فقال الرماة :
الغنيمة . ظهر أصحابكم فما تنظرون ؟ قال عبد الله بن جبير : أنسيتم ما قال لكم رسول
الله ﷺ ؟ فقالوا : لتأتين الناس فلنصيبين من الغنيمة . فاتومهم قصرفت وجوههم ، فأقبلوا
منهزمين . »

وقوله تعالى : ﴿ وَأَصْحَابُ الرُّسُلِ .. ﴾ (٣٨) [الفرقان] الرسل : هو البئر أو الحفرة ، وكانت في اليمامة ، ويسمونها الأخدود ، وقد ورد ذكرها في سورة البروج .

وقد قال سبحانه هنا : ﴿ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴾ (٣٨) [الفرقان] لم يُرد الحق سبحانه أن يُعدّد كل الأمم السابقة ، واكتفى بذكر نماذج منها ، وفي مواضع أخرى يجمعهم جملة ، فيقول تعالى : ﴿ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ^(١) وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا .. ﴾ (٤٠) [العنكبوت] ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا

تَبَرَّنَا تَتَّبِعِرَا ﴾ (٣٩)

﴿ وَكُلًّا .. ﴾ (٣٩) [الفرقان] أى : كلٌّ من المتقدمين ﴿ ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ .. ﴾ (٣٩) [الفرقان] يعنى : لم أدع رسولاً إلا وجئتُ له بالعبرة برسول قبله ، أقول له : انظر فيمن سبقك كيف كذّبهُ قومه ؟ وكيف عاندوه ووقفوا منه هذا الموقف ، ومع ذلك كانت له الغلبة عليهم ؛ ذلك لياخذ كلُّ نبيٍّ شحنةً مناعةً وطاقةً يصمد بها أمام شدائد الدعوة ، فلا يلين ، ولا ييأس ، وليكنّ على يقين أن النهاية له وفي صالحه .

﴿ وَكُلًّا تَبَرَّنَا تَتَّبِعِرَا ﴾ (٣٩) [الفرقان] أى : أهلكننا ودمرنا كل من كذّب الرسل بأنواع مختلفة ومتعددة من ألوان العذاب ، فعوقب بعضهم بالصيحة أو الخسف أو الإغراق أو بالريح الصرصر العاتية .

(١) حصبه : قذفه بالحصى . والحاصب : إعصار شديد يقذفكم بالحصى فيهلككم والرياح العاصفة تفعل أكثر من ذلك . [القاموس القويم ١/١٥٦] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا
السَّوَاءَ أَفْكَمَ بِكَؤُوتُوا يُرْوَنَهَا بَلْ
كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا﴾ (٤٠)

هذه المشاهد لم تكن مجرد تاريخ يحكيه القرآن ، إنما مشاهد ومرآة رآها كفار مكة في رحلة الصيف يمرون على هذه الديار ، كما قال سبحانه في موضع آخر : ﴿وَإِنكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ (١٣٧) وَبِاللَّيْلِ أَفْلا تَعْقِلُونَ (١٣٨)﴾ [الصفات] إذن : فهذا التاريخ له واقع يسانده ، وآثار تدل عليه .

والقرية التي أمطرت مطر السوء هي سدوم قرية قوم لوط ﴿أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرُونَهَا .. (٤٠)﴾ [الفرقان] ألم يشاهدوها في أسفارهم .

﴿بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا﴾ (٤٠) [الفرقان] كلمة (بَلْ) للإضراب ، فهي تنفي ما قبلها ، وتثبت ما بعدها ، فالمعنى : أنهم مروا عليها وشاهدوها ، ويعرفونها تمام المعرفة ، لكنهم لا يرجون نشورا يعني : لا ينتظرون البعث ، ولا يؤمنون به ، ولا يعترفون بالوقوف بين يدي الله للحساب ، ألم يقولوا : ﴿أَنذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَننَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾ (٨٢) [المؤمنون]

وعجيباً ألا يؤمن هؤلاء بالبعث والحساب ، وهم أنفسهم كانوا إذا رأوا ظالماً وقفوا في وجهه ومنعوه من الظلم ، كما كان في حلف

(١) المقصود بهم مشركو قريش ، فقد كانوا في الصيف يمرون على قرية قوم لوط في رحلتهم إلى الشام في الصيف .

الفضول مثلاً ، فيأخذون الظالم ويعاقبونه حتى يرجع عن ظلمه ، ثم يردُّون للمظلوم حَقَّه ، لكن ألم ينظروا في حال الظالمين الذين مروا في الدنيا دون عقاب ، ودون قصاص ؟ أليس من العدل أن تكون لهم دارٌ أخرى يُحاسبون فيها ؟

لذلك كنا نردُّ على الشيوعيين بهذه المسألة ، نقول لهم : لقد عذبتم أعداءكم من الإقطاعيين والرأسماليين ، وانتقمتم منهم فما بال الذين سبقوكم ولم تدركوهم ؟ أليس من العدل أن تعترفوا بيوم جامع يُحاسب فيه هؤلاء ؟

ولما قال القائل : لن يموت ظلوم حتى ينتقم الله منه ، قالوا له : إن فلاناً الظالم قد مات ، ولم ترَ فيه شيئاً ، فقال : إن وراء هذه الدار داراً يُجازى فيها المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته .

وبعد أن عرض الحق - تبارك وتعالى - بعض النماذج من موكب النيات تسلياً لرسوله ﷺ يُبيِّن أن الأمر مع هؤلاء الكفار لن يتوقف عند العناد والتعنُّت بمطالب سخيِّفة ، إنما يتعدى ذلك إلى محاولة الاستهزاء به والسخرية منه ، فقال سبحانه :

﴿ وَإِذْ أَرَأَوْكَ إِذَا يَتَّخِذُونَكَ إِلاَّ هُزُوًا أَهَذَا

الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿٤١﴾ ﴾

(إن) نافية بمعنى : ما يتخذونك إلا هُزُوًا ، ثم ذكر صيغة الاستهزاء : ﴿ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿٤١﴾ ﴾ [الفرقان] وفي موضع آخر قالوا : ﴿ أَهَذَا الَّذِي يَذُكُرُ آلِهَتَكُمْ .. ﴿٣٦﴾ ﴾ [الأنبياء] كأنه ﷺ دون هذه المنزلة ، وما دام الرسول في نظرهم دون هذه المنزلة

فإنهم يريدون شخصاً على مستوى المنزلة ، كما قالوا : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرِينِينَ عَظِيمٍ﴾ (٣١) [الزخرف]

ومعنى هذا أنهم مؤمنون بضرورة وجود إله ورسول ومنهج ، وكل اعتراضهم أن تكون الرسالة فى محمد بالذات .

ثم يتناقضون مع أنفسهم ، فيقولون :

﴿إِنْ كَادَ لِيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ يَرُونَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا﴾ (٤٢)

فكيف تستهزئون به وتروونه دون مستوى الرسالة ، ثم تقولون إنه كاد أن يضلكم عن آلهتكم يعنى : قَرَّبَ أَنْ يُضِلَّكُمْ عَنْ آلِهَتِكُمْ ، مع ما أنتم عليه من التعنت والعناد ؟ هذا دليل وشهادة لرسول الله أنه قوى وأنه على مستوى الرسالة ، وأنه لم يدخر وسعاً فى دعوتكم ، حتى كاد أن يصرفكم عن آلهتكم .

والدليل على أنهم كانوا يخافون من تأثير رسول الله عليهم قولهم لاتباعهم إذا رأوهم يستمعون للقرآن : ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٢٦) [فصلت] إذن : يريدون أن يشوشوا على القرآن لما يعلمون من تأثيره فى النفوس ، وهم أمة فصاحة وبلاغة ، فإن سمعوا القرآن فلا بد أن يؤثر فى قلوبهم ويجذبهم إليه .

ألا ترى قصة إسلام عمر - رضى الله عنه - وكيف كان قبل الإسلام شديداً جباراً ؟ فلما تهيأت له الفرصة فاستمع للقرآن وصادف منه ملكة سليمة وفطرة نقية ، حيث أعاده حادث ضربته

لاخته وشجّه لها ، أعاده إلى سلامة الفطرة والطوية ، فلما سمع منها القرآن وصادف منه قلباً نقياً وفطرة سليمة تأثر به ، فأسرع إلى رسول الله يعلن إسلامه .

إذن : فقولكم : ﴿ إِنْ كَادَ لِيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا .. ﴾ (٤٢) ﴿ [الفرقان] دليل على أنه كُفءٌ للمهمة التي بعث بها ، وهذا يناقض قولكم سخريّة منه واستهزاء : ﴿ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴾ (٤١) ﴿ [الفرقان]

وقولهم : ﴿ لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا .. ﴾ (٤٢) ﴿ [الفرقان] يدل على أنه ﷺ فعلٍ معهم أفعالاً اقتضت منهم أن يصبروا^(١) على الضلال ﴿ وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مِنْ أَضَلِّ سَبِيلًا ﴾ (٤٢) ﴿ [الفرقان] سيعرفون ذلك ، لكن بعد فوات الأوان ، وبعد ألا تنفعهم هذه المعرفة .

﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ

تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلاً ﴾ (٤٣) ﴿

الحق - تبارك وتعالى - يضع لرسوله ﷺ قضية ، هي أن الدين إنما جاء ليعصم الناس من أهواء الناس ، فلكل نفس بشرية هوى ، وكل إنسان يعجبه هواه ، وما دام الأمر كذلك فلن ينقاد لغيره ؛ لأن غيره أيضاً له هوى ؛ لذلك يقول تعالى : ﴿ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ .. ﴾ (٧١) ﴿ [المؤمنون]

لكن ، لماذا تختلف الأهواء ؟ قالوا : لأن طبيعة الحياة تتطلب أن تكون الأهواء مختلفة ؛ لأن مجالات الحياة متعددة ، فهذا هواه في كذا ، وهذا هواه في كذا ، فترى الصديقين يلزم أحدهما الآخر ، ويشاركه طعامه وشرابه ، فلا يفرقهما شيء ، فإذا ما ذهباً لشراء

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٩١١/٧) : « أى : حبسنا أنفسنا على عبادتها » .

شئ ما تباينت أهواؤهما ، كما أن هوىً مختلفاً يخدم هوىً مختلفاً ، فالذين اختلفوا مثلاً فى تصميم الأشياء يخدمون اختلاف الأذواق والأهواء ، لذلك يقولون : خلاف هو عَيْنُ الوفاق ، ووافق هو عَيْنُ الخلاف .

وقد ضربنا لذلك مثلاً بسيطاً : هَبْ أنك دخلتَ مطعماً ، وأنت تفضل مثلاً ورك الدجاجة وغيرك كذلك يفضله ، وصادف أن فى المطعم (وركاً) واحداً ، فلا شك أنكما ستختلفان عليه . إذن : اتفقتما فى الأول لتختلفا فى الآخر ، لكن إن اختلفت رغباتكما ، فسوف ينتج عن هذا الاختلاف اتفاقٌ فى النهاية ، فأنت ستأخذ الورك ، وغيرك سيأخذ الصدر ، فهذا - إذن - خلاف يؤدي إلى وفاق ، ووافق يؤدي إلى خلاف .

هنا يقول الحق سبحانه : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ .. (٤٣) ﴾ [الفرقان] الهوى . أن تكون هناك قضية ظاهرة فيها وجهُ الحق ، إلا أنك تميلُ عنه وأنت تعرفه ، لا أنك تجهله .

لذلك يقول العلماء : آفةُ الرأى الهوى . فالرأى قد يكون صائباً ، لكن يميل به الهوى حيث يريد الإنسان ، وقلنا : لا أدل على ذلك من أن الرجل منهم كان يسير فيجد حجراً أجمل من حَجْرِهِ الذى يعبده ، فيلقى الإله الذى يعبده ليأخذ هذا الذى هو أجمل منه فيتخذه إلهاً ، إذن : هواه فى جمال الحجر غلب أنه إله .

وقد وقف المستشرقون عند قوله تعالى فى حقِّ النبى ﷺ : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى (٣) ﴾ [النجم]

يقولون : كيف يحكم الله بأن رسوله لم ينطق عن الهوى ، وقد عدل الله له بعض ما نطق به ، مثل قوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِمَ

تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ .. ﴿١﴾ [التحرير]

وقال تعالى : ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ

لَكَ .. ﴿٤٣﴾ [التوبة]

ولا بُدَّ أن تُحَدِّدَ مفهوم الهوى أولاً : أنت مدرك أن لديه قضيتين : الحق واضح في إحداهما ، إلا أن هواه يميل إلى غير الحق . إنه ﷺ نطق لأنه لم تكن هناك قضية واقعة ، وهو يعرف وجه الحق فيها ، فهو - إذن - لم يَسِرْ على الهوى ، إنما على ما انتهى إليه اجتهاده .

ألا ترى قوله تعالى لرسوله ﷺ في مسألة تبئيه لزيد بن حارثة ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ .. ﴿٥٠﴾﴾ [الاحزاب] فمعنى أن نسبته لآبيه أقسط أن رسول الله لم يكن جائراً ، فما فعله قسَطٌ ، لكن فعل الله أقسط منه .

فالحق - تبارك وتعالى - لم يُخْطِءَ رسوله ﷺ ، وسمى فعله عدلاً ، وهو عدلٌ بشري يناسب ما كان من تمسك زيد برسول الله ، وتقضيله له على أهله ، فلم يجد رسول الله أفضلَ من أن يتبناه مكافأةً له .

ثم يقول سبحانه : ﴿أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا﴾ [الفرقان] ﴿٤٣﴾ وكَيْلًا يتولَّى توجيهه ، ليترك هواه ويتبع الحق ، كما قال سبحانه في موضع آخر : ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾ [الغاشية] ﴿٢٢﴾ وقال : ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس] ﴿٩٩﴾ وقال : ﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ .. ﴿٤٨﴾﴾ [الشورى]

فالذى اتبع هواه حتى جعله إلهاً له لا يمكن أن تحمله على أن

يعدل عن هواه ؛ لأن الأهواء مختلفة ، فالبعض يريد أن يتمتع بجهد غيره ، فيضع يده في جيوب الآخرين ليسرقهم ، لكن أيسرُه أن يفعل الناسُ معه مثلَ فعله معهم ؟ إذن : هوى صادم هوى ، فأيهما يغلب ؟ يغلب مَنْ يحكم بلا هوى ، لا لك ولا عليك ، وقضية الحق في ذاتها لا توجد إلا من الله تعالى .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ ۗ
إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ ٤٤

﴿ يَسْمَعُونَ .. ﴾ [الفرقان] أى : سماع تعقل وتدبر ، فلو سَمِعُوا وَعَقَلُوا ما وصلتُ بهم المسائل إلى هذا الحدِّ ﴿ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ .. ﴾ [الفرقان] مع أن الأنعام مُسْحَرَةٌ وتُؤدِّي مهمتها ولم تمتنع عن شيء خَلَقَتْ له ، فقد شَبَّههم الله بالأنعام ؛ لأن الأنعام لا يُطلب منها أن تسمع الهداية لأنها مُسْحَرَةٌ ، والذي يُطلب منه السماع والهداية هو المخير بين أن يفعل أو لا يفعل .

كان الحق سبحانه يقول : أتظن أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون ؟ وكلمة ﴿ أَكْثَرَهُمْ .. ﴾ [الفرقان] تدل على أن بعضهم يسمع ويعقل ، وهذا من قانون الاحتمال ، فكثير من كفار قريش ناصبوا رسول الله العداة ، وانتهى الأمر بهم إلى أن أسلموا وحسُن إسلامهم ، إذن : كان فيهم مَنْ يسمع ، وَمَنْ يفكر ويعقل ؛ لذلك قال ﴿ أَكْثَرَهُمْ .. ﴾ [الفرقان] ليحمي هذا الحكم ، وليحتاط لما سيقع من إيمان هؤلاء البعض ، هذا دِقَّةٌ في تحرِّي الحقيقة .

وسبق أن ذكرنا ما كان من أسف المؤمنين حين يفوتهم قتل أحد صناديد الكفر في المعركة ، فكانوا يألون لذلك أشد الألم ، وهم لا يدرون أن حكمة الله كانت تدخرهم للإيمان فيما بعد ، ومنهم خالد ابن الوليد الذي أصبح بعد ذلك سيف الله المسلول .

والأنعام قلنا : لا دخل لها في مسألة الهداية أو الضلال ؛ لأنها مُسَخَّرَةٌ لا اختيار لها ؛ لذلك ضرب الله بها المثل لليهود : ﴿ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا .. ﴾ (٥٠) ﴿ [الجمعة] فالحمار مهمته أن يحمل فحسب ، أما أنت أيها اليهودي فمهمتك أن تحمل وتطبق ، الحمار لا يطبق ؛ لأنه لم يُطلب منه ذلك ، مع أن الحيوان يعرف صاحبه ويعرف طعامه ومكان شرابه ، ويعرف طريقه ومكان مبيته ، حتى أن أحدهم مات على ظهر جواده ، فسار به الجواد إلى بيته .

إذن : فالأنعام تفهم وتعقل في حدود المهمة التي خلقها الله لها ، ولا تُقَصِّرُ في مهمتها ، أما المهمة الدينية فتعلمها في باطن الأمر ، لكن لا يُطلب منها شيء الآن ؛ لأنها انتهت من هذه المسألة أولاً ، كما قال سبحانه وتعالى :

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٧٧) ﴿ [الاحزاب]

فاختاروا أن يكونوا مُسِيرِينَ بالغريزة محكومين بها ، إذن : فلهم اختيار ، لكن نفذوا اختيارهم جملة واحدة من أول الأمر .

خذُ مثلاً الهدد وهو من المملوكات التي سخَّرها الله لسليمان - عليه السلام - يقول له : ﴿ أَحَطَّتْ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَاءٍ يُقِينِ ﴾ (٢٢) ﴿ [النمل] أي ديمقراطية هذه التي تمتع بها الهدد مع سليمان ؟! إذن : فحتى الحيوانات تعرف هذه القضية ، وإن لم يُطلب

منها شيء ، والحيوانات لا يمكن أن تفعل شيئاً إلا إذا كان منوطاً
بغرائزها وفي مقدورها .

وسبق أن ضربنا مثلاً بالحمار ، إذا أردتَ منه أن يقفز فوق
جدول ماء فإنه ينظر إليه ، فإن كان في مقدوره قفزاً ، وإن كان فوق
مقدوره تراجع ، ولا يمكن أن يُقدم مهما ضربته ؛ لأنه علم بغريزته
أنه فوق إمكاناته ، أما الإنسان فقد يُقدم على مثل هذا دون حساب
للإمكانات ، فيوقع نفسه فيما لا تُحمد عقباه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا

ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾

الحق - سبحانه وتعالى - وهو خالق الآيات في الكون يُنبه إليها
الخلق ، وكان من المفروض ممن يرى الآيات أن يتنبه إليها بدون أن
يُنبه ، فإذا رأى عجيبة من عجائب الكون تأملها ، وسبق أن ضربنا
لذلك مثلاً بمن انقطعت به السبل في صحراء شاسعة ، ليس بها أنيس
ولا حياة ، وقد بلغ به الجهد حتى نام ، فلما استيقظ وجد مائدة
عليها أطيب الطعام أو الشراب ، بالله قبل أن تمتدَّ يده إلى الطعام ،
أليس من المفروض أن يفكر في هذا الطعام ، من أتى به ؟ وأعدّه على
هذه الصورة ؟

إذن : في الكون آياتٌ كان يجب أن تشدَّ انتباهك لتبحث فيها وفي
آثار وجودها وكلها آيات عالية عنَّا وفوق إمكاناتنا : الشمس والقمر ،
الهواء والمطر .. إلخ . ومع ذلك لم يتركك الله ؛ لأن تتنبه أنت ، بل
نُبِّهك ولفتك وجذب انتباهك لهذه وهذه .

وهنا ، الحق - تبارك وتعالى - يعرض الآيات والكونيات التي يراها الإنسان برتبة كل يوم ، يراها الفيلسوف كما يراها راعى الشاة ، يراها الكبير كما يراها الصغير كل يوم على نظام واحد ، لا يكاد يلتفت إليها .

يقول سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرَ .. (٤٤) ﴾ [الفرقان] أى : ألم تعلم ، أو ألم تنظر إلى عُنْتَةِ رَبِّكَ ﴿ كَيْفَ مَدَّ الظِّلُّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ^(١) سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا (٤٥) ﴾ [الفرقان] نعم نرى الظل ، فما هو ؟ الظل أن يَحْجُبَ شَيْءٌ كَثِيفٌ عَلَى الْأَرْضِ - مثل جبل أو بناء أو شجرة أو نحوه - ضَوْءَ الشَّمْسِ ، فتظهر منطقة الظل فى المكان المُشْمَسِ ، فالمسألة - إذن - متعلقة بالشمس ، وبالارض التى نعيش عليها .

وقد علمنا أن الأرض كرة تواجه الشمس ، فالجهة المواجهة منها للشمس تكون مُضَاءَةً ، والأخرى تكون ظلاماً لا نقول - ظلاً ، فما الفرق بين الظل والظلام ؟ قالوا : إذا كان الحاجب لضوء الشمس من نفس الأرض فهى ظُلمة ، وإن كان الحاجب شيئاً على الأرض فهو ظل .

والظل نراه فى كل وقت ، وقد ورد فى عدة مواضع من كتاب الله ، فقال سبحانه : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ (٤١) ﴾ [المرسلات] وقال : ﴿ لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدَّخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا (٥٧) ﴾ [النساء] وقال : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّأُ ظِلَّالَهُ .. (٤٨) ﴾ [النحل] ينبهنا ربنا - تبارك وتعالى - إلى مهمة أخرى من مهام الظل ، وهى أنه يحمينا من وَخْزَةِ الشَّمْسِ وحرارتها ، ويرتقى الإنسان فى استخدام الظل فيجعله كما قال تعالى ﴿ ظِلًّا ظَلِيلًا (٥٧) ﴾ [النساء] أى :

(١) أى : دائماً مستقراً لا تنسخه الشمس - قاله القرطبي فى تفسيره (٤٩١٤ / ٧) .

أن الظل نفسه مُظَلَّلٌ ، فيجعلون الخيمة مثلاً لها سقفان منفصلان حتى لا يتأثر داخل الخيمة بالحرارة خارجها .

لذلك تجد ظل الشجرة الطّف من ظلّ الحائط مثلاً أو المظلة ؛ لأن أوراق الشجرة يُظَلَّل بعضها بعضاً ، فالظل يأتيك من مُظلل آخر ، فتشعر تحت ظل الشجرة وكأنك في (تكييف) ؛ لأن الأوراق تُحجب عنك حرارة الشمس . في حين تسمح بمرور الهواء ، كما قال الشاعر في وصف دوحة :

يصدُّ الشمسَ أنى وأجهتْنا فَيَحْجُبُهَا وَيَأْذَنُ لِلنَّسِيمِ

وقال تعالى : ﴿ وَإِذْ نَقَّنا^(١) الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ .. (١٧١) ﴾ [الاعراف]

وحين تتأمل هذه الظاهرة ساعة طلوع الشمس ترى الشيء الكثيف الذي يحجب ضوء الشمس يطول ظلُّه إلى نهاية الأفق ، ثم يأخذ في القصر كلما ارتفعت الشمس إلى أن يصير في زوال ، ثم ينعكس الظل مع ميل الشمس ناحية الغرب فيطول إلى نهاية الأفق .

والحق - تبارك وتعالى - يريد منا أن نلاحظ هذه الظاهرة ، وأن نتأملها ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ .. (٤٥) ﴾ [الفرقان] أى : ساعة طلوع الشمس ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا .. (٤٥) ﴾ [الفرقان] لأن مشيئة الله تستطيع أن تخلق الشيء ونقيضه ، فإن شاء مدَّ الظل ، وإن شاء أمسكه .

(١) نطقه نطقاً : رفعه من مكانه وحركه وجذبه . [القاموس القويم ٢/٢٥٢] . قال ابن عباس : رفعته الملائكة فوق رؤوسهم . وذكر سنيد بن داود في تفسيره أن الله أوحى إلى الجبل فانقلع فارتفع في السماء حتى إذا كان بين رؤوسهم وبين السماء قال لهم موسى : ألا ترون ما يقول ربي عز وجل ، لكن لم تقبلوا التوراة بما قبها لأرمينكم بهذا الخيط . [تفسير ابن كثير ٢/٢٦١] .

ولكنه يتغير : ينقص في أول النهار ، ويزيد في آخره وكل ما يقبل الزيادة يقبل النقص ، والنقص أو الزيادة حركة ، وللحركة نوعان : حركة قَفْزِيَّة كحركة عقرب الدقائق في الساعة ، فهو يتحرك بحركة قفزية ، وهي أن يمرَّ على المتحرك وقت ساكن ثم يتحرك ، إنما أتدرك ذلك في حركة عقرب الساعات ؟ لا ؛ لأنه يسير بحركة انسيابية ، بحيث توزع أجزاء الحركة على أجزاء الزمن .

ومثلنا هذه الحركة بنمو الطفل الصغير الذي لا تدرك حركة نموه حال نظرك له منذ ولادته ، إنما إن غبَّتْ عنه فترة أمكنك أن تلاحظ أنه يكبر ويتغير شكله ؛ لأن نموه مُوزَّع على فترات الزمن ، لا يكبر هكذا مرة واحدة . فهي مجموعات كَبُرَ تجمعت في أوقات متعددة ، وليس لديك المقياس الدقيق الذي تلاحظ به كبر الطفل في فترة قصيرة .

وإذا كنا نستطيع إجراء هذه الحركة في الساعات مثلاً ، فالحق - تبارك وتعالى - يحدثها في حركة الظل وينسبها لعظمتها إلى نفسه تعالى ؛ لأن الظل لا يسير بحركة ميكانيكية كالتى تراها في الساعة إنما يسير بقدره الله .

والحق سبحانه يلفتنا إلى هذه الظاهرة ، لا لأنها مجرد ظاهرة كونية نراها ونتعجب منها ، إنما لأننا سنستغلها وننتفع بها في أشياء كثيرة .

فقدماء المصريين أقاموا المسلات ليضبطوا بها الزمن عن طريق الظل ، وصنع العرب المسلمون المزولة لضبط الوقت مع حركة الشمس ، ونرى الفلاح البسيط الآن ينظر إلى ظل شيء ويقول لك : الساعة الآن كذا ؛ لأنه تعود أن يقيس الوقت بالظل ، مع أن مثل هذا التقدير يكون غير دقيق ؛ لأن للشمس مطالع متعددة على مر أيام العام ؛ لذلك في أحد معابد الفراعنة معبد به ٣٦٥ طاقة ، تدخل الشمس كل يوم واحدة منها .

إذن : أفادنا الظل في المسلات والمزاويل ، ومنها انتقل المسلمون إلى عمل الساعات ، وأولها الساعة الدقاقة التي كانت تعمل بالماء ، وقد أهدوا شارلمان ملك فرنسا واحدة منها فقال : إن فيها شيطاناً ، هكذا كان المسلمون الأوائل .

وقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا (٤٥) ﴾ [الفرقان] أى : أن الضوء هو الذى يدل على الظل .

﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا (٤٦) ﴾

الحق - تبارك وتعالى - يبين الحركة البطيئة للظل فيقول : ﴿ قَبْضًا يَسِيرًا (٤٦) ﴾ [الفرقان] لا تدركه أنت أبداً ؛ لأن فى كل لحظة من لحظات الزمن حركة فلا يخلو الوقت مهما قل من الحركة ، لكن ليس لديك المقياس الذى تدرك به ببطء هذه الحركة .

وقوله : ﴿ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا .. (٤٦) ﴾ [الفرقان] دليل على أن المسألة ليست ميكانيكا ، إنما هى بقيومية الله تعالى ؛ لذلك فكان الحق سبحانه يقول : يا عبادى ناموا ملء جفونكم ، فربكم قيوم على مصالحكم لا ينام .

وأهل المعرفة يستنبطون من ظاهرة الظل أسراراً ، فيرون أن ظل الأشياء الشاهقة المتعالية يخضع لله تعالى ، ويسجد على الأرض ، رغم أنه متعال شامخ ، كما جاء فى قوله سبحانه : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مِنَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ (١٥) ﴾ [الرعد] وقال سبحانه : ﴿ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ .. (٤١) ﴾ [النور] فللظل حركة بطيئة لا يعلمها إلا الله ؛ لأنك لا تدرك مدى صغرها ؛ لذلك قلنا فى الهباء : إنه نهاية ما يمكن أن يكون من التفتيت المنظور .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا
وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴾ (٤٧)

﴿ اللَّيْلُ .. (٤٧) ﴾ [الفرقان] يعنى : الظلمة لا الظل ، فالظلمة هي التي منعتُ النور ، وإياك أن تظن أن الظلمة ضد النور ، وتحاول أنت أن تنسخ الظلمة بنور من عندك ، وهذه آفة الحضارة الآن أن جعلت الليل نهاراً .

وقد تنبه العلماء أخيراً إلى مدى ضرر الأشعة على صحة الإنسان ، لذلك جاء في الحديث الشريف : « أطفئوا المصابيح إذا رقدتم »^(١) فالشعاع له عمل وقت حركتك ، لكن ساعة نومك وراحتك ليس له مهمة ، بل هو ضار في هذا الوقت .

والحق - تبارك وتعالى - يمتنُّ علينا بالليل والنهار ، فيقول : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا^(٢) إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بضيَاءٍ أَفْلا تَسْمَعُونَ ﴾ (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَلِيلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفْلا تُبْصِرُونَ ﴾ (٧٢) [القصص]

إذن : فليل مهمة ، وللنهار مهمة يوضحها هنا الحق سبحانه بقوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا .. (٤٧) ﴾ [الفرقان] أى : ساتراً ،

(١) أخرجه البخارى في صحيحه (٥٦٢٤) ، وأحمد في مسنده (٢٨٨/٢) عن جابر بن عبد الله واللفظ للبخارى .

(٢) السرمد : الدائم الذى لا ينقطع . والسرمد : دوام الزمان من ليل أو نهار . [لسان العرب - مادة : سرمد] .

كما أن اللباس يستر الجسم ، والنوم رده ذاتي يقهر الكائن الحي ،
وليس ردها اختيارياً .

لذلك تلاحظ أنك إن أردت أن تنام في غير وقت النوم تتعب
وترهق ، أما إن أتاك النوم فتسكن وتهدأ ، ومن هنا قالوا : النوم
ضيف ثقيل إن طلبته أعنتك ، وإن طلبك أراحك .

لذلك ساعة يطلبك النوم تنام ملء جفونك ، ولو على الحصى
يغلبك النوم فتنام ، وكأن النوم يقول لك : اهدأ واسترح ، فلم تعد
صالحاً للحركة ، أما من غالب هذه الطبيعة فأخذ مثلاً حبوباً تساعده
على السهر ، فإن سهر ليلة نام بعدها ليلتين ، كما أن الذي يغالب
النوم تأتي حركته مضطربة غير متوازنة .

فعليك - إذن - أن تخضع لهذه الطبيعة التي خلقك الله عليها
وتستسلم للنوم إن ألح عليك ، ولا تكابر لتقوم في الصباح نشيطاً
وتستأنف حركة حياتك قوياً صالحاً للعمل وللعطاء .

وللصوفية في النوم ملحظ دقيق يبني على أن الكون كله غير
المختار مسبح لربه ، كما قال تعالى : ﴿ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ .. ﴾
(٤١) [النور] وعليه ، فذرات الكافر في ذاتها مؤمنة ، يؤلمها ويغيظها
أن صاحبها عاص أو كافر فتطيعه ، وهي كارهة لفعله بدليل أنها
ستشهد عليه يوم القيامة ، فإن كانت مسخرة لمراداته في الدنيا فإنها
ستتحرر من هذه الإرادة في الآخرة .

فاللسان مسخر لصاحبه ، إن شاء نطق به الشهادتين ، وإن شاء
نطق به كلمة الكفر ؛ لأنه مقهور لإرادته ، أما في القيامة فلا إرادة إلا
للحق تبارك وتعالى .

وفي النوم ترتاح هذه الجوارح وهذه الذرات من سيئات صاحبها
ومن ذنوبه ، تستريح من نكده وإكراهه لها على معصية الله . فالنوم

رَدَّعَ طاقِي ، فلم يَعُدَ الإنسانُ صالحاً للحركة ، ولا للتعايش السالم مع جوارحه ، لقد كَثُرَتْ ذنوبه ومعاصيه حتى ضاقتُ بها الجوارح ، فَيَأْتِي النومَ ليريحها .

وهذه الظاهرة نشاهدها مثلاً في موسم الحج ، يقول لك الحاج : يكفيني أن أنامَ في اليوم ساعة أو ساعتين لماذا ؟ لأن السيئات في هذا المكان قليلة ، فجوارحك في راحة وانسجام معك فلا تحملك على النوم ، أما العاصي فلا يكفيهِ أن ينام عشر ساعات ؛ لأن جوارحه وأعضائه مُتَّعِبَةٌ متضايقة من أفعاله .

وهذه نُفسِرُ بها أن رسول الله ﷺ كانت تنام عيناه ولا ينام قلبه^(١) ذلك لأن جوارحه ﷺ تصحبه خير صحبة ، فهي في طاعة دائمة مستمرة ، فكيف تحمله على أن ينام ؟

والخالق - عز وجل - يعامل الناس على المعنى العام ، فالنفوس دائماً مِيَالَةٌ للشر جانحة للسوء ؛ لذلك تتعب الطاقة وتتعب الجوارح ، وكان الله تعالى يريد إحداث هُدًى للتعايش بينك وبين جوارحك ، ثم لتصبح نشيطاً .

ومعنى ﴿ وَالنُّومُ سَبَاتًا ۖ ﴾ (٤٧) ﴿ [الفرقان] السَّبْتُ أَي : القَطْعُ . فمعنى ﴿ سَبَاتًا ۖ ﴾ (٤٧) ﴿ [الفرقان] يعنى : قاطعاً للحركة ، لا انقطاعاً نهائياً ، إنما انقطاعاً مُسْتَأْنَفاً لحركة أفضل ، وبدن أقوى وأصح ، فالذى يقضى ليله ساهراً يقوم من نومه مُتَّعِباً مُضطرباً ، على خلاف مَنْ جعل وقت النوم للنوم ؛ لأن الخالق عز وجل جعل نومك بالليل على قَدْرٍ ما تتحرك بالنهار ، فإن أردت حركة مُتَزَنَةً نشيطة وقوية فتمَّ على مقدار هذه الحركة .

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى في صحيحه (٣٥٦٩) ، وكذا مسلم في صحيحه (٧٢٨) كتاب صلاة المسافرين . أن رسول الله ﷺ قال : « يا عائشة ، إن عينى تنامان ، ولا ينام قلبى . »

وقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴾ (٤٧) [الفرقان] النشور مثل الشُّكُور : ﴿ إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ﴾ (٩) [الإنسان] أى : شكر ، وكذلك النشور أى نشر ، والنشر يعنى الانطلاق فى الأرض بالحركة ، كما فى قوله تعالى : ﴿ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ .. ﴾ (١٠) [الجمعة]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۗ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ (٤٨)

قلنا : إن الرياح إذا جاءت هكذا بصيغة الجمع دلت على الخير ، وإن جاءت مفردة فهى آتية بالشر ، وإذا نظرت إلى الجبال العالية وإلى ناطحات السحاب تقول : ما الذى يقيم هذه المباني العالية ، فلا تميل ؟ الذى يمسكها هو الهواء الذى يحيط بها من كل ناحية ، ولو فرغت الهواء من أحد نواحيها تنهار فوراً .

إذن : فالرياح من هنا ، ومن هنا ، ومن هنا ، فهى رياح متعددة تُصلح ولا تُفسد ، وتُحدث هذا التوازن الذى نراه فى الكون ، أما الرياح التى تاتى من ناحية واحدة فهى مدمرة مهلكة ، كما جاء فى قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا عَادٌ فَأَهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ ^(١) عَاتِيَةٍ ﴾ (٦) [الحاقة]

وقال الحق سبحانه وتعالى : ﴿ بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٢٤) [الأحقاف]

ومعنى ﴿ بُشْرًا .. ﴾ (٤٨) [الفرقان] بسكون الشين ، مع أنها فى

(١) الريح الصرصر : شديدة البرد . وقيل : شديدة الصوت . [لسان العرب - مادة : صرر] .

الأصل بُشْرًا مثل رُسُلٍ ، فلما خُفِّفَتْ صارت بُشْرًا ، والبُشْرَى هي الإخبار بما يسرُّ قبل زمنه ، فلا تقول يبشُرُ إلا في الخير ، وكان العربي ساعة تمر عليه الرياح يعرف كم بينه وبين المطر ، فيحكم على مجيء المطر بحركة الرياح الطرية التي تداعب خذّه .

وقوله سبحانه : ﴿ بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ .. ﴾ (٤٨) [الفرقان] يقال : بين يديك يعني : أمامك . والمراد هنا المطر الذي يسبق رحمة الله .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ (٤٨) [الفرقان] السماء لها معنى لغوي ، ومعنى شرعي . فهي لغة : كل ما علاك ، وشرعاً : هي هذه السماء العالية والتي تتكون من سبع سموات ، لكن أينزل المطر من السماء أم من جهة السماء ؟

المطر ينزل من الغمام من جهة السماء ، والغمام أصله من الأرض نتيجة عملية البخر الذي يتجمع في طبقات الجو ، كما قال سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي ^(١) سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ ^(٢) يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ .. ﴾ (٤٣) [النور]

إنن : فرحمة الله هي الماء الذي خلق الله منه كل شيء حي .

(١) أزجى الشيء : يسوقه برفق ، فيزجي سحاباً : أى يسوقه إلى حيث يشاء . [القاموس القويم ٢٨٤/١ ، تفسير القرطبي ٤٨٢٥/٦] .

(٢) فى الودق قولان :

الأول : أنه البرق . قاله أبو الأشهب العقيلي .

الثانى : أنه المطر . قاله الجمهور . [تفسير القرطبي ٤٨٢٦/٦] وقد ذكر السبوطى القولين أيضاً فى [الدر المنثور ٢١١/٦] الأول عن أبى بجيلة وعزاه لابن أبى حاتم ، والثانى عن الضحاك ومجاهد . عند ابن أبى حاتم وابن أبى شيبه .

وقوله تعالى : ﴿ مَاءً طَهُورًا ﴾ (٤٨) [الفرقان] الطُّهُور : الماء الطاهر فى ذاته ، المطهَّر لغيره ، فالماء الذى تتوضأ به طاهر ومطهر ، أما بعد أن تتوضأ به فهو طاهر فى ذاته غير مُطهَّر لغيره ، وماء السماء طاهر ومطهر ؛ لأنه مُصْفَى مُقَطَّر ، والماء المقطر أنقى ماء .

بالإضافة إلى أن الماء قوام الحياة ، منه نشرب ونسقى الزرع والحيوان والطيور ، فالماء يعطيك الحياة ويعطيك الطهارة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا

وَأَنَاسِي كَثِيرًا ﴾ (٤٩)

قوله تعالى : ﴿ بَلْدَةً مَيِّتًا .. ﴾ (٤٩) [الفرقان] أى : أرض بلدة مَيِّت ، وفرق بين مَيِّت ومَيِّت : المَيِّت هو الذى مات بالفعل ، والمَيِّت هو الذى يؤول أمره إلى الموت ، وإن كان ما يزال على قيد الحياة ، ومن ذلك قوله تعالى مخاطباً نبيه ﷺ : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ [الزمر]

والأرض المَيِّتة هى الجرداء الخالية من النبات ، فإذا نزل عليها الماء أحياها بالنبات ، كما فى قوله سبحانه : ﴿ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴾ [الحج]

وقوله تعالى : ﴿ وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِي كَثِيرًا ﴾ (٤٩) [الفرقان] يُقال سقاه وأسقاه : أسقاه : أعد له ما يستقى منه ، وإن لم يشرب الآن ، لكن سقاه يعنى : ناوله ما يشربه ، ومن ذلك قوله سبحانه : ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾ (٢١) [الإنسان]

أما فى المطر فيقول سبحانه : ﴿ فَأَسْقِينَاكُمْوهٗ .. ﴾ (٢٢) [الحجر] أى : أعدناه لسُقْيَاكم إن أردتم السُقْيَا .

ومعنى ﴿وَأَناسِيٌّ﴾ .. (٤٩) ﴿[الفرقان] جمع إنسان ، وأصلها أناسين ، وخَفَّفَتْ إلى أناسي .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ
إِلَّا كُفُورًا ﴿٥٠﴾﴾

التصريف : التحويل والتغيير ، والمعنى حَوَّلْنَاهُ مِنْ هُنَا إِلَى هُنَا .
ومع كل هذه العبر والآيات ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٥٠﴾﴾ [الفرقان]
فالكافرون بآيات الله كثير لا يلتفتون إلى آيات الله ، حتى بعد أن تقدم العلم وتقدمت الحضارة الإنسانية ، ووقف الناس على كثير من الآيات .

فالحق - تبارك وتعالى - يُصَرِّفُ المطر إلى بلاد بغزارة ، فإن شاء أصابها الجفاف والجذب حتى تموت مزرعاتهم وحيواناتهم .
إنَّ : ليست المسألة بيئة باردة أو كثيرة الأمطار ، إنما المسألة مرادات خالق ، ومرادات حق .

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ تَذِيرًا ﴿٥١﴾﴾

يريد الحق - تبارك وتعالى - أن يمتنَّ على رسوله ﷺ مِنْهُ ،

(١) « قال عكرمة : يعنى الذين يقولون : مطرنا بنوء كذا وكذا ، وهذا الذى قاله عكرمة كما صح فى الحديث المخرَج فى صحيح مسلم عن رسول الله ﷺ أنه قال لأصحابه يوماً على إثر سماء أصابتهم من الليل : أتدرون ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : « أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر ، فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذاك مؤمن بى كافر بالكوكب ، وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذاك كافر بى مؤمن بالكوكب » . [تفسير ابن كثير ٢/٢٢١] .

فيقول له : المسألة ليست قلة رسل عندنا حتى نرسل رسولا للناس كافة وللزمن كله ، ونحن نستطيع أن نُخَفِّفَ عنك ونبعث في كل قرية رسولا يُخَفِّفُ عنك عبء الرسالة ، لكننا نريد لك أن تنال شرف الجهاد وشرف المكافحة ، فجمعناها كلها لك إلى أن تقوم الساعة .

ونستفيد من هذه المسألة أن الحق - سبحانه وتعالى - حين يهبُ الطاقات لا يعنى هذا أن الطاقة هي التي تحكم قدرته في الأمر أن يبعث في كل قرية رسولا ، إنما يقدر أن يرسل رسولا ويعطيه طاقة تتحمل هذا كله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ﴾

﴿جِهَادًا كَبِيرًا﴾ (٥٢)

أى : ما دُمنا قد جمعنا لك كل القرى ، وحملناك الرسالة العامة في كل الزمان وفي كل المكان ، فعليك أن تقف الموقف المناسب لهذه المهمة ﴿فَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ ..﴾ (٥٢) [الفرقان] إن لَوْحُوا لك بالملك أو بالمال أو بالجاء والشرف ، واعلم أن ما أعدده الله لك وما ادخره لك فوق هذا كله .

وحين يقول سبحانه لرسوله ﷺ ﴿فَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ ..﴾ (٥٢)

[الفرقان] فإنه يعذره أمامهم ، فالرسول ينفذ أوامر الله .

وَنَهَى الرسول عن طاعة الكافرين لا يعنى أنه ﷺ يطيعهم ، فهذه كقوله تعالى : ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا ..﴾ (١٣٦) [النساء] فكيف يطلب الإيمان ممن ناداهم بالإيمان ؟ إنه تحصيل حاصل . قالوا : المعنى : أنت آمنت قبل أن أقول لك هذه الكلمة ، وأقولها لك الآن لتواصل

إيماناً جديداً بالإيمان الأول ، وإياك أن ينحلَّ عنك الإيمان . إذن : إذا طلب الموجود فالمراد استدامة الوجود .

وقوله تعالى : ﴿ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ .. ﴾ [٥٢] ﴿ [الفرقان] أى : بما جاءك من القرآن ﴿ جِهَادًا كَبِيرًا ﴾ [٥٢] ﴿ [الفرقان] واعلم أنك غالب بأمر الله عليهم ، ولا تقلُ : إن هناك تيارَ إشراف وكفر وإيمان ، وسوف أعطيك مثلاً كونياً فى أهم شىء فى حياتك ، وهو الماء :

﴿ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَّحْجُورًا ﴾ [٥٣] ﴿

تأتى هذه الآية استمراراً لذكر بعض آيات الله فى الكون التى تلفت نظر المكابرين المعاندين لرسول الله ، وسبق أن ذكر سبحانه : الظل والليل والرياح .. الخ إذن : كلما ذكر عنادهم يأتى بآية كونية ليلفتهم إلى أنهم غفلوا عن آيات الله ، وجدالهم مع رسول الله يدل على أنهم لم يلتفتوا إلى شىء من هذا ؛ لذلك ذكر آية كونية من آيات الله المرئية للجميع ومكررة ، وعليها الدليل القائم إلى يوم القيامة . فقال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ .. ﴾ [٥٣] ﴿ [الفرقان]

المرج : المرعى المباح ، أو الكلا العام الذى يسوم فيه الراعى ماشيته تمرح كيف تشاء .

فمعنى ﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ .. ﴾ [٥٣] ﴿ [الفرقان] أى : جعل العذب والمالح يسيران ، كلُّ كما يشاء ، لذلك تجد البحار والمحيطات المالحة التى تمثل

(١) مرج : أرسلهما وأفاض أحدهما فى الآخر . قاله مجاهد . وقال ابن عرفة : أى خلطهما فهما يلتقيان . وقال الأزهري : مرج البحرين . خلئ بينهما . [تفسير القرطبي ٧/٤٩٣٤] .
(٢) الأجاج : الملح الشديد الملوحة . أج الماء : اشتدت ملوحته . [القاموس القويم ٧/١] .

ثلاثة أرباع اليابسة ليس لها شكل هندسى منتظم ، بل تجده تعاريج والتواءات ، وانظر مثلاً إلى خليج المكسيك أو خليج العقبة ، وكان الماء يسير على (هواه) ودون نظام ، فلا يشكل مستطيلاً أو مربعاً أو دائرة .

وكذلك الأنهار التى تولدت من الأمطار على أعلى الجبال ، فتراها حين تتجمع وتسير تسير كما تشاء ، ملتوية ومُتَعَرِّجَةٌ ؛ لأن الماء يشقُّ مجراه فى الأماكن السهلة ، فإن صادفته عقبة بسيطة ينحرف هنا أو هناك ، ليكمل مساره ، وانظر إلى التواء النيل مثلاً عند (قنا) .

إذن : الماء عَذْبٌ أو مالح يسير على هواه ، وليست المسألة (ميكانيكا) ، وليست منتظمة كالتى يشقُّها الإنسان ، فتأتى مستقيمة .

ونلاحظ هذه الظاهرة مثلاً حينما يقضى الإنسان حاجته فى الخلاء ، فينزل البول يشقُّ له مجرىً فى المكان الذى لا يعوقه ، فإن صادفته حصاة مثلاً انحرف عنها كأنه يختار مساره على هواه .

والبحر يقال عادة للمالح وللعذب على سبيل التغليب ، كما نقول الشمسان للشمس والقمر .

ومرَّجُ البحرين آية كونية تدل على قدرة الله ، فالماء مع ما عُرف عنه من خاصية الاستطراق - يعنى : يسير إلى المناطق المنخفضة ، يسير المالح والعذب معاً دون أن يختلط أحدهما بالآخر ، ولو اختلطا لَفَسَدَا جميعاً ؛ لأن العَذْبُ إنْ خالطه المالح أصبح غير صالح للشرب ، وإنْ خالط المالح العذب فسد المالح ، وقد خلقه الله على درجة معينة من الملوحة بحيث تُصلحه فلا يفسد ، وتحفظه أن يكون آسناً .

فالماء العذب حين تحصره فى مكان يأسن^(١) ويتغير ، أما البحر

(١) أسن الماء يأسن : تغيرت رائحته فهو أسن . [القاموس القويم ٢٠/١] .

فقد أعدّه الله ليكون مخزن الماء فى الكون ومصدر البَحْر الذى تتكون منه الأنهار ؛ لذلك حفظه ، وجعل بينه وبين الماء العذب تعايشاً سلمياً ، لا يبغى أحدهما على الآخر رغم تجاورهما .

وقوله تعالى : ﴿ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ .. ﴾ (٥٣) [الفرقان] أى : مُفْرِط فى العذوبة مستساغ ، ومن هذه الكلمة سَمَّوْا نهر الفرات لعذوبة مائه ، فليس المراد بالفرات أن الماء كماء نهر الفرات ؛ لأن الكلمة وُضِعَتْ أولاً ، ثم سُمِّيَ بها النهر ، ذلك لأن القرآن هو كلام الله الأزلى .

﴿ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ .. ﴾ (٥٣) [الفرقان] أى : شديد الملوحة ، ومع ذلك تعيش فيه الأسماك والحيوانات المائية ، وتتغذى عليه كما تتغذى على الماء العذب ، كما قال سبحانه : ﴿ وَمَنْ كُلَّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا .. ﴾ (١٢) [فاطر]

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَّحْجُورًا ﴾ (٥٣) [الفرقان] البرزخ : شىء بين شيئين ، وأصل كلمة برزخ : اليابسة التى تفصل بين ماءين ، فإن كان الماء بين يابستين فهو خليج .

﴿ وَحِجْرًا مَّحْجُورًا ﴾ (٥٣) [الفرقان] الحِجْر : هو المانع الذى يمنع العذب والمالح أن يختلطا ، والحِجْر نفسه محجور ، مبالغة فى المنع من اختلاط الماءين ، كما جاء فى قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا ﴾ (٤٥) [الإسراء]

ومثل قوله تعالى : ﴿ ظِلًّا ظَلِيلًا ﴾ (٥٧) [النساء]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ رُءُوسًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ۝٥٤ ﴾

وفى آية عامة عن الماء ، قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ۝٣٠ ﴾ [الانبيا] يعنى : كل شىء فيه حياة فهو من الماء ، لا أن الماء داخل فى كل شىء ، فالمعنى : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ حَيٍّ ۝٣٠ ﴾ [الانبيا] أى : كل شىء موصوف بأنه حى ، فالماء - إذن - دليل الحياة ؛ لذلك إذا أراد العلماء أن يقضوا على الميكروبات أو الفيروسات جعلوا لها دواءً يفصل عنها المائية فتموت .

والإنسان الذى كرمه الله تعالى وجعله أعلى الأجناس ، خلقه الله من الماء ، ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا ۝٥٤ ﴾ [الفرقان] وفى موضع آخر قال سبحانه : ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۝٥ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۝٦ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۝٧ ﴾ [الطارق] وهو ماء له خصوصية ، وهو المنى الذى قال الله فيه : ﴿ أَلَمْ يَكْ نُطْفَةَ مِنْ مْنِي يُعْنِي ۝٣٧ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى ۝٣٨ ﴾ [القيامة]

والبشر أى : الإنس ﴿ فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ۝٥٤ ﴾ [الفرقان] فمن الماء خلق الله البشر ، وهم قسمان : ذكور وإناث ، فكلمة (نَسَبًا) تعنى : الذكورة (وَصِهْرًا) تعنى : الأنوثة ؛ لأن النسب يعنى انتقال الأذى من الأعلى بذكورة ، فيظل الإنسان فلان بن فلان بن فلان.. الخ .

(١) الترائب : عظام الصدر . [القاموس القويم ٩٩/١] . قال ابن عباس : هذه الترائب . ووضع يده على صدره . وعنه أيضا : تربية المرأة موضع القلادة . [تفسير ابن كثير ٤٩٨/٤] .

فالنسب يأتي من ناحية الذكورة ، أما الأنوثة فلا يأتي نسب ، إنما مصاهرة ، حينما يتزوج رجل ابنتي ، أو أتزوج ابنته ، يُسمونه صهراً .
لذلك قال الشاعر :

وَأِنَّمَا أُمَّهَاتُ الْقَوْمِ أَوْعِيَةٌ مُسْتَحَدَّثَاتٌ وَلِلْأَحْسَابِ آبَاءُ

فمن عظمة الخالق - عز وجل - أن خلق من الماء هذين الشيتين ، كما قال في موضع آخر : ﴿ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ﴾ (٣٩) [القيامة]. وقد توصل العلماء مؤخراً إلى أن بويضة الأنثى لا تدخل لها في نوع الجنين ، وما هي إلا حاضنة للميكروب الذكري الآتي من منى الرجل .

وهذا معنى قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةٌ مِنْ مَنِيِّ يُعْنَى ﴾ (٣٧) ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى (٣٨) فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ﴾ [القيامة]
فالذكر والأنثى كلاهما من المنى ، والذي يُطلق عليه العلماء الآن (الإكس ، والإكس واي) فالحيوان المنوي يخرج من الرجل ، منه ما هو خاص بالذكورة ، ومنه ما هو خاص بالأنوثة ، ثم تتم عملية انتخاب للأقوى الذي يستطيع تلقيح البويضة .

وهذه الظاهرة واضحة في النحل ، حيث تضع الملكة البيض ، ولا يُخصبها إلا الأقوى من الذكور ، لذلك تطير الملكة على ارتفاعات عالية ، لماذا ؟ لتنتخب الأقوى من الذكور .

كذلك الميكروب ينزل من الرجل ، والأقوى منه هو الذي يستطيع أن يسبق إلى بويضة المرأة ، فإن سبق الخاص بالذكورة كان ذكراً ، وإن سبق الخاص بالأنوثة كان أنثى ، والحق سبحانه قال : ﴿ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى (٢) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى (٣) ﴾ [الاعلى]

وبهذه الآية الكونية فى خُلق الإنسان نرد على الذين يحلو لهم أن يقولوا : إن الإنسان خُلق صدفة ، فإذا كان الإنسان ذكراً وأنثى بينهما مواصفات مشتركة وأجهزة ومُقومات واحدة ، إلا أن الذكر يختلف فى الجهاز التناسلى وكذلك الانثى ، فهل يُردُّ هذا إلى الصدفة ؟

ومعلوم أن الصدفة من أعدائها الاتفاق ، فإذا جاء الذكر صدفة ، وجاءت الانثى كذلك صدفة ، فهل من الصدفة أن يلتقيا على طريقة خاصة ، فيثمر هذا اللقاء أيضاً ذكورة وأنوثة ؟! إذن: المسألة ليست مصادفةً ، إنما هى غاية مقصودة للخالق عزوجل .

ثم يقول سبحانه فى ختام الآية ﴿ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ۝٥٤ ﴾ [الفرقان] وذكر سبحانه القدرة هنا ؛ لأن هذه مسألة دقيقة لا تحدث إلا بقدرة الله تعالى .

وقد فطن العرب حتى قبل نزول القرآن إلى هذه العملية بالفطرة ، فهذه زوجة أبى حمزة تعاتبه ؛ لأنه تركها وتزوج من أخرى ، لأنها لم تلد له ذكراً ، فتقول :

مَا لِأَبِي حَمْزَةَ لَا يَأْتِينَا غَضْبَانُ أَلَّا نُلِدَ الْبَنِينَ
تَاللَّهِ مَا ذَلِكَ فِى أَيْدِينَا فَتَحْنُ كَالْأَرْضِ لِغَارِسِينَا
نُعْطِي لَهُمْ مِثْلَ الَّذِى أُعْطِينَا

وهذه المسألة التى فطن إليها العربى القديم لم يعرفها العلم إلا فى القرن العشرين .

وبعد هذه الآية الكونية يعود - سبحانه وتعالى - إلى خطابهم مرة أخرى لعل قلوبهم ترق ، فالحق - تبارك وتعالى - يتعهدهم مرة بالنصح ، ومرة بإظهار آياته تعالى فى الكون .

﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ
وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴾ (٥٥)

يعنى : أيليق بهم بعد أن أوضحنا لهم كل هذه الآيات أن يلتفتوا إلى غير الله ، ويقصدوه بالعبادة ؟

وقوله تعالى : ﴿ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ .. ﴾ (٥٥) [الفرقان] البعض يرى أن هذه الآلهة نعم لا تنفع لكنها تضر ، نقول لهم : هي لا تنفع ، ولا تضر ، أمَّا الذى يضر فهو الإله الحق الذى انصرفوا عنه إلى عبادة غيره ، والمعنى هنا : ﴿ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ .. ﴾ (٥٥) [الفرقان] إن عبوده ﴿ وَلَا يَضُرُّهُمْ ﴾ (٥٥) [الفرقان] إن كفروا به وتركوه .

والقرآن يُسَمِّي فعلهم مع هذه الآلهة عبادة ، وهم أنفسهم يقولون : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى .. ﴾ (٣) [الزمر]

إذن : أثبتوا لهم عبادة ، والعبادة طاعة العابد للمعبود فيما يأمر به ، وفيما ينهى عنه ، فما الذى أمرتهم به الأصنام ؟ وما الذى نهتهم عنه ؟ فكلمة عبادة هنا خطأ ، وهم ما عبدوا هذه الآلهة إلا لأنها لا أوامر لها ولا التزام معها ، فتدينهم تدين (فنظرية) .

وما أسهل أن تعبد إلها لا يأمر ولا ينهى ، والذى يكرهونه فى التدين الحقيقى أنه التزام وتكليف : افعل كذا ، ولا تفعل كذا .

لذلك ترى المسرفين على أنفسهم من خلق الله يتمنى كل منهم أن يكون هذا الدين كذبا ، لماذا ؟ ليسيروا على هواهم ، ويعملوا ما يحلو لهم . كذلك رأينا الدجالين الذين ادَّعَوْا النبوة بداية من

مسيلمة وسجاح^(١) ، كيف كانوا يجذبون الناس إليهم ؟ كانوا يجذبونهم بتخفيف الاوامر وتبسيط الدين ، ولما شقت الزكاة على البعض أسقطوها من حسابهم ، وأعفوا الناس منها .. إلخ .

ولكل زمان دجالون يناسبون العصر الذي يعيشون فيه ، وفي عصرنا الحاضر دجالون يُخَفِّفون عنك الدين وَيُطَوِّعونه لاهواء الناس ورغباتهم ، فلا مانع عندهم من الاختلاط ، ولا بأس في أن ترتدى المرأة من اللباس ما تشاء .. إلى آخر هذه المسائل .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ۝٥٥ ﴾ [الفرقان]

الظهير : هو المعين ، كما ورد في قوله سبحانه وتعالى : ﴿ .. وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ۝٤ ﴾ [التحريم]

وكانوا في الماضي يحملون الاحمال على الظهر قبل اختراع آلات الحمل ، وحتى الآن نرى (الشيبالين) يحملون الاثقال على ظهورهم ، ويخيطون لهم (ظهرية) يرتدونها على ظهورهم ؛ لتحميمهم ساعة حَمَلِ الاثقال ، وإذا أراد أحدهم معاونة الآخر يقول له : أعطني ظهرك ، فكان الظهر إذن بهذا المعنى .

(١) هي : سجاح بنت الحارث بن سويد التميمية ، من بني يربوع ، أم صادر ، كانت شاعرة أدبية عارفة بالأخبار ، ادعت النبوة بعد وفاة النبي ﷺ وكانت في بني تغلب بالجزيرة ، وتبعها جمع من عشيرتها ، فأقبلت تريد غزو أبي بكر ، فالتقت بمسيلمة وتزوج بها ، ثم انصرفت راجعة إلى أخوالها بالجزيرة ، ثم بلغها مقتل مسيلمة ، فأسلمت وهاجرت إلى البصرة وتوفيت فيها ، وصلى عليها سمرة بن جندب والى البصرة لمعاوية . توفيت ٥٥ هـ (الاعلام للزركلي ٧٨/٣) .

والظهر أيضاً يقتضى العلو ، ومنه قوله تعالى عن السد الذى بناه ذو القرنين : ﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾ (٩٧) [الكهف] يعنى : ما استطاعوا اعتلاءه .

لكن ، كيف يكون الكافر ظهيراً على الله ؟ قالوا : لانه يفعل المعصية ، ويتخذ أسوة فيها يُقلده الناس ، ولو كان طائعاً لكان أسوة خير ونموذج صلاح ، فالكافر أسوة شر ، وأسوة فساد ، وهو شيطان الإنس الذى يوازى شيطان الجن الذى عصى ربه ، ورفض السجود لآدم .

وتوعّد ذريته حين قال : ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٣٩) [الحجر]

وكلُّ من شياطين الجن وشياطين الإنس يستعين بالنفس فيُسَلِّطها على صاحبها حتى تُوقعه ، فالإنسان حينما يستمع لنداء الشيطان ، سواء شيطان الإنس أو شيطان الجن ويطيعه بعمل المخالفة ، فإنه يُعينه على الله ، والمعنى الصحيح : على معصية الله .

كما أن الظهير يُطلق على مَنْ جعلته وراء ظهره ، لا تابه به ، ولا تلتفت إليه ، ومنه قول العرب : (لا تجعلن حاجتى منك بظهر) يعنى : اجعلها أمام عينيك لا تطوها وراء ظهره^(١) .

إذن : فكلاً المعنيين جائز : ظهيراً أى : مُعيناً ، كأن الحق - تبارك وتعالى - يقول لنبيه ﷺ : اعلم يا محمد أن الكافر ظهير على الله ، فقف له بالمرصاد ، واجاهده ما استطعت ، فكأنه تعالى يُحمس

(١) قال ابن منظور فى لسان العرب - مادة : ظهر ، يُقال للشئ الذى لا يُعنى به : قد جعلت هذا الأمر بظهر ، ورميته بظهر . وقولهم : لا تجعل حاجتى بظهر أى : لا تنسها . ومنه قوله تعالى : ﴿وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرًا﴾ (٩٧) [هود] وهو استهانتك بحاجة الرجل . وجعلنى بظهر أى : طرحنى .

رسوله ليقف هذا الموقف ، ويُشجّعه ليكون من عدوه على حذر وعلى يقظة .

أو : ظهيراً لا يُؤبه له ، وهذا طمأنة لرسول الله ، فالكافر هين على الله ، فلا يهكم كيدهم .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ (٥٦)

صحيح أن الله تعالى قال لرسوله ﷺ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ . . . ﴾ (٧٢) [التوبة] لكن لا يعنى هذا أن يهلك رسول الله نفسه فى دعوتهم ، ويألم أشد الألم لعدم إيمانهم ؛ لأن مهمة الرسول البلاغ ، وقد أسف رسول الله لحال قومه حتى خاطبه ربه بقوله : ﴿ فَلَمَّا كَبُخِعَ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾ (٦) [الكهف]

وما أمره الله بجهاد الكفار والمنافقين إلا ليحفره ، فلا يترك جهداً إلا بذله معهم ، وإلا فانت عندى مُبَشِّرٌ وَمُنذِرٌ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا . . . ﴾ (٥٦) [الفرقان] أى : بالخير قبل أوانه ليتلفت الناس إلى وسائله ﴿ وَنَذِيرًا ﴾ (٥٦) [الفرقان] أى : بالشر قبل أوانه ليحذره الناس ، ويجتنبوا أسبابه ووسائله .

ثم يوجه رب العزة نبيه ورسوله ﷺ :

﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مِنْ شَاءِ أَنْ يَتَّخِذَ

إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾ (٥٧)

فِي آيَةِ أُخْرَى يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴾ (٤٠) ﴿

[الطور]

يعنى : غير قادرين على دَفْعِ الثَّمَنِ ؛ لأنهم بخلاء وعندهم كزازة^(١) ؟ أو لا يريدون أن يُخْرِجُوا مِنْ جُيُوبِهِمْ شَيْئًا تَنْتَفِعُ أَنْتَ بِهِ ؟ مع أنك لم تسألهم أجرًا ، فهل يعنى ذلك أن النبي كان من المفروض أن يسألهم أجرًا ؟

قالوا : نعم ؛ لأنه إذا قَدَّمَ إِنْسَانٌ لِنَسَانٍ شَيْئًا نَافِعًا ، فعليه أن يدفع له أجرًا بمقتضى التبادل والمعاوضة ، وكأنه ﷺ يقول لهم : لقد قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ جَمِيلًا يَفْتَرِضُ أَنْ لِي عَلَيْهِ أَجْرًا ، لكنى لا أريد منكم أجرًا ، والمسألة من عندى تفضل .

وما هو الأجر ؟ الأجر : جُعِلَ يُقَابَلُ عَمَلًا ، والثمن : جعل يقابل تَمَلُّكًا ، وقيمة هذا الجُعْلُ تختلف باختلاف مشقة العمل ، وطول زمنه ، ومهارة العامل فيما يقتضيه العمل ومخاطر ما يقتضيه العمل .

فكل مسألة من هذه ترفع من قيمة الأجر ، فحين تسافر مثلا تحتاج إلى (شِيَال) يحمل لك الحقائب ، فتعطيه الأجر الذى يتناسب ومجهوده ، فإن استأجرت سيارة وسرتَ بها مسافة فلا بُدَّ أن الأجر سيزيد ؛ لأنه أخذ مجهوداً ووقتاً أكثر ، فإن احتجتَ مثلاً سباكاً ليصلح لك شيئاً فسوف ترى ما فى هذا العمل من المشقة ، ولا تبخل عليه بأكثر من سابقه .

وربما كان العمل فى نظرك بسيطاً لا يستغرق وقتاً ، لكنه يحتاج إلى مهارة ، هذه المهارة ليست وليدة اللحظة ، ولكنها مجهود ونتيجة

(١) الكَزْ : الذى لا ينبسط . ووجه كَزٌ : قبيح . ورجل كَزٌ : قليل الخير . والكزازة : اليبس والانقباض . [لسان العرب - مادة : كرز] .

عوامل من التعلُّم والخبرة حتى وصل صاحبها إلى هذه المهارة .
فالمهندس مثلاً الذي يُصمِّم لك منزلك فى ساعة أو ساعتين ،
ومع ذلك يطلب مبلغاً كبيراً ، لماذا ؟ لأنه لا يتقاضى أجراً على هذا
الوقت ، إنما على سنوات طويلة من الدراسة والمجهود والتحصيل ،
حتى وصل إلى هذه المهارة .

إذن : كل أجر يُقدَّر بما يقابله من عمل ، ويتناسب مع ما يقتضيه
العمل من وقت ومجهود ومشقة ومخاطرة ومهارة .. إلخ .

وإذا كان الأمر كذلك فانظروا إلى عمل الرسول وإلى مدى إفادتكم
من رسالته ، انظروا إلى المنهج الذى جاءكم به ، وكيف أنه يريحكم
مع أنفسكم ، ويريحكم مع المجتمع ، ويريحكم مع ربكم عز وجل ،
ويريحكم من شرور أنفسكم ، ومن شرور الناس جميعاً .

إذن : للرسول عمل كبير ومجهود عظيم ، لو قدَّرتَ له أجرًا لكان
كذلك عظيمًا . إن الإنسان إذا أُجرَ مثلاً حارساً يحرسه بالليل ، كم
يدفع له ؟ فالنبي يأتيك بمنهج يحرسك ويحميك فى نفسك وفى مالك
وفى عرضك وفى كل ما تملك ، ولا يحميك من فئة معينة إنما يحميك
من الناس أجمعين .

بل إن حماية منهج الله لك لا تقتصر على الدنيا ، إنما تتعدى إلى
الآخرة ، فتحميك فيها حماية ممتدة لا نهاية لها ، فإنَّ قدَّرتَ لهذه
الحماية أجرًا ، فكم يكون ؟

إنما أنا أقول لك : لا أريد أجرًا ، لا كراهيةً فى الأجر ، بل لأنك
أنت أيها الإنسان لا تستطيع تقدير هذا العمل أو تقييم الأجر عليه ،
أمَّا الذى يُقدَّر ذلك فهو ربُّى الذى بعثنى ، وأنت أيها العبد مهما قدَّمتَ
لى من أجر على ذلك فهو قليل .

وحكىنا قصة الرجل الطيب الذي قابلناه في الجزائر ، يقف على الطريق يُلَوِّحُ لسيارة تحمله ، فوقفنا وفتحنا له الباب ليركب معنا ، وقبل أن يركب قال : بكم ؟ يعنى : الأجرة . فقال له صاحبي : الله ، فقال الرجل : إذن فهي غالية جداً . هذا هو المعنى فى قوله تعالى :

﴿ إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ .. ﴾ (٢٩) [هود]

وفى موضع آخر يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (٧٢) [يونس] فما العلاقة بين الأجر وبين ﴿ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (٧٢) [يونس] ؟

كأن المسلم ينبغى عليه أن يعمل العمل ، لا لمن يعمل له ، ولكن يعمله لله ليأخذ عليه الأجر الذى يناسب هذا العمل من يده تعالى ، إنما إن أخذه من صاحبه فهو كالذى « فعل ليقال وقد قيل » وانتهت المسألة ، وربما حتى لا يُشكر على عمله .

لذلك وردت هذه العبارة على السنة كل الرسل : ﴿ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ .. ﴾ (١٠٩) [الشعراء] وليس هناك آية طلب فيها الأجر الظاهر إلا هذه الآية التى نحن بصدددها : ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾ (٥٧) [الفرقان]

وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا الْمُوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ .. ﴾ (٢٣) [الشورى] ومعنى : ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾ (٥٧) [الفرقان] أى : سبيلاً للمثوبة ، وسبيلاً للأجر من جهاد فى سبيل الله ، أو صدقة على الفقراء .. إلخ .

وقوله : ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ .. ﴾ (٥٧) [الفرقان] تدل على التخيير فى دفع الأجر ، فالرسول لا يأخذ إلا طواعية ، والأجر : ﴿ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾ (٥٧) [الفرقان] من الجهاد والعمل الصالح ، فكان أجر الرسول

العمل للغير ، لتأخذ أنت الأجر من الله ، فالرسول لا يأخذ شيئاً لنفسه .

وتلاحظ فى آيات الأجر أنها جاءت مرة ﴿أَجْرًا.. (٩٠)﴾ [الانعام] ومرة^(١) ﴿مِنْ أَجْرٍ.. (٥٧)﴾ [الفرقان] والبعض يرى أن (من) هنا زائدة ، وهذا لا يُقال فى كلام الله ، عيب أن نتهم كلام الله بأن فيه زيادة ، فكلُّ حرف فيه له معناه .

وسبق أن ضربنا لمن هذه مثلاً بقولنا : ما عندي مال ، وما عندي من مال . فالأولى نَفَتْ أَنْ يَكُونَ عِنْدَكَ مَالٌ يُعْتَدُّ بِهِ ، لكن قد يكون عندك القليل منه ، أما القول الثانى فيعنى نَفَى الْمَالِ مطلقاً بدايةً مما يقال له مال ، إذن : فأيهما أبلغ فى النفى ؟ فمن هنا تفيد العموم .

لذلك يقول تعالى : ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَجَ رَبُّكَ خَيْرٌ.. (٧٢)﴾ [المؤمنون] لماذا ؟ لأنه سيعطيك ويكافئك على قدره هو ، وبما يناسب جوده تعالى وكرمه الذى لا ينفد ، أما الإنسان فسيعطيك على قدره وفى حدود إمكاناته المحدودة .

ملحظ آخر فى هذه المسألة فى سورة الشعراء ، وهى أحفلُ السُّورِ بِذِكْرِ مَسْأَلَةِ الْأَجْرِ ، حيث تعرّضت لموكب الرسل ، فذكرت ثمانية هم : موسى وهارون وإبراهيم ونوح وهود وصالح ولوط وشعيب .

(١) - وردت (أجراً) فى ٦ آيات : (الانعام : ٩٠) ، (هود : ٥١) ، (يس : ٢١) ، (الشورى : ٢٢) ، (الطور : ٤٠) ، (القلم : ٤٦) .
- ووردت (من أجرٍ) فى ١٠ آيات : (يونس : ٧٢) ، (يوسف : ١٠٤) ، (الفرقان : ٥٧) ، (الشعراء : ١٠٩ ، ١٢٧ ، ١٤٥ ، ١٦٤ ، ١٨٠) ، (سبأ : ٤٧) ، (ص : ٨٦) .

تلحظ أن كل هؤلاء الرسل^(١) قالوا : ﴿إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠٩)﴾ [الشعراء] عدا إبراهيم وموسى عليهما السلام لم يقولا هذه الكلمة ، لماذا ؟

قالوا : لأنك حين تطلب أجراً على عمل قمتَ به لا يكون هناك ما يُوجب عليك أن تعمل له مجاناً ، فانت لا تتقاضى أجراً إن عملتَ مثلاً مجاملةً لصديق ، وكذلك إبراهيم - عليه السلام - أول ما دعا إلى الإيمان دعا عمه أزر ، ومثل هذا لا يطلب منه أجراً ، وموسى عليه السلام أول ما دعا دعا فرعون الذي احتضنه ورباه في بيته ، ولو طلب منه أجراً لقال له : أى أجر وقد ربّيتك^(٢) وو .. إلخ .

الآية الأخرى في الاستثناء هي قوله تعالى : ﴿قُلْ لَأَسْأَلَكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ.. (٢٣)﴾ [الشورى] فكان المودة في القربى أجر لرسول الله ﷺ على رسالته ، لكن أى قُرْبَى : قُرْبَى النبی أم قُرْبَاكُم ؟

لا شك أن النبي الذي يجعل حُبَّ القريب للقريب ورعايته له هو أجره ، يعنى بالقُرْبَى قُرْبَى المسلمين جميعاً ، كما قال عنه ربُّه عزَّ وجلَّ : ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ .. (٦)﴾ [الاحزاب]

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ﴾

﴿وَكَفَىٰ بِهِ يَذُنُوبٍ عَبَادِهِ خَيْرًا﴾ (٥٨)

- (١) - قالها نوح في : (يونس : ٧٢) ، (هود : ٢٩) ، (الشعراء : ١٠٩) .
- وقالها هود في : (هود : ٥١) ، (الشعراء : ١٢٧) .
- وقالها صالح في : (الشعراء : ١٤٥) .
- وقالها لوط في : (الشعراء : ١٦٤) .
- وقالها شعيب في : (الشعراء : ١٨٠) .

(٢) ورغم أن موسى عليه السلام لم يطلب منه أجراً ، لا مالاً وملكاً ولا غيره إلا أن فرعون امتن عليه بأنه الذي رباه ، فقال : ﴿أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عَمَرِكِ سِنِينَ (٦٨)﴾ [الشعراء] .

الحق - تبارك وتعالى - يُطمئن رسوله ﷺ : يا محمد لا تهتم بكثرة الكفار ومكرهم بك وتعاونهم مع شياطين الإنس والجن : لأن هؤلاء سيتساقطون ويموتون ، إما بأيديكم ، أو بعذاب من عند الله ، وعلى فرض أنهم عاشوا فلن تغلب قوتهم وحيلهم قوة الله تعالى ومكره ، وإن توكلوا على أصنام لا تضر ولا تنفع ، فتوكل أنت على الله : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ .. ﴾ (٥٨) [الفرقان]

والعاقل لا يتوكل إلا على من يثق به ويضمن معاونته ، وأنه سيوافقك في كل ما تريد ، لكن ما جدوى أن تتوكل على أحد ليقضى لك مصلحة ، وفي الصباح تسمع خبر موته ؟

وكان الحق - تبارك وتعالى - يريد أن ينصح خلقه : إن أردت أن تتوكل فتوكل على من ينفعك ولا يتركك ، على من يظل على العهد معك لا يتخلى عنك ، على من لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء . هذه هي الفطنة .

لكن ما جدوى أن تتوكل على من ليس فيه حياة ؟ وعلى فرض أن فيه حياة دائمة فلا تضمن ألا يتغير قلبه عليك .

﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ .. ﴾ (٥٨) [الفرقان] سُبِّحَ يعنى : نَزَّهُ ، والتنزيه تضعه في إطار ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ .. ﴾ (١١) [الشورى] فله وجود ، ولك وجود ، لكن وجوده تعالى ليس كوجودك ، والله صفة ولك نفس الصفة ، لكن صفته تعالى ليست كصفتك ، والله تعالى فعل ، ولك فعل ، لكن فعله تعالى ليس كفعلك .

إذن : نَزَّهُ الله في ذاته ، وفي صفاته ، وفي أفعاله عن مشابهة الخلق ، وما دام الحق سبحانه مُنَزَّهُاً في ذاته ، وفي صفاته ، وفي أفعاله ، فأنت تتوكل على إله لا تطرأ عليه عوامل التغيير أبداً .

وهذا التنزيه لله تعالى ، وهذه العظمة والكبرياء له سبحانه في صالحك أنت أيها الإنسان ، من صالحك ألا يوجد لله شبيه ، لا في وجوده ، ولا في بقاءه ، ولا في تصرفه ، من صالحك أن يعرف كل إنسان أن هناك مَنْ هو أعلى منه ، وأن الخلق جميعاً محكومون بقانون الله ، فهذا يضمن لك أن تعيش معهم آمناً ، إذن : من الخير لنا أن يكون الإله ليس كمثل شيء ، وأن يكون سبحانه عالياً فوق كل شيء .

ويجب عليك حين تُنزه الله تعالى ألا تُنزهه تنزيهاً مُجرّداً ، إنما تنزيهاً مقروناً بالحمد ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ .. (٥٨) ﴾ [الفرقان] فتحمده على أنه واحد لا شريك له ، ولا مثيل له ، وليس كمثل شيء ، ففي ظل هذه العقيدة لا يستطيع القويُّ أن يطغى على الضعيف ، ولا الغنى على الفقير .. إلخ .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَكَفَىٰ بِهِ بَدُنُوبِ عِبَادِهِ خَيْرًا (٥٨) ﴾ [الفرقان] نقول : كفاك فلان . يعني : لا تحتاج لغيره . كقولنا : حَسْبُكَ اللهُ يعني : كافيك عن الاحتياج لغيره ؛ لأنه يعطيك كُلَّ ما تحتاج إليه ، ويمنع عنك الشر ، وإن كنت تظنه خيراً لك .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يقيم لك (كمنترولاً) يضبط حياتك ويضمن لك السلامة ، لذلك حين تدعو الله فلا يستجيب لك ، لا تظن أن الله تعالى موظفٌ عندك ، لا بُدَّ أن يُجيبك لما تريد ، إنما هو ربك وملتوٌّ أمرٌك ، فيختار لك ما يصلح لك ، ويُقدِّم لك الجميل وإن كنت تراه غير ذلك .

وقد ضربنا لهذه المسألة مثلاً بالأم التي تكثر الدعاء على ولدها ، فكيف بها إذا استجابَ الله لها ؟ إذن : من رحمة الله بها أن يردَّ

دعاءها ، ويمنع إجابتها ، فمنع الإجابة هنا إجابة .

﴿ وَكَفَىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ٥٨ ﴾ [الفرقان] المعنى : إذا توكلت على الحي الذي لا يموت ، فأثار هذا التوكل أن يحميك من ذنوب العباد ، فهو وحده الذي يعلم ذنوبهم ، ويعلم حتى ما يدور في أنفسهم .

ألم يقل الحق لرسوله ﷺ : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَىٰ ثُمَّ يَعُودُونَ لَهَا نُهَوِا عَنْهُ وَيَتَنَاجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسِبْتُمْ أَنهَنَّهُمْ يَصْلُونَهَا فِئْسَ الْمَصِيرُ ٨ ﴾ [المجادلة]

فما زال القول في أنفسهم لم يخرج ، ومع ذلك أخبره الله به ، وكان الحق سبحانه يُطمئن رسوله : مهما تأمروا عليكم ، ومهما دبّروا لك ، ومهما تكاتف ضدك جنود الإنس والجن ، فاطمئن لأن ربك عليم بالذنوب التي قد لا تدركها أنت ، ولا حيلة عندك لردّها ، فيكفيك أن يعلم الله ذنوب أعدائك .

﴿ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ٣٠ ﴾ [الأنفال]

والخبير : الذي يعلم خبايا الأمور ، حتى في مسائل الدنيا الهامة نقول : نستدعى لها الخبير : لأن المختص العادي لا يقدر عليها .

وفي موضع آخر يقول تعالى : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ١٤ ﴾ [الملك]

ثم ينقلنا الحق - تبارك وتعالى - إلى آية كونية ، تنضاف إلى الآيات السابقة ، والهدف من ذكر المزيد من الآيات الكونية أنه لعلها تصادف رقة قلب واستمالة مواجيد ، فتعطف الخلق إلى الخالق ، وتلفت الأنظار إليه سبحانه .

﴿ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ
ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسْئَلُ بِهِ خَبِيرًا ﴾ (٥٩)

البعض يظن أن خلق السموات والأرض شيء سهل ، وأعظم منه خلق الإنسان ، لكن الحق - تبارك وتعالى - يقول : ﴿ لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ .. ﴾ (٥٧) [غافر]

فالإنسان يخلقه الله ، وقد يموت بعد يوم ، أو بعد مائة عام ، وقد تصيبه في حياته الأمراض ، أما السموات والأرض ، فقد خلقها الله تعالى بهندسة دقيقة ، وقوانين لا تتخلف ولا تختل مع ما يمرُّ عليها من أزمنة ، وكأن الحق سبحانه يقول للإنسان : إن السموات والأرض هذه خلقتي وصنعتي ، لو تدبرت فيها وتاملتها لوجدتها أعظم من خلقك أنت .

وقوله تعالى : ﴿ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ .. ﴾ (٥٩) [الفرقان] سبق أن تكلمنا في هذه المسألة وقلنا : إن جمهرة آيات القرآن تدل على أن الخلق تم في مدة ستة أيام إلا سورة واحدة تُشعر آياتها أن الخلق في ثمانية أيام ، وهي سورة فصلت :

حيث يقول فيها الحق سبحانه وتعالى : ﴿ قُلْ أَنْتُمْ لَكُمْ تَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٩) وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سِوَاءَ لِلسَّائِلِينَ (١٠) ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ (١١) فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ (١٢) فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي

(٩) الدخان : يُطلق على ما يرتفع فوق النار من غازات لم يتم احتراقها ، وقد يطلق على البخار وما يشبهه من الغازات المتصاعدة ، والمقصود أن مواد النجوم كانت في حالة غازية كالدهان ثم خلق منها السماوات [القاموس القويم ١/ ٢٢٤] .

كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيْنًا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ
الْعَلِيمِ ﴿١٢﴾

وجملة هذه ثمانية أيام ، وكل مُجْمَلٍ يخضع للتفصيل إلا تفصيل
العدد فيرجع للمجمل ، كيف ؟

الحق سبحانه يتكلم هنا عن خَلْقِ السموات والأرض وما بينهما
فى ستة أيام ، ثم تكلّم عن خَلْقِ الأرض فى يومين ، وجعل فيها
رواسى من فوقها ، وبارك فيها وقدر فيها أقواتها فى أربعة أيام ،
فالأربعة الأيام هذه تكملة لخلق الأرض فهى تكملة لليومين ، كأنه قال
فى تنمة أربعة أيام ، فالأرض فى يومين والباقى أكمل الأربعة . كما
تقول : سرّت إلى طنطا فى ساعة ، وإلى الاسكندرية فى ساعتين أى
يدخل فيهما الساعة الأولى إلى طنطا ، فاليومان من الأربعة الأيام .

لكن ، كيف نُقدّر هذا اليوم ؟ الله يخاطبنا باليوم الذى نعرفه
ونعرف مدلوله ، فالمعنى : فى ستة أيام من أيامكم التى تعرفونها .
والألو كان المراد يوماً لا نعرفه نحن ، فسيكون لا معنى له : لأننا
لا نفهمه .

ولقائل أن يقول : كيف يستغرق الخلق كل هذه المدة والحق
- تبارك وتعالى - يخلق بكن ، وكن لا تحتاج وقتاً ؟ قالوا : فرّق بين
عملية الخلق وما يحتاجه المخلوق فى ذاته .

فأنت مثلاً ، إن أردت أن تصنع كوباً من الزبادى تحضّر اللبن
مثلاً وتضع عليه خميرة الزبادى المعروفة المأخوذة من زبادى دسم
سبق صنّعه ، وتضعه فى درجة حرارة معينة ، بعد هذه العملية تكون
قد صنعت الزبادى فعلاً ، لكن هل يمكنك أن تأكل منه فور الانتهاء

من صناعته ؟ لا ، بل لا بُدُّ أن تتركه عدة ساعات لتتفاعل عناصره ،
 فهل تقول : أنا صنعت الزبدي في عدة ساعات مثلاً ؟
 كذلك ، حين تذهب إلى (التريزى) لتفصيل ثوب مثلاً يقول لك :
 موعدنا بعد شهر ، فهل تستغرق خياطة الثوب شهراً ؟ لا ، إنما مدته
 عنده شهر .

فالحق - تبارك وتعالى - يفعل ويخلق دون معالجة ، وبالتالي
 دون زمن ؛ لأنه سبحانه يقول للشئ : كُنْ فيكون .

وقوله سبحانه : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ .. ﴾ (٥٩) [الفرقان] سبق
 أن تكلمنا في هذه المسألة . فاستوى تعنى : صعد وارتفع وعلا
 وجلس ، ونحن نُنزِّه الله تعالى عن استواء يشابه استواء خلقه .
 والاستواء هنا رمزية لتمام الأمر بما نعرفه في عادة الملوك في
 الجلوس على كرسي العرش ، حين يتم لهم الأمر ويستتب .

و ﴿ الرَّحْمَنُ .. ﴾ (٥٩) [الفرقان] دليل على أن مسألة الخلق كلها
 تدور في إطار الرحمانية ﴿ فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا ﴾ (٥٩) [الفرقان] لأنه سبحانه
 خلق السموات والأرض وخلقنا ، ومع ذلك لا نعرف : كيف تم هذا
 الخلق ؟ ولن نستطيع أن نقف على تفصيل هذا الخلق ، إلا إذا أطلعنا
 الخالق عليه ، وإلا فهذا أمر لم نشاهده ، فكيف نحوض فيه ، كمن
 يقول : إن الأرض كانت قطعة من الشمس ، ثم انفصلت عنها مع
 دوران الشمس .. إلخ هذه الأقوال .

لذلك الحق - تبارك وتعالى - يُحذِّرنا من سماع مثل هذه
 النظريات ؛ لأن مسألة الخلق لا تخضع للعلم التجريبي أبداً ، فيقول

سبحانه : ﴿ مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴾^(١) [٥٦]

إذن : سيوجد في الكون مُضِلُّون يقولون للناس مثل هذه الأقوال في الخلق ، ويدَّعون بها أنهم علماء يعرفون ما لا يعرفه الناس ، فاحذروهم فما شاهدوا عملية الخلق ، وما كانوا مساعدين لله تعالى ، فيطلعوا على تفاصيل الخلق .

لذلك تقوم هذه الأقوال في خلق الإنسان وخلق السماء والأرض دليلاً على صدق هذه الآية ، فما موقف هذه الآية - إذن - إذا لم تقل هذه الأقوال ؟

ومثال ذلك الذين يخلو لهم التعصب للقرآن الكريم ضد الحديث النبوي يقول لك أحدهم : حدثني عن القرآن ، سبحان الله ، أتتعصب للقرآن ضد الرسول الذي بلغك القرآن ، وما عرفت القرآن إلا من طريقه ؟ يعني (الواد ربَّاني) لا يعترف إلا بالقرآن . ونقول لمثل هذا الذي يهاجم الحديث النبوي : أنت صليت المغرب ثلاث ركعات ، فأين هذا من القرآن ؟

لذلك يقول النبي ﷺ : « يوشك الرجل يتكئ على أريكته يُحدث بحديثي فيقول : بيني وبينكم كتاب الله ، فما وجدنا فيه حلالاً استحللناه ، وما كان حراماً حرّمناه ، وإن ما حرّم رسول الله كما حرّم الله »^(٢) .

(١) أي : أعواناً مساعدين . وقال تعالى : ﴿ قَالَ سَنُنْذِرُكَ بِأَخِيكَ .. ﴾ [٥٦] [الفصص] أي : سنقويك به على سبيل المجاز المرسل ، فتقوية العضد تقوية للإنسان كله . [القاموس القويم ٢٤/٦] .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (١٣٢/٤) ، والترمذي في سننه (٢٦٦٤) وابن ماجه في سننه (١٢) ، والدارقطني (٢٨٦/٤) في سننه ، واللفظ للدارقطني .

لماذا ؟ لأنني أقول لكم من باطن قول الله تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمْ
الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا .. ﴾ (٧) [الحشر]

بالله ، لو لم يُوجَد الآن مَنْ يقول بهذا القول ، فماذا سيكون
موقف هذا الحديث ؟ وكيف لنا أن نفهمه ؟ لقد فضحهم هذا الحديث ،
وأبان ما عندهم من غباء ، فقد كان بإمكانهم بعد أن عرفوا حديث
رسول الله أن يُمسكوا عن التعصب للقرآن ضد الحديث النبوي ،
فيكون الحديث ساعتها غير ذي معنى لكن هيهات .

نعود إلى موضوعنا ، ونحن بصدد الكلام عن خَلْق السموات
وخلق الأرض ، واستواء الحق - تبارك وتعالى - على العرش ،
وهاتان المسألتان لا تسأل فيهما إلا الله ﴿ فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا ﴾ (٥٩)
[الفرقان] لأنه وحده الذي يعلم خبايا الأمور ، وهذه أمور لم يطلع عليها
أحد فيخبرك بها .

وكلمة : (سأل) الإنسان لا يسأل عن شيء إلا إذا كان يجهله ،
والسؤال له مراحل : فقد تجهل الشيء ولا تهتم به ، ولا تريد أن
تعرفه ، فأنت واحد من ضمن الذين لا يعرفون ، وقد تجهل الشيء
لكن تهتم به ، فتسأل عنه لاهتمامك به ، فمرة نقول : اسأل به .
ومرة نقول : اسأل عنه .

والمعنى : اسأل اهتماماً به ، أي : بسبب اهتمامك به اسأل عنه
خبيراً ليعطيك ويخبرك بما تريد ، فهو وحده الذي يعرف خبايا الأمور
ودقائقها ، وعنده خبر خَلْق السموات وخلق الأرض ، ويعلم مسألة
الاستواء على العرش ؛ لذلك إن سألت عن هاتين المسألتين ، فلا
تسأل إلا خبيراً .

والذين قالوا في قوله تعالى : ﴿ فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا ﴾ (٥٩) [الفرقان]

أى : ممن يعلم الكلام عن الله من أهل الكتاب نقول : لا بأس ! لأنه سيؤول إلى الله تعالى فى النهاية .

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ

أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿٦٠﴾ ﴿

نلاحظ أن الحق - تبارك وتعالى - حينما ذكر الصفة الملزمة لأن تخضع له سبحانه لم يقل مثلاً : اسجدوا لله ، إنما ﴿ اسجدوا للرَّحْمَنِ .. ﴾ [الفرقان] وأتى بالصفة التى تُعدى رحمانيته إليك ، فكان من الواجب أن تطيع ، وأن تخضع له . كما قلنا سابقاً : اجعل طاعتك لمن لا تستغنى عنه ، واجعل خضوعك لمن لا تخرج عن ملكه .

﴿ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ .. ﴾ [الفرقان] كأنهم لا يعرفون هذه الكلمة ، إنهم لا يعرفون إلا رحمن اليمامة .

وقولهم : ﴿ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا .. ﴾ [الفرقان] دليل على أن الامتناع عن السجود ليس للذات المسجود لها ، بل لمن أمر بالسجود ، كما سبق وأن قالوا : ﴿ لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَيَّ رَجُلٌ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ [الزخرف] فكانهم إن أمرهم الله بالسجود لسجدوا ، لكن كيف يأتى الأمر من الرسول خاصة ؟ وما ميّزته عليهم حتى يأمرهم ؛ لذلك قال بعدها : ﴿ وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴾ [الفرقان] والنفور : الانفكاك عن الشيء بكره .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا

سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴿٦١﴾ ﴿

يعود السياق مرة أخرى لذكر آية كونية ؛ لأن الحق - تبارك وتعالى - يراوح بين آية تطلب منهم شيئاً ، وأخرى تلفتهم إلى قدرة الله وعظمته ، وهذا يدل على مدى تعنتهم ولجاجتهم وعنادهم ، وحرص الحق - سبحانه وتعالى - على لفتهم إليه ، والأخذ بأيديهم إلى ساحته تعالى .

ولو شاء سبحانه لسرد الآيات الكونية مرة واحدة ، وآيات التكذيب مرة واحدة ، ولكن يُزاوج - سبحانه وتعالى - بين هذه وهذه لتكون العبرة أنفذ إلى قلوب المؤمنين .

قلنا : ﴿ تَبَارَكَ .. (٦١) ﴾ [الفرقان] يعنى : تنزهه ، وعلاً قدره ، وعظم خيره وبركته . والبروج : جمع بُرْج ، وهو الحصن الحصين العالى الذى لا يفتح له أحد ، والآن يُطلقونها على المباني العالية يقولون : برج المعادى ، برج النيل .. الخ ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ (١) ﴾ [البروج]

وقوله سبحانه : ﴿ أَيَّمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ .. (٧٨) ﴾ [النساء]

والبروج : منازل فى السماء يحسب الناسُ بها الاوقات ، ويربطون بينها وبين الحظوظ ، فترى الواحد منهم أول ما يفتح جريدة الصباح ينظر فى باب « حظك اليوم » ، وقد دلت الآيات على أن هذه البروج جعلها الله لتسهل على الناس أمور الحساب .

كما قال سبحانه : ﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ (٥) ﴾ [الرحمن]

وقال تعالى : ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا .. (٩٦) ﴾ [الأنعام]

يعنى : بها تُحسب المواقيت ، فالشمس تعطيك المواقيت اليومية والليلية ، والقمر يدلك على أول كل شهر ؛ لأنه يظهر على جرم معين ، وكيفية مخصوصة تُوضِّح لك أول الشهر ومنتصفه وآخره ، ثم تعطيك الشمس بالظل حساب جزئيات الزمن .

ومعلوم أن فى السماء اثني عشر بُرْجاً جمعها الناظم فى قوله :

حَمَلٌ الثَّوْرُ جَوْزَةٌ السَّرَطَانُ وَرَعَى اللَّيْثُ سَنْبِلَ الْمِيزَانِ
عَقْرَبَ الْقَوْسِ جَدَى دَأْوُ وَحُوتٍ مَا عَرَفْنَا مِنْ أُمَّةٍ السَّرِيَانِ

فهى : الحمل ، والثور ، والجوزاء ، والسرطان ، والاسد ، والسنبلة ، والميزان ، والعقرب ، والقوس ، والجدى ، والدلو ، والحوث . فأولها الحمل ، وآخرها الحوث ، وكلُّ بُرْجٍ يبدأ من يوم ٢١ فى الشهر وينتهى يوم ٢٠ .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴾ [الفرقان] السراج هو المصباح الذى نشعله ليعطى حرارة وضوءاً ذاتياً ، والمراد هنا الشمس ؛ لأن ضوءها ذاتى منها ، وكذلك حرارتها ، على خلاف القمر الذى يضىء بواسطة الأشعة المنعكسة على سطحه ، فإضاءته غير ذاتية ؛ لذلك يقولون عن ضوء القمر : الضوء الحليم ؛ لأنه ضوء بلا حرارة .

والعجيب أن سطح القمر - كما وجدوه - حجارة ، ولما أخذوا منه حجراً ليُجرأ عليه بحوثهم فهل قلَّ ضوء القمر ؟ لا لأن دائرته الكاملة هى التى تعكس إلينا ضوء الشمس وحين تأخذ منه حجراً يعكس لك ما تحته أشعة الشمس .

وفى موضع آخر ، يوضح الحق سبحانه هذه المسألة ، فيقول

تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا ..﴾ (٥) [يونس]
فالضياء هو الذي يأتي من الكوكب ذاتياً ، والنور هو انعكاس الضوء
على جسم آخر ، فهو غير ذاتي .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَن أَرَادَ
أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾ (٦٢)

عرفنا أن الليل : غياب الشمس عن نصف الكرة الأرضية ، والنهار
مواجهة الشمس للنصف الآخر ، والليل والنهار متعاقبان ﴿خِلْفَةً
(٦٢)﴾ [الفرقان] يأتي الليل ثم يعقبه النهار ، كل منهما خلف الآخر ،
وهذه المسألة واضحة لنا الآن ، لكن كيف كانت البداية عندما خلق الله
تعالى الخلق الأول ، فساعتها ، هل كانت الشمس مواجهة للأرض أم
غائبة عنها ؟

إن كان الحق سبحانه خلق الشمس مواجهة للأرض ، فالنهار هو
الأول ، ثم تغيب الشمس ، ويأتي الليل ليخلف النهار ، أما النهار فلم
يُسبق بليل . وكذلك إن كانت الشمس عند الخلق غير مواجهة
للأرض ، فالليل هو الأول ، ولا يسبقه نهار ، وفي كلتا الحالتين يكون
أحدهما ليس خلف الآخر ، ونحن نريد أن تصدق الآية على كليهما .

إذن : لا بد أنهما خلفتا منذ الخلق الأول ؛ ذلك لأن الأرض - كما
عرفنا ولم يعد لدينا شك في هذه المسألة - كروية ، والحق - تبارك
وتعالى - حينما خلق الشمس والقمر الخلق الأول كان المواجه منها
للشمس نهاراً ، والمواجه منها للقمر ليلاً ، ثم تدور حركة الكون ،
فيخلف أحدهما الآخر منذ البداية .

وهذه النظرية لا تستقيم إلا إذا قلنا بكروية الأرض ، وهذه يؤيدها قوله تعالى : ﴿ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ . . ﴾ [يس]

والمعنى أيضاً : ولا النهار سابق الليل ، لكن ذكر الليل : لأنهم كانوا يعتقدون أن الليل خُلِقَ أولاً ، لماذا ؟ لأن الزمن عندهم يثبت بليله ، كما يحدث مثلاً فى الصوم ، فهل تصوم أولاً فى النهار ثم ترى الهلال بالليل ؟ إنما ترى الهلال بالليل أولاً ، فكان رمضان يبدأ يومه بليله .

وما دام الامر كذلك فالليل سابقُ النهار عندهم ، وهذه قضية يعتقدونها ومُسَلِّمة عندهم ، وجاء القرآن وخاطبهم على أساس هذا الاعتقاد : أنتم تعتقدون أن الليل سابقُ النهارِ يعنى : النهار لا يسبق الليل ، نعم لكن : اعلموا أيضاً أن الليل لا يسبق النهار . إذن : المحصلة : لا الليلُ سابقُ النهار ، ولا النهار سابق الليل .

ولو قلنا بأن الأرض مسطوحة لَمَا استقام لنا هذا القول .

لكن أى ليل ؟ وأى نهار ؟ نهارى أنا ، أم نهار المقابل لى ؟ وكل واحد على مليون من الثانية يولد نهار ويبدأ ليل ؛ لأن الشمس حين تغيب عنى تشرق على آخرين ، والظهر عندى يوافقهِ عصر أو مغرب أو عشاء عند آخرين .

إذن : كل الزمن فيه الزمن ، وهذا الاختلاف فى المواقيت يعنى أن نعمة الأذان (الله أكبر) شائعة فى كل الزمن ، فانه تعالى معبود بكل وقت وفى كل زمن ، فأنت تقول : الله أكبر وغيرك يقول : أشهد أن لا إله إلا الله .. وهكذا .

وإن كان الحق - تبارك وتعالى - خلق الليل للسُّبات وللراحة ،

والنهار للسعى وللعمل ، فهذه الجمهرة العامة لكنها قضية غير ثابتة ، حيث يوجد من مصالح الناس ما يتعارض وهذه المسألة ، فمن الناس مَنْ تقتضى طبيعة عمله أن يعمل بالليل كالخبازين والحراس والمرضىين .. إلخ .

فهؤلاء يُسمح لهم بالعمل بالليل والراحة بالنهار ، ولو لم يكن لهؤلاء منفذ لقلنا : إن هذا الكلام متناقض مع كونيات الخلق ؛ لذلك يقول - سبحانه وتعالى - فى آية أخرى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ .. (٢٢) ﴾ [الروم] فتراعى هذه الآية ظروف هؤلاء الذين يضطرون للعمل ليلاً ، وللراحة نهاراً .

وقوله تعالى : ﴿ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكَرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا (٦٢) ﴾ [الفرقان] يعنى : يا مَنْ شغله نهار عمله عن ذكر ربه انتهز فرصة الليل ، ويا مَنْ شغله نوم الليل عن ذكر ربه انتهز فرصة النهار ، وذلك كقول النبى ﷺ : « إن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل »^(١) .

فمَنْ فاته شىء فى ليله فليتداركه فى نهاره ، ومَنْ فاته شىء فى نهاره فليتداركه فى ليله ، وإذا كان الله تعالى يبسط يده بالليل ويبسط يده بالنهار ، وهما مستمران ، فمعنى ذلك أن يده تعالى مبسوط دائماً .

ومعنى ﴿ يَذْكَرُ .. (٦٢) ﴾ [الفرقان] يتعَمَّن ويتأمل فى آيات الله ، فى الليل وفى النهار ، كأنه يريد أن يصطاد الله نعماً يشكره عليها ، على خلاف الغافل الذى لا يلتفت إلى شىء من هذا ، فمن فضل الله علينا

(١) أخرجه الإمام مسلم فى صحيحه (٢٧٥٩) من حديث أبى موسى الأشعري رضى الله عنه ، وكذا أحمد فى مسنده (٢٩٥/٤ ، ٤٠٤) .

أن يُنبِّهنا إلى هذه النعم ، ويلفت نظرنا إليها ؛ لأننا أهل غفلة .
وقوله : ﴿ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴾ (٦٢) [الفرقان] أى : شكرًا ، فهى صيغة
مبالغة فى الشكر .

﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا
خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾ (٦٣)

يعطينا الحق - تبارك وتعالى - صورة للعبودية الحقة ، ونموذجاً
للذين اتبعوا المنهج ، كأنه - سبحانه وتعالى - يقول لنا : دَعُّكُمْ من
الذين أعرضوا عن منهج الله وكذبوا رسوله ، وانظروا إلى أوصاف
عبادى الذين آمنوا بى ، ونفذوا أحكامى ، وصدقوا رسولى .

نقول : عباد وعبيد . والتحقق أن (عبيد) جمع لعبد ، وأن
(عباد) جمع لعابد مثل : رجال جمع راجل : ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ
يَأْتُونَكَ رِجَالًا .. ﴾ (٢٧) [الحج] إذن : عبيد غير عباد .

وسبق أن تحدثنا عن الفرق بين العبيد والعباد ، فكلنا عبيد لله
تعالى : المؤمن والكافر ، والطائع والعاصى ، فما دام يطرأ عليه فى
حياته ما لا يستطيع أن يدفعه مع أنه يكرهه فهو مقهور ، فالعبد
الكافر الذى تمرّد على الإيمان بالله ، وتمرّد على تصديق الرسول ،
وتمرّد على أحكام الله فلم يعمل بها .

فهل بعد أن أُلِّفَ التمرّد يستطيع أن يتمرد على المرض إن
أصابه ؟ أو يستطيع التمرّد على الموت إن حلّ بساحته ؟ إذن : فأنت

(١) الجهل : الطيش والسّفه والتعدى بغير حق . والجهل أيضاً : ضد العلم وهو الخلو من
المعرفة . ويتحدد معنى الجهل بما يناسب المقام . والمقصود بالجاهلين هنا : السفهاء .
[القاموس القويم ١/١٣٤] .

عبد رغماً عنك ، وكلنا عبيد فيما نحن مقهورون عليه ، ثم لنا بعد ذلك مساحة من الاختيار .

أما المؤمن فقد خرج عن اختياره الذي منحه الله في أن يؤمن أو يكفر ، وتنازل عنه لمراد ربه ، فاستحق أن يكون من عباد الله ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ .. (٦٣) ﴾ [الفرقان] فنحن وإن كنا عبيداً فنحن سادة ؛ لأننا عبيد الرحمن ؛ لذلك كانت حيثية تكريم الله لرسوله ﷺ في الإسراء هي عبوديته لله تعالى ، حيث قال : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ .. (١) ﴾ [الإسراء] ، فالعبودية هي علة الارتقاء .

فلما أخلص رسول الله العبودية لله نال هذا القرب الذي لم يسبقه إليه بشر .

لذلك وصف الملائكة بأنهم ﴿ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ (٢٦) ﴾ [الأنبياء] وباستقراء الآيات لم نجد سوى آية واحدة تخالف في ظاهر الأمر هذا المعنى الذي قلناه في معنى العباد ، وهي قوله تعالى في الكلام عن الآخرة : ﴿ أَنْتُمْ أَضَلَّتُمْ عِبَادِي هُنَالًا .. (١٧) ﴾ [الفرقان]

فقال للضالين (عبادي) وهي لا تُقال إلا للطائعين ، لماذا ؟ قالوا : لأن في القيامة لا اختياراً لأحد ، فالجميع في القيامة عباد ، حيث انتفى الاختيار الذي يُميزهم .

والعلماء يقولون : إن العباد تُؤخذ منها العبادية ، وأن العبيد تُؤخذ منها العبودية : العبادية في العباد أن يطيع العابد أمر الله ، وينتهى عن نواهيهِ طمعاً في ثوابه في الآخرة ، وخوفاً من عقابه فيها ، إذن : جاءت العبادية لأخذ ثواب الآخرة وتجنب عقابها .

أما العبودية فلا تنظر إلى الآخرة ، إنما إلى أن الله تعالى تقدّم

بإحسانه على عبده إيجاداً من عدم ، وإمداداً من عدم ، وتربية
وتسخيراً للكون ، فإله يستحق بما قدم من إحسان أن يُطاع بصرف
النظر عن الجزاء في الآخرة ثواباً أو عقاباً .

أما العبودية فهي : ألا ينظر العبد إلى ما قدم من إحسان ، ولا
ما آخراً من ثواب وعقاب ، وإنما ينظر إلى أن جلال الله يستحق أن
يُطاع ، وإن لم يسبق له الإحسان ، وإن لم يأت بعد ذلك ثواب وعقاب .

وإن كانت العبودية مكروهة في البشر كما قال أحد الساسة^(١) : متى
استعبدتم الناس ، وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً ؟ ذلك لأن العبودية
للنفس يأخذ السيد خير عبده ، أما العبودية لله تعالى فعزٌّ وشرف ، حيث
يأخذ العبد خير سيده ، فهي عبودية سيادة ، لا عبودية قهر .

فحين تؤمن بالله يعطيك الله الزمام : يقول لك : إن أردت أن
أذكرك فاذكرني ، وفي الحديث القدسي : « مَنْ ذكرنى فى نفسه
ذكرته فى نفسى ، ومنْ ذكرنى فى ملاء ذكرته فى ملاء خير منهم »^(٢) .

وإن كان - سبحانه وتعالى - يستدعيك إلى خمس صلوات في
اليوم واللييلة ، فما ذلك إلا لتأنس بربك ، لكن أنت حر تأتيه في أى
وقت تشاء من غير موعد ، وأنت تستطيع أن تحدد بدء المقابلة

(١) هو : أحمد عرابي بن محمد عرابي ، زعيم مصرى ، ممن تركت لهم الحوادث ذكراً في
تاريخ مصر الحديث . ولد في قرية « هرية رزنة » (عام ١٨٤١ م) من قرى الزقازيق
بمصر ، جاور في الأزهر سنتين ، ثم انتظم في الجيش سنة (١٨٥٥ م) وكان عمره ١٤
عاماً حتى بلغ رتبة « أميرالاي » في أيام الخديوى توفيق . توفي ١٩١١ م عن ٧٠ عاماً .
انظر (الاعلام للزركلى ١/١٦٨) .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٢٥١/٢ ، ٣٥٤ ، ٤٠٥) ، والبخارى في صحيحه (٧٤٠٥ ،
٧٥٠٥ ، ٧٥٢٧) ، والترمذى في سننه (٣٦٠٣) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .
قال الترمذى : حديث حسن صحيح . وقد شرح الشيخ الشعراوى رحمه الله هذا الحديث
القدسى في سلسلة « الأحاديث القدسية » (١٧/١ - ٢٥) بتحقيقنا .

ونهايتها وموضوعها .. إلخ ، فزمام الأمر فى يدك .

وقد تعلم سيدنا رسول الله خَلَقَ اللهُ ، فكان إذا وضع يده فى يد أحد الصحابة يُسَلِّمُ عليه لا ينزع يده منه حتى يكون هو الذى ينزع يده من يد رسول الله^(١) ، وهذا أدب من أدب الحق - تبارك وتعالى - إذن : فالعبودية لله تعالى عبودية لرحمن ، لا عبودية لجبار .

وأول ما نلاحظ فى هذه الآية أنه تعالى أضاف العباد إلى الرحمن ، حتى لا نظن أن العبودية لله ذلّة ، وأن القرآن كلام رب وُضِعَ بميزان ، ثم يذكر - سبحانه وتعالى - صفات هؤلاء العباد ، صفاتهم فى ذواتهم ، وصفاتهم مع مجتمعهم ، وصفاتهم مع ربهم ، وصفاتهم فى الارتقاء بالمجتمع إلى الطهر والنقاء .

أما فى ذواتهم ، فالإنسان له حالتان هما محل الاهتمام : إما قاعد ، وإما سائر ، ونُخْرِجُ حالة النوم لأنه وقت سكون ، أما حال القعود فالحركة محدودة فى ذاته ، والمهم حال الحركة والمشى ، وهذا هو الحال الذى ينبغى الالتفات إليه .

لذلك يوضح لنا ربنا - عز وجل - كيف نمشى فيقول : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا .. ﴾ (٦٣) [الفرقان]

يعنى : برفق وفى سكينة ، وبلين دون اختيال ، أو تكبر ، أو غطرسة ، لماذا ؟ لأن المشى هو الذى سيُعَرِّضُك لمقابلة مجتمعات متعددة ، وهذا الأدب الربانى فى المشى يُحْدِثُ فى المجتمع استطرافاً إنسانياً يُسَوِّى بين الجميع .

(١) أخرج أبو الشيخ الأصبهاني فى كتابه « أخلاق النبى ﷺ وأدابه » - ص ٢٦ طبعة الدار المصرية اللبنانية ١٩٩٢ . عن أنس بن مالك قال : كان ﷺ إذا صافح رجلاً لم ينزع يده من يده حتى يكون الرجل هو الذى ينزع يده ، ولا يصرف وجهه عنه حتى يكون هو الذى يصرف .

وفى موضع آخر يقول تعالى فى هذه المسألة : ﴿ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ
لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرْحًا .. (١٨) ﴾ [لقمان] ﴿ إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ
وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طَوْلًا (٣٧) ﴾ [الإسراء]

وتصعير الخد أن تُميله كِبْرًا وِبَطْرًا وأصله (الصعر) مرض فى
البعير يصيب عنقه فيسير مائلًا ، وَمَنْ أراد أن يسير مُتَكَبِّرًا مَخْتَلًا
فليتكبر بشيء ذاتى فيه ، وهل لديك شيء ذاتى تستطيع أن تضمنه
لنفسك أو تحتفظ به ؟

إِنْ كُنْتَ غَنِيًّا فَقَدْ تَفْتَقِرَ ، وَإِنْ كُنْتَ قَوِيًّا صَحِيحًا قَدْ يَصِيبُكَ الْمَرَضُ
فَيُقْعِدُكَ ، وَإِنْ كُنْتَ عَزِيزًا الْيَوْمَ فَقَدْ تَذَلَّ غَدًا . إذن : فكل دواعى التَّكَبُّرِ
ليست ذاتية عندك ، إنما هى موهوبة من الله ، فعلام التَّكَبُّرِ إذن ؟

لذلك يقولون فى المثل (اللى يخرز يخرز على وركه) إنما يخرز
على ورك غيره ؟ وأصل هذا المثل أن صانع السروج كان يأتى
بالصبى الذى يعمل تحت يده ، ويجعله يمدَّ رِجْلَهُ ، ويضع السرج
على وركه ، ثم يأخذ فى خياطته ، فرآه أحدهم فَرَقَّ قلبه للصبى فقال
للرجل : إنه ضعيف لا يتحمل هذا ، فإِنْ أَرَدْتَ فَاجْعَلْهُ عَلَى وَرْكَ
أَنْتَ . كذلك الحال هنا ، مَنْ أَرَادَ أَنْ يَتَكَبَّرَ فَلْيَتَكَبَّرْ بِشَيْءٍ ذَاتِي فِيهِ ،
لا بشيء موهوب له .

والمتكبر شخص ضُربَ الحجاب على قلبه ، فلم يلتفت إلى ربه
الاعلى ، ويرى أنه أفضل من خَلْقِ الله جميعاً ، ولو استحضر كبرياء ربه
لاستحى أن يتكبر على خَلْقِ الله ، فتكبره دليل على غفلته عن هذه المسألة .
لذلك يقول الناظم :

قَدَعَ كُلُّ طَاغِيَةٍ لِلزَّمَانِ فَإِنَّ الزَّمَانَ يُقِيمُ الصَّعْرَ

يعنى : سيرى من الزمان ما يُقُومُ اعوجاجه ، ويرغم أنفه .

ومعنى ﴿مَرَحًا.. (١٨)﴾ [لقمان] المرح : الفرح ببطر . والبطر : أن تأخذ النعمة وتنسى المنعم ، وتتنعّم بها ، وتعصى مَنْ وهبك إياها ، إذن : المنهى عنه الفرح المصاحب للبطر ، وإنكار فضل المنعم ، أما الفرح المصاحب للشكر فمحمود ، كما قال تعالى : ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا.. (٥٨)﴾ [يونس]

وفي موضع آخر يُعلّمنا أدب المشى ، فيقول : ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَغْضِضْ مِنْ صَوْتِكَ.. (١٩)﴾ [لقمان]

وقالوا : إن المراد بالمشى الهون ، هو الذى يسير فيه الإنسان على سجيته دون افتعال للعظمة أو الكبر ، لكن دون انكسار وذلة ، وسيدنا عمر - رضى الله عنه - حينما رأى رجلاً يسير متماوتاً ضربه ، ونهاه عن الانكسار والتماوت فى المشية ، وهكذا فمشية المؤمن وَسَطٌ ، لا متكبر ولا متماوت متهاك .

ثم تتحدث الآية بعد ذلك عن صفات عباد الرحمن وعلاقتهم بالناس : ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا.. (٦٣)﴾ [الفرقان] والجاهل : هو السّفِيه الذى لا يزن الكلام ، ولا يضع الكلمة فى موضعها ، ولا يدرك مقاييس الأمور ، لا فى الخلق ولا فى الأدب .

وسبق أن فرّقنا بين الجاهل والامى : الامى هو خالى الذهن ، ليس عنده معلومة يؤمن بها ، وهذا من السهل إقناعه بالصواب . أما الجاهل فعنده معلومة مخالفة للواقع : لذلك يأخذ منك مجهوداً فى إقناعه ؛ لأنه يحتاج أولاً لأن تُخرج من ذهنه الخطأ ، ثم تُدخِل فى قلبه الصواب .

والمعنى : إذا خاطبك الجاهل ، فحذار أن تكون مثله فى الردّ عليه فتسّفه عليه كما سّفه عليك ، بل قرّعه بأدب وقلّ ﴿سَلَامًا (٦٣)﴾ [الفرقان] لتشعره بالفرق بينكما .

والحق - تبارك وتعالى - يُوضِّح في آية أخرى ثمرة هذا الأدب ،
فيقول : ﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ
حَمِيمٌ ﴾ (٣٤) [فصلت]

وما أجمل ما قاله الإمام الشافعي^(١) في هذا المعنى :

إِذَا نَطَقَ السَّفِيهُ فَلَا تُجِبْهُ فَخَيْرٌ مِنْ إِبْجَابَتِهِ السُّكُوتُ^(٢)
فَإِنْ كَلَّمْتَهُ فَرَجَتْ عَنْهُ وَإِنْ خَلَيْتَهُ كَمَدًا يَمُوتُ

فإن اشتد السفيه سفاهة ، وطفى عليك وتجبر ، فلا بدُّ لك من ردِّ
العدوان بمثله ؛ لأنك حكمت عليه ، فلم يتواضع لك ، وظنَّ حُلمك
ضعفًا ، وهنا عليك أن تُريه الفرق بين الضعف وكرم الخلق ،
كالشاعر^(٣) الذي قال :

صَفَحْنَا عَنْ بَنِي ذُهَلٍ وَقَلْنَا الْقَوْمَ إِخْوَانَ
عَسَى الْإِيَامُ أَنْ يُرَى جَعَنَ قَوْمًا كَالَّذِي كَانُوا
فَلَمَا صرَّحَ الشَّرُّ قَامَ سَيِّ وَهُوَ عُرْيَانُ
وَلَمْ يَبْقَ سِوَى الْعُدْوَا ن دَنَاهُمْ كَمَا دَانَسُوا
مَشِينًا مَشِيَةَ اللَّيْثِ غَدَا وَاللَيْثُ غَضْبَانُ

(١) هو : محمد بن إدريس الشافعي المصلي ، أبو عبد الله ، أحد الأئمة الأربعة ، صاحب المذهب
الشافعي ، وإليه نسبة الشافعية ، ولد في غزة بفلسطين (عام ١٥٠ هـ) . زار بغداد مرتين ،
وتصد مصر سنة ١٩٩ هـ فتوفى بها (عام ٢٠٤ هـ) عن ٥٤ عاماً ، وقبره معروف بالقاهرة .
[الاعلام للزركلي ٢٦/٦] .

(٢) هذا البيت ذكره أبو الحسن الماوردي في « أدب الدنيا والدين » (ص ٢٢٦) . ولكن عزاه لعمر
ابن علي . وانظر : ديوان الإمام الشافعي - طبعة مكتبة ابن سينا ١٩٨٨ ص ٢٨ . فقد ورد فيه
هذان البيتان .

(٣) هو : شهل بن شيبان بن زَمان الحنفي ، الشهير بالفند الزماني ، من بني بكر بن وائل ، شاعر
جاهلي ، كان سيد بكر في زمانه ، وفارسها وهو من أهل اليمامة . شهد حرب بكر وتغلب وقد
ناهز عمره المئة . توفى نحو ٧٠ ق هـ . وسُمِّي الفند لعظم خلقته . (الاعلام ١٧٩/٣) .

بَضْرَبَ فِيهِ تَوْهِينٌ وَتَخْضِيعٌ وَإِقْرَانٌ
 وَطَعْنٌ كَفَمِ الزُّقِّ^(١) غَدَا وَالزُّقُّ مَلَانٌ
 وَفِي الشَّرِّ نَجَاةٌ حَيْدٌ مَنْ لَا يُنْجِيكَ إِحْسَانٌ
 وَبَعْضُ الْحِلْمِ عِنْدَ الْجَهْلِ لَللَّذَلَّةِ إِذْءَانَ
 وللإمام على كرم الله وجهه :

إِذَا كُنْتُ مُحْتَاجًا إِلَى الْحِلْمِ إِنِّي إِلَى الْجَهْلِ فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ أُحَوِّجُ
 وَلِي فَرَسٌ لِلْحِلْمِ بِالْحِلْمِ مُلْجَمٌ وَلِي فَرَسٌ لِلْجَهْلِ بِالْجَهْلِ مُسْرَجٌ
 فَمَنْ رَامَ تَقْوِيْمِي فَإِنِّي مُقَوِّمٌ وَمَنْ رَامَ تَعْوِيْجِي فَإِنِّي مُعَوِّجٌ

ومعنى : ﴿ قَالُوا سَلَامًا ﴾ (٦٣) [الفرقان] قالوا : المراد هنا سلام المتاركة ، لا سلام الأمان الذي نقوله في التحية (السلام عليكم) فحين تتعرض لمن يؤذيك بالقول ، ويتعدى عليك باللسان تقول له سلام يعنى : سلام المتاركة .

وبعض العلماء يرى أن كلمة ﴿ قَالُوا سَلَامًا ﴾ (٦٣) [الفرقان] هنا تعنى المعنيين : سلام المتاركة ، وسلام التحية والأمان ، فحين تحلم على السَّفِيهِ فَلَا تُجَارِيهِ تَقْوِلُ لَهُ : لَوْ تَمَادَيْتُ مَعَكَ سَأُوذِيكَ ، وَأَفْعَلُ بِكَ كَذَا وَكَذَا ، فَأَنْتَ بِذَلِكَ خَرَجْتَ مِنْ سَلَامِ الْمِتَارِكَةِ إِلَى سَلَامِ التَّحِيَةِ وَالْأَمَانِ .

وَمَنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴾ (٥٥) [القصص]
 ألم يقل إبراهيم - عليه السلام - لعمه آزر لما أصر على كفره :

(١) الزق : السقاء . وهو كل وعاء اتخذ لشراب ونحوه . وهو من الجلد . [لسان العرب - مادة : زقق] .

﴿سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي.. (٤٧)﴾ [مريم]

والمعنى : لو وقفتُ أمامك لربما اعتديتُ عليك ، وتفاقتُ بيننا المشكلة .

وبعد أن تناولتُ الآيات حال عباد الرحمن في ذواتهم ، وحالهم مع الناس ، تتحدث الآن عن حالهم مع ربهم :

﴿وَالَّذِينَ يَذْكُرُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا (٦٤)﴾

والبيتوتة تكون بالليل ، حين يأوى الإنسان إلى بيته بعد عناء اليوم وسعيه ، وبعد أن تقلب في ألوان شتى من نعم الله عليه ، فحين يأوى إلى مبيته يتذكر نعم الله التي تجلتُ عليه في ذلك اليوم ، وهي نعم ليست ذاتية فيه ، إنما موهوبة له من الله ؛ لذلك يتوجه إليه سبحانه بالشكر عليها ، فيبيت لله ساجداً وقائماً .

كما قال سبحانه : ﴿أَمْ مَنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ.. (٦)﴾ [الزمر]

وقال سبحانه : ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (١٧) وَبِالْأَسْحَارِ (١) هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (١٨)﴾ [الذاريات]

لكن ، أطلبُ الله تعالى مناً ألا نهجع بالليل ، وقد قال في آية أخرى : ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سَابَاتًا (٩)﴾ [النبا]

قالوا : ليس المراد قيام الليل كله ، إنما جزء منه حين تجد عندك النشاط للعبادة ، كما قال الحق سبحانه وتعالى في خطاب النبي ﷺ :

(١) الأسحار : جمع سحر . وهو الجزء الأخير من الليل إلى مطلع الفجر . [القاموس القويم ٣٠٥/١]

﴿ قَمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ۝ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ
الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ۝ ﴾ [المزمل]

حتى قال ابن عباس : مَنْ صَلَّى بعد العشاء ركعتين فأكثر كان
كَمَنْ بَاتَ لله ساجداً وقائماً^(١) ، فربُّك يريد منك أن تذكره قبل أن
تنام ، وأن تتأمل نِعْمَه عليك فتشكره عليها .

وذكر سبحانه حالتي السجود والقيام ﴿ سُجَّدًا وَقِيَامًا ۝ ﴾ [الفرقان]
لأن بعض الناس يصعبُ عليهم أن يسجدوا ، وآخرين يسهل
عليهم السجود ، ويصعب عليهم القيام ، فذكر الله سبحانه الحالتين
ليعدل فيهما .

﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ
إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝ ﴾

هذا القول يناسب عباد الرحمن الذين يفعلون الخيرات ، طمعاً في
الثواب ، وخوفاً من العقاب ، فهم الذين يقولون ﴿ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا
عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝ ﴾ [الفرقان] كلمة (غرام) نقولها
بمعنى الحب والهيام والعشوق ، ومعناها : اللزوم ، أى لازم لهم لا
ينفك عنهم فى النار أبداً ؛ لأن العاقبة إما جنة أبداً ، أو نار أبداً .
فمعنى ﴿ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝ ﴾ [الفرقان] أى : لازماً دائماً ،
ليس مرة واحدة وتنتهى المسألة .

ومنه كلمة (الغريم) ، وهو الذى يلزم المدين لياخذ منه دينه .

(١) عن ابن عمر - رضى الله عنهما - عن النبي ﷺ قال : « مَنْ صَلَّى العشاء الآخرة فى
جماعة ، وصلى أربع ركعات قبل أن يخرج من المسجد كان كعدل ليلة ، نقدر . أورده
المنذرى فى « الترغيب والترهيب » (٢٠٥ / ١) وعزاه للطبرانى فى « المعجم الكبير » .

وكلمة ﴿ اَصْرَفُ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ .. ﴾ (٦٥) [الفرقان] كأنهم متصورون أن جهنم ستسعى إليهم ، وأن بينها وبينهم لداً ، بدليل أنها ستقول : ﴿ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ ﴾ (٦٠) [ق]

ثم تذكر الآيات سبب هذه المقولة :

﴿ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ (٦٦)

ساء الشيء أى : قُبْحٌ ، وَضِيْهُ جِسْنٌ ؛ لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى عَنِ الْجَنَّةِ فِي مَقَابِلِ هَذِهِ الْآيَةِ : ﴿ حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ (٧٦) [الفرقان] وهكذا السوء يلازمه القُبْحُ ، وَالْحُسْنُ يَلْزَمُهُ الْحُسْنُ .

وقال : ﴿ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ (٦٦) [الفرقان] حتى لا يظنوا أن النار فترة وتنتهى ، ثم يخرجون منها ، فهي مستقرهم الدائم ، ومُقامهم الذى لا يفارقونه .

أو أن الحق - سبحانه وتعالى - أراد بهذا نوعين من الناس : مؤمن أسرف فى بعض السيئات ولم يَتُبْ ، أو لم يتقبل الله منه توبته ، فهو فى النار لحين ، والمستقر هنا بمعنى المكان المؤقت ، أما المقام فهو الطويل .

إذن : النار ساءتُ مستقرًا لمن أسرف على نفسه ولم يَتُبْ ، أو لم يتقبل الله توبته ، إنما ليست إقامة دائمة ، والمقام يكون للخالدين فيها أبداً .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ

بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ (٦٧)

الإسراف : تبديد ما تملك فيما عنه غناء ، فلا نقول (مسرف) مثلاً للذى يأكل ليحفظ حياته ؛ لذلك يقول سيدنا عمر - رضى الله

عنه - لولده عاصم^(١): كُلُّ نَصْفِ بَطْنِكَ ، وَلَا تَطْرَحْ ثُوبًا إِلَّا إِذَا اسْتَخْلَقْتَهُ^(٢) ، وَلَا تَجْعَلْ كُلَّ رِزْقِكَ فِي بَطْنِكَ وَعَلَى جِسْدِكَ^(٣) .

والإسراف أن تنفق في غير حلٍّ ، فلا سرف في حلٍّ ، حتى إنَّ أسرف الإنسان في شيء من الترف المباح ، فإنه يؤدي لنفسه بعض الكماليات ، في حين يؤدي للمجتمع أشياء ضرورية ، فالذي لا يرتدى الثوب إلا (مكويًا) كان بإمكانه أن يرتديه دون كَيٍّ ، فكَيُّ الثوب في حقه نوع من الترف ، لكنه ضرورة بالنسبة (للمكوجي) حيث يسرُّ له أكل العيش .

والذي يستقل سيارة أجرة وهو قادر على السير ، أو يجلس على (القهوة) كل يوم ليمسح حذاه وهو قادر على أن يمسه بنفسه ، هذه كلها ألوان من الترف بالنسبة لك ، لكنها ضرورة لغيرك ، فلا يُسمَّى هذا إسرافاً .

وقوله تعالى : ﴿ وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ (٦٧) [الفرقان] أى : بين الإسراف والتقتير ﴿ قَوَامًا ﴾ (٦٧) [الفرقان] يعنى : وسطاً أى : أن الإنفاق وسط بين طرفين ، وقوام الشيء : ما به يقوم ، والحياة كلها تقوم على عملية التوسط بين الإسراف والتقتير .

(١) هو : عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي : شاعر ، كان من أحسن الناس خلقاً ، وكان طويلاً جسيماً ، وهو جد عمر بن عبد العزيز لأمه . ولد ٦ هـ ، وتوفي بالريذة عام ٧٠ هـ عن ٦٥ عاماً . (الاعلام للزركلي ٢/٢٤٨) .

(٢) خَلَقَ الثَّوْبَ خُلُوقًا : يَكِي . وشيء خَلَقَ : بَالَ . [لسان العرب - مادة : خلق] . ومقصود عمر رضى الله عنه أن لا يطرح ابنه ثوباً إلا إذا أصبح قديماً بالياً .

(٣) ذكره القرطبي في تفسيره (٤٩٥١/٧) ، وفيه « ولا تكن من قوم يجعلون ما رزقهم الله في بطونهم وعلى ظهورهم » وقد كان عمر بن الخطاب قدوة لابنه في هذا ، فقد أخرج أبو نعيم في الحلية (٥٣/١) أن الحسن البصري قال : خطب عمر بن الخطاب وهو خليفة وعليه أزار فيه ثنتي عشرة رغبة .

وأذكر ونحن تلاميذ كانوا يُعلّموننا نظرية الروافع ، وكيف نُوسطُ مركزاً على عصا من الخشب ، بحيث يتساوى الذراعان ، ويكونان سواء ، لا تميل إحدهما بالأخرى ، وإذا أرادت إحدهما أن تميل قاومتها الأخرى ، كأنها تقول لها : نحن هنا . فإذا ما علقت ثِقلاً بأحد الذراعين لزمك أن تطيل الأخرى لتقاوم هذا الثقل .

ويروى أن عبد الملك بن مروان^(١) لما أراد أن يُزوّج ابنته فاطمة من عمر بن عبد العزيز اختبره بهذا السؤال ليعرف ميزانه في الحياة : يا عمر ، ما نفقتك ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، نفقتي حسنة بين سيئتين^(٢) ، ثم تلا هذه الآية : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ (٦٧) [الفرقان]

فعلم الخليفة أن زوج ابنته يسير سيّراً يضمن له ولزوجته مقومات الحياة ، ويضمن كذلك المقومات العليا للنفس والمجتمع .

وسبق أن ذكرنا أن الإنسان الذي ينفق كل دخله لا يستطيع أن يرتقى بحياته وحياة أولاده : لأنه أسرف في الإنفاق ، ولم يدخر شيئاً ليبنى مثلاً بيتاً ، أو يشتري سيارة .. الخ .

ومصيبة المجتمع أعظم في حال التقدير ، فمصلحة المجتمع أن تُنفق ، وأن تدخر ، كما قال سبحانه : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ .. ﴾ (٢٩) [الإسراء]

(١) هو : أبو الوليد الأموي ، من أعظم الخلفاء ودهاتهم ، ولد في المدينة ٢٦ هـ ونشأ بها فقيهاً واسع العلم متعبداً ، استعمله معاوية على المدينة وهو ابن ١٦ سنة ، عُيّن في أيامه الدواوين ، وضبطت الحروف بالنقط والحركات وهو أول من صك الدينارين في الإسلام ونقش بالعربية عليها . توفي ٨٦ هـ عن ٦١ عاماً . (الاعلام ٤ / ١٦٥) .

(٢) ذكره القرطبي في تفسيره (٧ / ٤٩٥١) .

وهكذا جعل الله لنا ميزاناً بين الإسراف والتقتير ؛ ذلك لأن المال قوام الحياة ، والذي يُقْتَرُّ يُقْتَرُّ على نفسه وعلى الناس ، فليست له مطلوبات يشتريها ، ويشارك بها في حركة الحياة ، وينتفع بها غيره ، فهذه السلع وهذه الصناعات وهؤلاء العمال ، وأهل الحرف من أين يرتزقون إذن وليس هناك استهلاك ورواج لسلعهم ؟ لا شك أن التقتير يحدث كساداً ، ويحدث بطالة ، وهما من أشد الأمراض فتكاً بالمجتمع . ولو نظرت إلى رغيف العيش ، وهو أبسط ضروريات الحياة ، كم وراءه من عمال وصنّاع وزرّاع ومهندسين ومطاحن ومخازن ومصانع وأفران ، وهب أنك أحجمت مثلاً عنه ، ماذا يحدث ؟

إذن : ربك يريدك أن تنفق شيئاً ، وتدخر شيئاً يتيح لك تحقيق ارتفاعات حياتك وطموحاتها ؛ لذلك خُتِمَتُ الآية السابقة بقوله تعالى :

﴿ فَتَقَعْدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴾ (٢٩)

[الإسراء]

ملوم النفس لما بددت من أموال لم ينتفع بها عيالك ، ومحسوراً حينما ترى غيرك ارتقى في حياته وأنت لم تفعل شيئاً . إذن : فالإنسان ملومٌ إن أسرف ، محسورٌ إن قتر ، والقوام في التوسط بين الأمرين ، وبالحسنة بين السيئتين ، كما قال عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه ، ولذلك قالوا : خير الأمور الوسط .

ثم يقول الحق سبحانه^(١) :

(١) سبب نزول الآية : عن عبد الله بن مسعود قال : سئل رسول الله ﷺ : أي الذنب أكبر ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك . قال : ثم أي ؟ قال : أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك . قال : ثم أي ؟ قال : أن تزاني حليلة جارك . قال عبد الله : وأنزل الله تصديق ذلك : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ .. ﴾ (٦٨) [الفرقان] . أورده ابن كثير في تفسيره (٢٢٦/٣) ، والقرطبي في تفسيره (٤٩٥٢/٧) ، والواحدى في أسباب النزول (ص ١٩٢) . والحديث في الصحيحين البخارى ومسلم وأصحاب السنن .

﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ
النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ
ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ (٦٨)

وهنا قد يسأل سائل : أبعد كل هذه الصفات لعباد الرحمن نفى عنهم هذه الصفة ﴿ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ .. ﴾ (٦٨) [الفرقان] وهم ما اتصفوا بالصفات السابقة إلا لأنهم مؤمنون بالإله الواحد سبحانه ؟ قالوا : هذه المسألة عقيدة وأساس لا بُدَّ للقرآن أن يكررها ، ويهتم بالتأكيد عليها .

ومعنى : ﴿ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ .. ﴾ (٦٨) [الفرقان] أى : لا يدعون أصحاب الأسباب لمسبباتهم ، وهذا هو الشرك الخفى . ومنه قولهم : توكلتُ على الله وعليك . فنقول له : انتبه ليس على شيء ، الأمر كله على الله . فقل : توكلت على الله . وإن أردتَ فقل : تُمَّ عليك^(١) . ونسمع آخر يقول للأمر الهام : هذا على ، والباقي على الله . فجعل الأصل المهم لنفسه ، وأسند الباقي لله ، أيليق هذا والمسألة كلها أصلها وفروعها على الله ؟

إذن : يمكن أن تكون هذه الآية للمفتونين فى الأسباب الذين ينتظرون منها العطاء ، وينسون المسبب سبحانه ، وهذا هو الشرك الخفى .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ .. ﴾ (٦٨) [الفرقان] سبق أن تحدثنا عن الفرق بين الموت والقتل ، وقلنا :

(١) أخرج ابن ماجة فى سننه (٢١١٧) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما قال قال ﷺ : « إذا حلف أحدكم فلا يقل : ما شاء الله وشئت . ولكن ليقل : ما شاء الله ثم شئت . »

إن كليهما تذهب..به الحياة ، لكن فى الموت تذهب الحياة أولاً ، ثم تُنقض البنية بعد ذلك ، أما فى حالة القتل فتُنقض البنية أولاً ، ثم يتبعها خروج الروح . فالموت - إذن - بيد الله عز وجل ، أما القتل فقد يكون بيد البشر .

وهنا نَهَى صريح عن هذه الجريمة ؛ لأنه « ملعون مَنْ يهدم بنيان الله » ويقضى على الحياة التى وهبها الله تعالى لعباده .

وقوله تعالى : ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ .. (٦٨)﴾ [الفرقان] أى : حق يبيح القتل كرجم الزانى حتى الموت ، وكالقصاص من القاتل ، وكقتل المرتد عن دينه ، فإن قتلنا هؤلاء فقتلهم بناء على حق استوجب قتلهم .

فإن قال قائل : فأين حرية الدين إذن ؟ نقول : أنت حر فى أن تؤمن أو لا تؤمن ، لكن اعلم أولاً أنك إن ارتدت عن إيمانك قتلناك ، فأياك أن تدخل فى ديننا إلا بعد اقتناع تام حتى لا تُعرض نفسك لهذه العاقبة .

وهذا الشرط يمثل عقبة وحاجزاً أمام مَنْ أراد الإيمان ويجعله يُفكر ملياً قبل أن ينطق بكلمة الإيمان ويحتاط لنفسه ، إذن : فربك عز وجل يُنبهك أولاً ، ويشترط عليك ، وليس لأحد بعد ذلك أن يقول : أين حرية الدين ؟

وقوله تعالى : ﴿وَلَا يَزْنُونَ .. (٦٨)﴾ [الفرقان] تحدثنا عن هذه المسألة فى أول سورة النور وقلنا : إن الإنسان الذى كرمه الله وجعله خليفة له فى أرضه أراد له الطُّهر والكرامة ، وأن يسكن الدنيا على مقتضى قانون الله ، فلا يُدخل فى عنصر الخلافة شيئاً يخالف هذا القانون ؛ لأن الله تعالى يريد أن يبني المجتمع المؤمن على الطُّهر ويبنيه على عناية المربى بالمربى .

لذلك تجد الرجل يعتنى بولده مطعماً ومشرباً وملبساً ويفديه بنفسه ، لماذا ؟ لأنه ولده من صلبه ومحسوب عليه ، أما إن شك في نسب ولده إليه فإنه يهمله ، وربما فكر في الخلاص منه ، وإن ربى مثل هذا ربى لقيطاً لا أصل له ، وهذا لا يصلح لخلافة الله في أرضه ، ولا لأن يحمل هذا الشرف .

وهذا يدل على أن الفطرة السليمة تأبى أن يوجد في كون الله شخص غير منسوب لأبيه الحق ، من هنا نهى الإسلام عن الزنا ، وجعل من صفات عباد الرحمن أنهم لا يزنون ..

﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ (٦٨) [الفرقان] أثاماً مثل : نکالاً ووزناً ومعنى ، والآثام : عقوبة الإثم والجزاء عليه .

﴿ يَضَعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾

﴿ وَيَخْلَدُ فِيهِ مِثْلَ مَا ﴾ (٦٩)

كيف نفهم مضاعفة العذاب في هذه الآية مع قوله تعالى في آية أخرى : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا .. ﴾ (٤٠) [الشورى]

ويقول سبحانه : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (١٦٠) [الانعام]

الحقيقة لا يوجد تناقض بين آيات القرآن الكريم ، فالذى يرتكب هذه الفعلية يكون أسوة في المجتمع تُجرىء الغير على ارتكاب هذه الجريمة ؛ لذلك عليه وزره كفاعل أولاً ، وعليه وزر من اقتدى به .

كما جاء في قوله تعالى حكاية عن الكافرين : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا

عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ﴿٢٣﴾ [الزحرف] إذن : فوجود الآباء كقدوة للشر يزيد من شر الأبناء ، فكانهم شركاء فيه .

لذلك يقول تعالى فى موضع آخر : ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ..﴾ ﴿٢٥﴾ [النحل]

وقال : ﴿وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ ..﴾ ﴿١٣﴾ [العنكبوت]

فالوزر الأول لضلالهم فى ذاته ، والوزر الآخر : لانهم أضلوا غيرهم ، هذا هو المراد بمضاعفة العذاب .

وقوله تعالى : ﴿وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا﴾ ﴿٦٩﴾ [الفرقان] معنى (مُهَانًا) : حينما وصف القرآن العذاب وصفه مرة بأنه أليم ، ومرة عظيم ، ومرة مُهين . فالذى ينظر إلى إيلام الجوارح يقول : هذا عذاب أليم ؛ لأنه يؤلم كل جارحة فيه ، فالعذاب أمر حسى ، أما الإهانة فأمر معنوى ، ومن الناس مَنْ تؤلمه كلمة تنال من كرامته ، ومنهم مَنْ يُضرب فلا يؤثر فيه .

والخالق - عز وجل - خلق الناس وعلم أزلأ أنهم أبناء أغيار ، ليس معصوماً منهم إلا الرسل ، إذن : فالسيئة مُحتملة منهم .

ومن تمام رحمته تعالى بربوبيته أن فتح باب التوبة لعباده ، لمن أسرف منهم على نفسه فى شىء : لأن صاحب السيئة إنْ يئس من المغفرة استشرى خطره وزاد فسادَه ، لكن إنْ فتحت له باب التوبة والمغفرة عاد إلى الجادة ، واستقام على الطاعة ، وفى هذا رحمة بالمجتمع كله .

يقول تعالى :

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا
فَأُولَئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ
وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٠﴾﴾

فربُّكم كريم ورحيم ، إن تبتُّم تاب عليكم وقبلكم ، فإن قدِّمتم العمل الصالح واشتدَّ ندمكم على ما فات منكم من معصية يُبدل سيئاتكم حسنات.

وللتوبة امران : مشروعيتهما من الله أولاً ، وقبولها من صاحبها ثانياً ، فتشريعيها فضلٌ ، وقبولها فضلٌ آخر ؛ لذلك يقول سبحانه : ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا .. (١١٨)﴾ [التوبة] والمعنى : تاب عليهم بأن شرَّع لهم التوبة حتى لا يستحووا من الرجوع إلى الله .

وقوله تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا .. (٧٠)﴾ [الفرقان] تاب وآمن لمن عمل معصية تُخرجه عن الإيمان ، فالعاصي لم يقارف المعصية إلا في غفلة عن إيمانه ، كما جاء في الحديث الشريف : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن »^(١).

ولو استحضر العاصي جلالَ ربه ما عصاه ، ولتضخمتُ عنده المعصية فانصرف عنها ، وما دام قد غاب عنه إيمانه فلا بدُّ له من تجديده ، ثم بعد ذلك يُوظف هذا الإيمان في العمل الصالح .

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا .. (٧٠)﴾ [الفرقان] فالجزاء

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٢٤٧٥) . وكذا مسلم في صحيحه (٥٧) كتاب الإيمان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

﴿ فَأُولَٰئِكَ يُدَبِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۗ ۖ ﴾ (٧٠) [الفرقان] وليس المراد أن السيئة تُبدَّل فتصير حسنة مباشرة ، إنما يرفع العبد السيئة ويحل محلها التوبة ، وبعد التوبة يضع الله له الحسنه .

وقد أطمعتُ رحمة الله ومغفرته بعض الناس ، حتى قال الشاعر :

مَوْلَايَ إِنِّي قَدْ عَصَيْتُكَ عَامِدًا لَأُرَاكَ أَجْمَلَ مَا تَكُونُ غَفُورًا
وَلَقَدْ جَنَيْتُ مِنَ الذُّنُوبِ كِبَارَهَا ضَمًّا بَعْفُوكَ أَنْ يَكُونَ صَغِيرًا

حتى وصل الحال ببعضهم أن يستكثر من السيئة طمعاً في أن تُبدَّل حسنات ، لكن مَنْ يضمن له أن يعيش إلى أن يتوب ، أو أنه إن تاب قبل الله منه ؟

والعلة النفسية التي تكلم عنها العلماء في هذه المسألة أن الذي ابتعد عن المعصية فلم يقع في شراكها لم يدرك لذة الشهوة ، فلا تأتي على باله ، أما مَنْ خاض فيها ، وذاق لذتها ، وأسرف فيها على نفسه فيعاني كثيراً حينما يحجز نفسه وينأى بها عن معصية الله ، فهذه المعاناة هي التي جعلت له هذه المنزلة .

﴿ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ
يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ۗ ﴾ (٧١)

معنى ﴿ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴾ (٧١) [الفرقان] يعني : توبة نصوحاً ، لا عودة بعدها إلى المعصية ، لا يرجع في توبته كالمستهزئ بربه ، يقول : أ فعل كذا ثم أتوب . وكلمة ﴿ مَتَابًا ﴾ (٧١) [الفرقان] تغنى : العزم ساعة أن يتوب إلا يعود ، والخطر في أن يُقدم العبد على الذنب لوجود التوبة ، فقد يُقبض في حال المعصية ، وقبل أن يُمكنه التوبة^(١) .

(١) قال القفال : يحتمل أن تكون الآية الأولى فيمن تاب من المشركين ، ولهذا قال ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَأَمَّن ۗ ﴾ [الفرقان] ثم عطف عليه من تاب من المسلمين وأتبع توبته عملاً صالحاً . فله حكم التائبين أيضاً . [تفسير القرطبي ٤٩٥٦/٧] .

ثم تذكر الآيات خصلة أخرى من خصال عباد الرحمن :

﴿ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ
مَرُّوا كِرَامًا ﴾ (٧٢)

الزُّور : الشيء الكذب ، ويُزور في الشهادة . أى : يُثبت الحق لغير صاحبه ، لكن نلاحظ أن الآية لم تقل : والذين لا يشهدون بالزور ، مما يدل على أن للآية معنى أوسع من النطق بقول الزور في مجال التقاضى ، حيث تقول عند القاضى : فلان فعل وهو لم يفعل .

فللشهادة معنى آخر : أى : لا يحضرون الزور ، والزور كل ما خالف الحق ، ومنه قوله تعالى فى شهر رمضان : ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ .. ﴾ (١٨٥) [البقرة]

فمعنى ﴿ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ .. ﴾ (٧٢) [الفرقان] أى : لا يحضرون الباطل فى أى لون من ألوانه قولاً أو فعلاً أو إقراراً ، وكل ما خالف الحق .

لذلك يقول الحق سبحانه فى موضع آخر : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴾ (٥٥) [القصص]

ويقول سبحانه : ﴿ وَإِنَّمَا يُنِيبُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (٦٨) [الانعام]

وقال تعالى : ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ .. ﴾ (١٤٠) [النساء]

ومعلوم أن قول الزور والشهادة بغير حق تقلب الحقائق وتضر بالمجتمع ؛ لأنك حين تشهد بالزور تأخذ الحق من صاحبه وتعطيه لغيره ، وهذا يؤدي إلى تعطل حركة الحياة ، وتجعل الإنسان لا يأمن على ثمار تعبهِ وعرقهِ ، فيحجم الناس عن السعى والعمل ما دامت المسألة زوراً في النهاية .

لذلك قال النبي ﷺ : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ الإشراف بالله ، وعقوق الوالدين ، وشهادة الزور ، وكان رسول الله ﷺ متكئاً فجلس ، فما زال يكررها حتى قلنا : ليته سكت »^(١)

لماذا ؟ لأن شهادة الزور تهدم كل قضايا الحق في المجتمع .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَإِذَا مَرُوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ (٧٢) [الفرقان] اللغو : هو الذي يجب في عرف العاقل أن يلغى ويترك ، وهو الهراء الذي لا فائدة منه ؛ لذلك قال فيمن يتركه ﴿ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ (٧٢) [الفرقان] والكرام يقابلها اللئام ، فكأن المعنى : لا تدخل مع اللئام مجال اللغو والكلام الباطل الذي يصادم الحق ليصرف الناس عنه .

ومن ذلك ما حكاه القرآن عن الكفار ليصرفوا الناس عن الاستماع لآيات الذكر : ﴿ لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ .. ﴾ (٢٦) [فصلت]

يعنى : شوشوا عليه حتى لا يتمكن الناس من سماعه ، وهذه شهادة منهم بأنهم لو تركوا آذان الناس على طبيعتها وسجيتهها فسمعت القرآن ، فلا بد أن يفعلوا به ، وأن يؤمنوا به ، ولو لم يكن للقرآن أثر في النفوس ما قالوا هذه المقولة .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٨٧) كتاب الإيمان ، وأحمد في مسنده (٢٧/٥) ، والترمذي في سننه (٢٠١٩) من حديث أبي بكر نفيح بن الحارث ، قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب صحيح .

وقولهم : ﴿وَالْعَوَّا فِيهِ .. (٢٦)﴾ [فصلت] يعنى : وإن سمعتموه يُقرأ فالعُورُ فيه ، وشوَّشوا عليه ، حتى لا يصل إلى الأذان ، لماذا ؟ ألم يؤمن سيدنا عمر لما سمع آيات منه فى بيت أخته فاطمة ؟ لكن لماذا أُنزِل القرآن فى عمر هذه المرة بالذات ، وقد سمعه كثيراً فلم يتأثر به ؟

قالوا : لأن اللجج والعناد يجعل الإنسان يسمع غير سامع ، أما سماع عمر هذه المرة ، فكان بعد أن ضرب أخته فشجَّها ، وسال منها الدم ، فحرك فيه عاطفة الاخوة وحنانها ، ونفض عنه الكبرياء والعناد واللجاج ، فصادف القرآنُ منه نفساً صافية ، وقلباً خالياً من اللدد للإسلام فأسلم .

ألا ترى الكفار يقول بعضهم لبعض عند سماع القرآن - كما حكاه القرآن : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفًا .. (١٦)﴾ [محمد]

يعنى : ما معنى ما يقول ، أو : ما الجديد الذى جاء به ، وهذا على وجه التعجب منهم . فيسرد القرآن : ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى .. (٤٤)﴾ [فصلت]

إذن : فالقرآن واحد ، لكن المُستقبل له مختلف : هذا استقبله بنفس صافية راضية ، وهذا استقبله بلدد^(١) وقلب مُخلق ، فكانه لم يسمع ، فالمسألة مسألة فعل وقابل للفعل ، وسبق أن مثلنا لذلك بمن ينفخ فى يده أيام البرد والشتاء بقصد التدفئة ، وينفخ فى كوب الشاي مثلاً بقصد التبريد ، فالفعل واحد ، لكن المستقبل مختلف .

(١) اللدد : الخصومة الشديدة والالذ : الشديد الخصومة الجدل . [لسان العرب - مادة : لدد] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ
لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴾ (٧٣)

قوله تعالى ﴿ ذُكِّرُوا .. ﴾ (٧٣) [الفرقان] لا تُقال إلا إذا كان المقابل لك الذى تذكره عنده إلفٌ بالذُكر ، وعنده علمٌ به ، والآيات التى تُذَكَّرُ بها لها قدوم أول ، ولها قدوم ثان : القدوم الأول : هو الإعلان الأول بها ، والقدوم الثانى : حين تنسى تُذَكَّرُ بها .

وسبق أن قلنا : إن الآيات تُطلق على معانٍ ثلاثة : إما آيات كونية تُلفت النظر إلى قدرة الله تعالى ، وأنه صانع حكيم .. الخ ، وإما آيات معجزات جاءت لتأييد الرسل وإثبات صدقهم فى البلاغ عن الله ، وإما آيات الذُكر الحكيم ، والتى تُسمى حاملة الأحكام ، وهى تُنبه من الغفلة ، وتُذَكِّرُ الناس .

فالمعنى ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ .. ﴾ (٧٣) [الفرقان] أى : فى القرآن الكريم : ﴿ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴾ (٧٣) [الفرقان] لم يخروا : الخرّ : هو السقوط بلا نظام وبلا ترتيب .

كما جاء فى قوله تعالى : ﴿ فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ .. ﴾ (٢٦) [النحل] فالسقف إن خرَّ يخرّ بلا نظام وبلا ترتيب .

ومنه قوله تعالى فى صفات المؤمنين : ﴿ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴾ (١٠٨) وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَكُونُ .. ﴾ (١٠٩) [الإسراء] لأنهم يخرون بانفعال قسرى ، ينشأ من سماع القرآن .

إنن : حين يُذَكِّرُونَ بآيات الله لم يخرّوا عليها صمًا وعميانًا ، إنما يخرّون وهم مُصغون تمام الإصغاء ، ومبصرون تمام الإبصار .
ثم يقول الحق سبحانه عنهم :

﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا
قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴾ (٧٤)

هذه صفة أخرى من صفات عباد الرحمن ، يطلبون فيها أمرين ﴿ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ .. ﴾ (٧٤) [الفرقان] والذرية لا تأتي إلا بعد الزواج ؛ لذلك جاء الدعاء للازواج ، ثم للذرية .
وكلمة ﴿ قُرَّة .. ﴾ (٧٤) [الفرقان] تُستعمل بمعنيين ، وفى اللغة شىء يسمونه (عامل اشتقاق) يعنى : يشتق اللفظ من معنى عام ، وقد يختلف معناه ، لكن فى النهاية يلتقيان على معنى واحد .

وكلمة (قُرَّة) تأتي بمعنى اللزوم والثبات ، من قَرَّ فى المكان يعنى : لزمه وثبت فيه ، وتأتى بمعنى السرور ؛ والقُرُّ يعنى أيضاً : شدة البرودة ، كما جاء فى قول الشاعر :

أوقد فإن الليل ليل قُرٌّ والريح يا غلام ريح صُرٌّ
عل أن يرى تارك من يمرُّ إن جلبت ضيفاً فانت حرٌّ

فالقُر : البرد ، والقُرور : السكون ، والعين الباردة : دليل السرور ، والعين الساخنة دليل الحزن والألم ، على حد قول الشاعر :

فأما قلوبُ العاشقين فأسخنتُ وأما قلوبُ العازلين^(١) فقوتُ

(١) عزل الشىء يعزله فاعزله : نحاه جانباً فتنحى . [لسان العرب - مادة : عزل] أى : أنهم عزلوا قلوبهم عن العشق والحب والوصال فاستراحت واستقرت قلوبهم .

لذلك يَكُونُ ببرودة العين عن السرور ، وبسخونتها عن الحزن ،
يقولون : رزقنى الله ولداً قَرَّتْ به عيني ، ويقولون : أسخن الله عين
فلان يعنى : أصابه بحُزْنٍ تغلى منه عينه .

ولأن العين جوهرة غالية فى جسم الإنسان فقد أحاطها الخالق
- عز وجل - بعناية خاصة ، وحفظ لها فى الجسم حرارة مناسبة
تختلف عن حرارة الجسم التى تعادل عند ٣٧° ، فلو أخذت العين هذه
الدرجة لانفجرت.

ومن عجيب قدرة الله تعالى أن تكون حرارة العين تسع درجات ،
وحرارة الكبد أربعين ، وهما فى جسم واحد .

فالمعنى ﴿ قُرَّةَ أَعْيُنٍ .. ﴾ (٧٤) [الفرقان] يعنى : اجعل لنا من
أزواجنا ما نُسرُّ به ، كما جاء فى الحديث الشريف عن صفات الزوجة
الصالحة : « ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله خيراً له من زوجة
صالحة : إن أمرها أطاعته ، وإن نظر إليها سرته ، وإن أقسم عليها
أبرته ، وإن غاب عنها نصحتة فى نفسها وماله »^(١)

وهب لنا من ذرياتنا أولاداً ملتزمين بمنهج الله ، لا يَحِيدُونَ عنه ،
ولا يُكْفُونَنَا فوق ما نطيق فى قول أو فعل ؛ لأن الولد إن جاء على
خلاف هذه الصورة كان مصيبة كبرى لوالديه ، بدليل أن الرجل قد
يسرف على نفسه بأنواع المعاصى ، وقد يُقصرُ فى حق الله ، لكن
يحزن إن فعل ولده مثل فعله .

(١) أخرجه ابن ماجة فى سننه (١٨٥٧) من حديث أبى أمامة رضى الله عنه ، قال
اليوصيرى فى زوائده : « فى إسناده على بن يزيد . قال البخارى : منكر الحديث . وعثمان
ابن أبى العاتكة مختلف فيه . والحديث رواه التسانى من حديث أبى هريرة وسكت عليه .
وله شاهد من حديث ابن عمر » .

فالأب قد لا يصلى ، لكن يحثُ ولده على الصلاة ، ويفرح له إنْ
صلى واستقام ، لماذا ؟ لأنه يريد أن يرى وأن يُعَوِّضَ ما فاته من
الخير والجمال فى ابنه ، ولا يحب الإنسان أن يرى غيره أحسن منه
إلا ولده ؛ لأنه امتداده وعَوِّضه فيما فات .

وإنْ أخذنا ﴿قُرَّةَ أَعْيُنٍ .. (٧٤)﴾ [الفرقان] على أنها بمعنى
الاستقرار والثبات ، فالمعنى أن تكون الزوجة على خُلُقٍ وأدبٍ
وجمال ، بحيث تُرضى الزوج ، فلا تمتد عينه إلى غيرها ، وتسكن
عندها لأنها استوفت كل الشروط ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿لَا تَمُدَّنَّ
عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ .. (٨٨)﴾ [الحجر]

وكذلك إنْ وجد صفات الخير والأدب والجمال فى أولاد بحيث
لا تمتد عينه إلى أكثر من ذلك ؛ لأنه يرى فى أولاده كُلَّ تطلعاته ،
وكل ما يتمناه ، فلا يتطلع إلى غيرهم ؛ لذلك حين يمدحون .
يقولون : فلان لم يَعدْ عنده تطلعات ، لماذا ؟ لأنه حَقَّقَ كل ما يريد .
ويقولون فى المدح أيضاً : فلان هذا قَيَّدَ النظر ، يعنى : حين
تراه تسكن عنده عينك ، ولا تتحول عنه لجماله وكمال صفاته .

والولد حين يكون على هذه الصورة ، يريح والديه فى الدنيا وفى
الآخرة ؛ لأنه ولد صالح لا ينقطع برّه بوالديه لموتهما ، إنما يظل باراً
بهما حتى بعد الموت فيدعو لهما . وفى الآخرة يجمعهم الله جميعاً فى
مستقر رحمته : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ
ذُرِّيَّتَهُمْ .. (٢١)﴾ [الطور]

وهكذا كله فى الأزواج وفى الأولاد هبة ومنحة من الله .

ونلاحظ أن بعض الأزواج يعيشون مع أزواجهم على مَضَضٍ ، وربما على كُرْهٍ تحملهم عليه ظروف الحياة والأولاد واستقرار الأسرة ، فإن قلتَ للزوج : إن زوجتك ستكون معك في الجنة يقول : كيف ، حتى في الآخرة ؟! وهو لا يعلم أن الله تعالى سيطهرها من الصفات التي كرهها منها في الدنيا .

قال سبحانه : ﴿ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ ^(١) .. (١٥) ﴾ [آل عمران]

ويقول سبحانه : ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهِونَ (٥٥) هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِمُونَ (٥٦) ﴾ [يس]

وقوله تعالى : ﴿ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا (٧٤) ﴾ [الفرقان] نلاحظ أن الدعوة هنا جماعية ، ومع ذلك لم يقل أئمة ، وذكر إماماً بصيغة المفرد ، فلماذا ؟

قالوا : لأنه تعالى يُنبئنا إلى أن الإمام هو الذي يسير على وَفْقٍ منهج الله ولا يحيد عنه ؛ لذلك إن تعددت الأئمة فهم جميعاً في حُكْمٍ إمام واحد ؛ لأنهم يصدرُونَ عن رب واحد ، وعن منهج واحد لا تحكمهم الأهواء فتُفرِّقهم كالأمراء مثلاً . فجمعهم في القول من كل منهم على حدة ووحدتهم في الإمامة.

(١) قال ابن كثير في تفسيره (٢٥٢/١) : « أي مطهرة من الدنس والخبث والأذى والحيض والنفاس وغير ذلك مما يعترى نساء الدنيا » . ونقل ابن منظور في لسان العرب (مادة : طهر) قول أبي إسحاق في معنى هذه الكلمة في الآية : « معناه أنهن لا يحتجن إلى ما يحتاج إليه نساء أهل الدنيا بعد الأكل والشرب ، ولا يحضن ولا يحتجن إلى ما يُتطهر به ، ومن مع ذلك طامرات طهارة الأخلاق والعفة ، فمطهرة تجمع العهارة كلها لأن مطهرة أبلغ في الكلام من طاهرة » .

ثم يقول الحق سبحانه عن جزاء عباد الرحمن :

﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا^(١)
وَيُلْقَوْنَ فِيهَا كَنْحَافَةً وَسَلَامًا ﴿٧٥﴾﴾

﴿أُولَئِكَ .. ﴿٧٥﴾﴾ [الفرقان] خبر عن عباد الرحمن الذين تقدمت أوصافهم ، فجزاؤهم ﴿يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ .. ﴿٧٥﴾﴾ [الفرقان] وجاءت الغرفة مفردة مع أنهم متعددون ، يحتاج كل منهم إلى غرفة خاصة به .

قالوا : لأن الغرفة هنا معناها المكان العالي الذي يشتمل على غرفات ، كما قال تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ ﴿٣٧﴾﴾ [سبا]

وهذا الجزاء نتيجة ﴿بِمَا صَبَرُوا .. ﴿٧٥﴾﴾ [الفرقان] صبروا على مشاق الطاعات ، وقد أوضح النبي ﷺ هذه المسألة بقوله : « حُقَّتْ الجنة بالمكاره ، وحُقَّتْ النار بالشهوات »^(٢).

فالجنة تستلزم أن أصبر على مشاق الطاعات ، وأن أقدر الجزاء على العمل ، وأستحضره في الآخرة ، فإن ضقت بالطاعات وكذبت بجزاء الآخرة ، فكم العمل إذن ؟

ومتئنا لذلك بالتلميذ الذي يجتهد ويجتهد في دروسه ، لأنه يستحضر يوم الامتحان ونتيجته ، وكيف سيكون موقفه في هذا اليوم ، إذن : لو استحضر الإنسان الثواب على الطاعة لسهلت عليه وهانت عليه متاعبها ، ولو استحضر عاقبة المعصية وما ينتظره من جزائها لابتعد عنها .

(١) الغرفة : الدرجة الرفيعة ، وهي أعلى منازل الجنة وأفضلها ، كما أن الغرفة أعلى مساكن الدنيا . حكاة ابن شجرة . وقال الضحاك : الغرفة الجنة . [ذكره القرطبي ٤٩٦١/٧] .
(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (١٥٢/٣ ، ٢٥٤) ، ومسلم في صحيحه (٢٨٢٢) .
والترمذي في سننه (٢٥٥٩) من حديث أنس رضي الله عنه .

فالتكاليف الشرعية تستلزم الصبر ، كما قال تعالى : ﴿ وَأَسْتَعِينُوا
بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ (٤٥) [البقرة]

فالحق - تبارك وتعالى - يريد منا ألا نعزل التكليف عن جزائها ،
بل ضَعِ الجزء نُصَبَ عينيك قبل أن تُقَدِّمَ على العمل .

لذلك النبي ﷺ يسأل أحد صحابته : « كيف أصبحت يا حارثة^(١) »
فيقول : أصبحت مؤمناً حقاً ، فقال : « إن لكل حق حقيقة ، فما
حقيقة إيمانك ؟ »

قال : عزفتُ نفسي عن الدنيا ، حتى استوى عندي ذهبها
ومدرها^(٢) ، وكأني أنظر إلى أهل الجنة في الجنة يُنعمون ، وإلى أهل
النار في النار يُعذبون .

فالمسألة - إذن - في نظرهم لم تكن غيباً ، إنما مشاهدة ، كأنهم
يرونها من شدة يقينهم بها ؛ لذلك قال له النبي ﷺ : « عرفتَ فالزم^(٣) »

والإمام علي - كرم الله وجهه - يقول : لو كُشِفَ عني الحجاب
ما ازددتُ يقيناً . لماذا ؟ لأنه بلغ من اليقين في الغيب إلى حدِّ العلم
والمشاهدة .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَيُلْقُونَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا ﴾ (٧٥) [الفرقان]

التحية : أن نقول له : إننا نُحيُّك يعني : نريد حياتك بأنسك بناً ،
والسلام : الأمان والرحمة ، لكن ممَّنْ يكون السلام ؟ وردُّ السلام في

(١) هو : الحارث بن مالك الأنصاري . انظر ترجمته في كتاب « الإصابة في تمييز الصحابة -
١٤٧٥) لابن حجر العسقلاني ، وقد ذكر روايات كثيرة لحديثه هذا .

(٢) المدر : قطع الطين اليابس . [لسان العرب - مادة : مدر] .

(٣) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٥٧/١) وعزاه للطبراني في الكبير ، وقال : « فيه ابن
لهيعة وفيه من يحتاج إلى الكشف عنه » .

القرآن الكريم بمعان ثلاثة : سلام من الله ، كما فى قوله تعالى :

﴿ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴾ (٥٨) [يس]

وسلام من الملائكة : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴾ (٢٣)

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ .. (٢٤) [الرعد]

وسلام من أهل الاعراف ، وهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم ،

فلم يدخلوا الجنة ، ولم يدخلوا النار ، وهؤلاء يقولون : ﴿ وَعَلَى

الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ

لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴾ (٤٦) [الاعراف]

إذن : فعباد الرحمن يُلقون فى الجنة سلاماً من الله ، وسلاماً من

الملائكة ، وسلاماً من أهل الاعراف .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ (٧٦)

وسبق أن قال تعالى عن النار ﴿ سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ (٦٦)

[الفرقان] لأنها قبيحة ، ومقابلها هنا ﴿ حَسُنَتْ .. ﴾ (٧٦) [الفرقان]

والمستقر : مكان الإقامة العابرة غير الدائمة ، والمقام : مكان الإقامة

الدائمة ، ومعلوم أن من يدخل الجنة يقيم فيها إقامة أبدية دائمة ، أما

من يدخل النار فقد يخرج منها ، إن كان مؤمناً . فكيف قال عن كل

منهما : مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ؟

قالوا : لأنهم ساعة يأتيهم نعيم وجزاء نقول لهم : ليس هذا هو

النعيم الدائم ، فالمستقر فى نعمة واحدة ، إنما المقام فى نعم أخرى

كثيرة مُترقية مُستعلية ، لدرجة أن الكمالات فى عطاء الله لا تتناهى .

ثم يُنهي الحق سبحانه سورة الفرقان بقوله تعالى :

﴿ قُلْ مَا يَعْبَأُكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ

فَسَوْفَ يَكُونُ لِرَآءَا ۝٧٧﴾

بعد أن تحدث الحق - تبارك وتعالى - عن عباد الرحمن ، وذكر أوصافهم وجزاءهم توجّه إلى الآخرين الذين لم يتصفوا بهذه الصفات ، ولن ينالهم شيء من هذا النعيم ، يقول لهم : إياكم أن تظنوا أن الله تعالى سييالي بكم ، أو يهتم ، أو يكون في معونتكم ؛ لأن الله تعالى لا ييالي إلا بعباده الذين عبدوه حقّ العبادة ، وأطاعوه حقّ الطاعة ، وأنتم خالفتم الأصل الأصيل من إيجاد الخلق ، ولم تحققوا معنى الاستخلاف في الأرض الذي خلقكم الله تعالى من أجله .

فكما أنكم انصرفتم عن منهج الله ولم تعبثوا به ولم تعبدوه ، ولم يكن على بالكم ، فكذلك لا يعبا الله بكم ، ولن تكونوا على ذكر منه سبحانه ، وسوف يهلككم .

وقوله تعالى : ﴿ لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ .. ۝٧٧﴾ [الفرقان] يعني : لولا عبادتكم ، حيث إنها لم تقع ﴿ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ .. ۝٧٧﴾ [الفرقان] أي : بالأصل الأصيل ، وهو أنكم مخلوقون للعبادة ﴿ فَسَوْفَ يَكُونُ لِرَآءَا ۝٧٧﴾ [الفرقان] كما لازمتم أنتم الكفر بي ولم تعبدوني وأصررتم على الكفر ، كذلك يكون الجزاء من جنس العمل لزاماً لكم ، فلا يفارقكم أبداً .

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

سورة الشعراء^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طسّم ١

﴿ طسّم ١ ﴾

[الشعراء]

سبق أن تكلمنا عن الحروف المقطعة في أوائل السور ، وقلنا :
فَرَّقَ بين اسم الحرف ومُسَمَّى الحرف ، مُسَمَّى الباء مثلاً : بَا أو بُو
أو بِي أو إِبُّ في حالة السكون ، إنما اسمها : بَاءٌ مفتوحة ، أو
مضمومة ، أو ساكنة ، لكن حين تنطق هذا الحرف في كَتَبَ - مثلاً -
تقول : كَتَبَ فتنطق مُسَمَّى الحرف لا اسمه .

وَقُلْنَا : في هذه المسألة معان كثيرة ، أيسرها : أن القرآن ، وهو
كلام الله المعجز مُنَزَّلٌ من حُرُوفٍ مثل حروفكم التي تتكلمون

(١) سورة الشعراء هي السورة رقم (٢٦) في ترتيب المصحف الشريف . عدد آياتها ٢٢٧
آية ، وهي سورة مكية في قول الجمهور ، وهي السورة رقم ٤٦ في ترتيب النزول نزلت
بعد سورة الواقعة وقبل سورة النمل [انظر : الإتيان في علوم القرآن للسيوطي ٢٧/١] .
وقد استثنى ابن عباس وقتادة أربع آيات منها نزلت بالمدينة من قوله ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ
الْفَاوُونَ ﴾ [الشعراء] إلى آخر السورة . [ذكره القرطبي في تفسيره ٤٩٦٥/٧] .

بها ، وكلمات مثل التي في لغتكم ، لكن ما الذي جعله متميزاً بالإعجاز عن كلامكم ؟ نقول : لأنه كلام الله ، هذا هو الفرق ، أما الحروف فواحدة .

ولو تأملت لوجدت أن الحروف المقطعة في أوائل السور مجموعها أربعة عشر حرفاً^(١) ، هي نصف الحروف الهجائية ، مرة يأتي حرف واحد ، ومرة حرفان ، ومرة ثلاثة أحرف ، ومرة أربعة أحرف ، ومرة خمسة أحرف . وهذا يدلنا على أن القرآن مُعْجِزٌ ، مع أنه بنفس حروفكم ، وبنفس كلماتكم .

وسبق أن ضربنا لتوضيح هذه المسألة مثلاً : هَبْ أنك أردت أن تختبر جماعة في إجادة النسج مثلاً ، فأعطيت أحدهم صوفاً ، والثاني حريراً ، والثالث قطناً ، والرابع كتاناً ، فهل تستطيع أن تحكم على دقة نسج كل منهم وأيهما أرقّ وأجمل ؟ بالطبع لا تستطيع ؛ لأن الحرير أنعم وأرقّ من القطن ، والقطن أرقّ من الصوف ، والصوف أرقّ من الكتان ، فإن أردت تمييز الدقة والمهارة في هذه الصنعة فعليك أن تُوحّد النوع .

إذن : سرّ الإعجاز في القرآن أن تكون مادته ومادة غيره من الكلام واحدة ، حروفاً وكلمات ؛ لذلك كثيراً ما يقول الحق - تبارك وتعالى - بعد الحروف المقطعة :

(١) هذه الحروف الأربعة عشرة يجمعها قولنا : نص حكيم قاطع له سر . قال الزمخشري : هذه الحروف الأربعة عشرة مشتملة على أصناف أجناس الحروف يعني : من المهموسة والمجهورة ، ومن الرخوة والشديدة ، ومن المطبقة والمفتوحة ، ومن المستعلية والمنخفضة . ومن حروف القلقة ، فسبحان الذي دقت في كل شيء حكمته . [قاله ابن كثير في تفسيره ٢٧/١] .

﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ (٢)

أى : أن الكتاب المبين مُكوّن من مثل هذه الحروف ، والله تعالى معانٍ أخرى ، فيها مرادات له سبحانه ، لعلّ الزمن يكشف لنا عنها .. والقرآن كلام الله ، وصفاته لا تتناهى فى الكمال ، فإن استطعت أن تصف الأشياء ، هذا كذا ، وهذا كذا فهذه طاقة البشر والعقل البشرى . أمّا آيات الله فى كتابه المبين فهى الآيات الفاصلة التى لها بدءٌ ولها نهاية ، وتتكوّن منها سور القرآن .

ومعنى ﴿ الْمُبِينِ ﴾ (٢) [الشعراء] الواضح المحيط بكل شيء ، كما قال سبحانه فى آية أخرى : ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ .. ﴾ (٣٨) [الأنعام]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٢)

هذه هى التسلية لرسول الله ﷺ ؛ لأنه حمل نفسه فى تبليغ الرسالة فوق ما يُطبق ، وفوق ما يطلبه الله منه حرصاً منه على هداية الناس ، وإرجاعهم إلى منهج الله ؛ ليستحقوا الخلافة فى الأرض ، ولأن من شروط الإيمان أن تحب لأخيك ما تحب لنفسك^(١) .

والحق - تبارك وتعالى - يُسألُ رسوله ﷺ ، كما قال له فى سورة الكهف : ﴿ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾ (٦) [الكهف]

(١) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ : « الذى نفسى بيده . لا يؤمن عبد حتى يحب لجاره - أو قال : لأخيه - ما يحب لنفسه » . حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (١٣) . وكذا مسلم فى صحيحه (٤٥) كتاب الإيمان .

كَأَنْ تَرَى وَلَدَكَ يُرْهِقُ نَفْسَهُ فِي الْمَذَاكِرَةِ ، فَتَشْفِقُ عَلَيْهِ أَنْ يُهْلِكَ نَفْسَهُ ، فَأَنْتَ تَعْتَبُ عَلَيْهِ لِصَالِحِهِ ، كَذَلِكَ الْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَعْتَبُ عَلَى رَسُولِهِ شَفَقَةً وَخَوْفًا عَلَيْهِ أَنْ يُهْلِكَ نَفْسَهُ .

وَمَعْنَى ﴿بَاخِعٌ .. (٣)﴾ [الشعراء] البخع : الذُّبْحُ الَّذِي لَا يَقْتَصِرُ عَلَى قَطْعِ الْمَرِيِّ وَالْوُدْجِينَ^(١) ، إِنَّمَا يَبَالِغُ فِيهِ حَتَّى يَفْصِلَ الْفَقْرَاتِ ، وَيُخْرِجُ الذُّخَاعَ مِنْ بَيْنِهَا ، وَالْمَعْنَى : تَحْزَنُ حِزْنًا عَمِيقًا يَسْتَوْلِي عَلَى نَفْسِكَ حَتَّى تَهْلِكَ ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى الْمَشَقَّةِ الَّتِي كَانَ يَعْانِيهَا الرَّسُولُ ﷺ مِنْ تَكْذِيبِ قَوْمِهِ لَهُ .

وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ ، يَقُولُ سُبْحَانَهُ لِرَسُولِهِ ﷺ : ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ .. (٨)﴾ [فاطر] فَهَذَا أَمْرٌ نَهَائِي وَاضِحٌ ، وَنَهَى صَرِيحٌ ، بَعْدَ أَنْ لَفَتْ نَظْرَهُ بِالْإِنْكَارِ ، فَقَالَ : ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسُكَ .. (٣)﴾ [الشعراء]

وَقَدْ نَبَّهَ اللَّهُ تَعَالَى رَسُولَهُ فِي عِدَّةٍ مَوَاضِعٍ حَتَّى لَا يُحْمَلَ نَفْسَهُ فَوْقَ طَاقَتِهَا ، فَقَالَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ (٤٠)﴾ [الرعد]

وَقَالَ : ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ (٢٢)﴾ [الغاشية]

وَقَالَ : ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ .. (٤٥)﴾ [ق]

فَالْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَقُولُ لِرَسُولِهِ : يَسُرُّ عَلَى نَفْسِكَ ، وَلَا تُكَلِّفُهَا تَكْلِيفًا شَاقًّا مُضْنِيًّا ، وَالْعِتَابُ هُنَا لِصَالِحِ الرَّسُولِ ، لَا عَلَيْهِ .

(١) الودجان : عرقان متصلان من الرأس إلى السُّحُرِّ . والجمع أوداج . وهي عروق تكتنف الطقوم فإذا فُصِدَ وَتَّجَّ ، [لسان العرب - مادة : ودج] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّمَا نُنزِلُ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ
أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ۝٤﴾

والآية هنا ليست آية إقناع للعقول ، إنما آية تُرغمهم وتُخضع رقابهم ، وتُخضع البنية والقالب ، وهذا ليس كلاماً نظرياً يُقال للمكذابين ، إنما حقائق وقعت بالفعل في بني إسرائيل . واقرأ إن شئت قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ .. (١٧١) ﴾ [الاعراف]

فأخذوا ما آتيناهم بقوة ، لماذا ؟ بالآية التي أرغمتهم وأخضعت قلوبهم ، لكن الحق - تبارك وتعالى - كما قلنا - لا يريد بالإيمان أن يُخضع القوالب ، إنما يريد أن يُخضع القلوب باليقين والاتباع .

فلو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً ، لا يتخلف منهم أحد ، بدليل أنه سبحانه خلق الملائكة لا يعصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون ، وبدليل أنه سبحانه بعث رسلاً وعصمهم ، ولم يجعل للشيطان سبيلاً عليهم ، وبدليل أن الشيطان بعد أن تعهد أن يُغوي بني آدم ليكونوا معه سواء في المعصية قال له : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ .. (٤٢) ﴾ [الحجر]

والشيطان نفسه يقول : ﴿ فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٢) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ (٨٣) ﴾ [ص]

إذن : لو أراد سبحانه لجعل الناس جميعاً مؤمنين وما عَزَّ عليه ذلك ، لكنه أراد سبحانه أن يكون الإيمان باختيار المؤمن ، فيأتي ربه طواعية مختاراً .

حتى فى أمور الدنيا وأهلها ، قد ترى جباراً يضرب الناس ،
ويُخضعهم لأمره ونهيه ، فيطيعونه طاعةً قوالب ، إنما يستطيع أن
يُخضع بجبروته قلوبهم !؟

وقال : ﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ (٤) ﴾ [الشعراء] خَصَّ الأَعْنَاقُ ؛
لأنها مظهر الخضوع ، فأول الخضوع أن تلوى الأَعْنَاقُ ، أو الأَعْنَاقُ
تُطَلَّقُ عند العرب على وجوه القوم وأعيانهم ؛ لذلك يقولون فى
التهديد : هذه مسألة تضيع فيها رقاب .

والمراد : الرقاب الكبيرة ذات الشان ، لا رقاب لمامة القوم ،
والضعفاء ، أو العاجزين . ومثلها كلمة صدور القوم يعنى : أعيانهم
والمقدمين منهم الذين يملأون العيون .

والمعنى : فأنت لا تُخضع الناس ؛ لأنى لو أردتُ أن أخضعهم
لأخضعتهم ؛ لذلك يقول تعالى فى آية أخرى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ
فِي الأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تُكْرَهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٩٩) ﴾ [يونس]
فإذا كان ربك لا يُكره الناس على الإيمان ، أفَتُكرههم أنت ؟
ولماذا الإكراه فى دين الله ؟ إن الحق - تبارك وتعالى - يوالى تنزيل
القرآن عليهم - آية بعد آية - فلعل نجماً من نجومه يصادف فراغاً ،
وقلباً صافياً من الموجدة على رسول الله فيؤمن .

لكن هيهات لمثل هؤلاء الذين طُبعوا على اللدد والعناد والجحود
أن يؤمنوا ؛ لذلك يقول الله عنهم : ﴿ جَعَدُوا بِهَا وَأَسْتَيْقَنَتَهَا أَنْفُسُهُمْ
ظُلْماً وَعُلُوءاً .. (١٤) ﴾

[النمل]

وقال عنهم :

﴿ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ
إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴾

قوله ﴿ مُحَدَّثٍ .. ﴾ (٥) [الشعراء] يعنى : جديد على أذهانهم :
لأننا لا نلفتهم بآية واحدة ، بل بآيات الواحدة تلو الأخرى : ﴿ إِلَّا
كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴾ (٥) [الشعراء]

فكلما جاءتهم آية كذبوها ، وهذا دليل على اللدد والعداوة التى
لا تفارق قلوبهم لرسول الله ﷺ ، بحيث لا يصادف نجم من القرآن
قلوباً خالية ، فكان عداوتهم لك يا محمد منعتهم من الإيمان بالقرآن ،
فهم مستعدون للإيمان بالقرآن إن جاء من غيرك .

اليسوا هم القائلين : ﴿ لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ
عَظِيمٍ ﴾ (٣١) [الزخرف]

إذن : فاللدد والخصومة ليست فى منهج الله ، إنما فى شخص
رسول الله : لذلك ربُّكَ يُعزِّبُكَ ويحرص عليك : ﴿ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لِيَحْزَنُكَ
الَّذِي يَقُولُونَ .. ﴾ (٣٢) [الانعام] مرة ساحر ، ومرة مجنون .. إلخ .
انظر إلى التسلية : ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ .. ﴾ (٣٣) [الانعام] فأنت عندهم
صديق وأمين ﴿ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ (٣٣) [الانعام]

وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴾ (٥) [الشعراء] أى : فى
غياب ولدِّد ، وهل هناك أشدَّ لَدَدًا من قولهم : ﴿ النَّهْمُ إِنْ كَانَ هَذَا
هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ
أَلِيمٍ ﴾ (٣٢) [الانفال]

بدل أن يقولوا : اهدنا إليه !!

﴿ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَاتِهِمْ أَنْبَتُوا مَا كَانُوا
يَلْمِئْنَ بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ (٦)

أى : كلما جاءهم ذكْر من الرحمن ، وآية من آياته أصروا على
تكذيبها ﴿ فَسَيَاتِهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ (٦) [الشعراء]
كما جاء فى آيات أخرى : ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيُّ مُنْقَلَبٍ ^(١)
يَنْقَلِبُونَ ﴾ (٢٢٧) [الشعراء]

وقال : ﴿ وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ ﴾ (٨٨) [ص]
يعنى : غدا تعلمون عاقبة تكذيبكم ، فأيات الله تسير أمامكم ، فكل
يوم يزداد المؤمنون بمحمد ، ويتناقص عدد الكافرين ، كل يوم تزداد
أرض الإيمان ، وتراجع أرض الكفر .

ألم يقل الحق سبحانه وتعالى لهم : ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ
نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا .. ﴾ (٤٤) [الانبيا]

فهذه - إذن - مقدمات ترونها بأعينكم ، وكان ينبغى عليكم أن
تأخذوا منها عبرةً وعظةً ، فبوادى نجاح الدعوة وظهور الدين واضحة .
هذا معنى : ﴿ فَسَيَاتِهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ (٦) [الشعراء]
فليتهم اقتصروا على التكذيب والإصرار عليه ، إنما تعدى الأمر
منهم إلى الاستهزاء بالرسول وبكلام الله ، ألم يقولوا على سبيل
الاستهزاء : ﴿ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴾ (٤١) [الفرقان]

(١) المنقلب : مصدر ميمي بمعنى الانقلاب . والانقلاب إلى الله : المصير إليه والتحول
والمنقلب : مصير العباد إلى الآخرة . [لسان العرب - مادة : قلب] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿أُولَئِكَ يَرْوُونَ إِلَى الْأَرْضِ كَمَا أَنْبَأْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٧﴾﴾

لَمَّا لم يفلح الذكر المُحَدَّث والآيات المتجددة مع هؤلاء المعاندين فلم يَرْعَوْا . رَدَّهم الله تعالى إلى الآيات الكونية الظاهرة لهم والتي سبقتهم في الوجود ، آيات في السماء : الشمس والقمر والنجوم ، وآيات في الأرض : البحار والقفار والجبال والنبات والحيوان .

وكلها آيات كونية لم يدعها أحد منهم ، بل جاء الإنسان إلى الوجود وطراً عليها ، وقد سبقته هذه الآيات التي يراها : الكبير والصغير ، والرجل والمرأة ، والعاقل وغير العاقل ، ألا ينظرون فيها نظرة اعتبار ، فيسالون عن مبدعها ؟

ضربنا لذلك مثلاً بالإنسان الذي انقطعت به السبل في صحراء جرداء حتى أشرف على الهلاك ، فأخذته سنة فنام ، ولما استيقظ وجد في هذا المكان المنقطع مائدة ، عليها أطايب الطعام والشراب ، ألا ينبغي عليه قبل أن تمتد يده إلى هذا الطعام أن يسأل نفسه من الذي أعده له ؟

كذلك الإنسان طراً على كون مُعَدَّ لاستقباله ، وعلى وجود لا تتناوله قدرته ، ولا سلطان له عليه ، فهو لا يتناول الشمس مثلاً ليوقدها ولم يدع هذه الآيات الكونية أحد ، ألا يدل ذلك على الخالق عز وجل - ويوجب علينا الإيمان به ؟

لذلك يقول سبحانه ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ .. (٢٥)﴾ [لقمان]

وقال : ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ .. (٨٧)﴾ [الزخرف]

ولو تأمل الإنسان في (اللمبة) الصغيرة التي تضيء غرفة ، ولها عمر افتراضى لا يتعدى عدة أشهر وهي عُرْضَةٌ للكسر وللإعطال ، ومع ذلك تكاتف في صناعتها فريق من المهندسين والعمال والفنيين ، وكثير من الآلات والعدد ، ومع ذلك نُورُخ لمخترع المصباح ، ونعرف تاريخه ، وكيفية صنعه .. إلخ . نعرف مخترع (التليفون والراديو) و ..

أليس من الأوّلى أن ننظر ونتأمل في خلق الشمس ، هذا الكوكب العظيم الذى يضيء الدنيا كلها ، دون وقود ، أو قطعة غيار ، أو عطل طوال هذه المدد المتعاقبة ؟

فإذا ما جاء رسول ، وقطع على الناس هذه الغفلة ، وقال لهم : أَلَا أُنبئُكُمْ بمنْ خلق كل هذا ؟ إنه الله . كان يجب عليهم أن يُعيروه آذانهم ويؤمنوا .

هنا يقول تعالى : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ .. (٧)﴾ [الشعراء] وهى آية ظاهرة أمام أعينهم ، يرونها هامة جرداء مُقْفرة ، فإذا نزل عليها الماء أحيها الله بالنبات ، ألم ينظروا إلى الجبال والصحراء بعد نزول المطر ، وكيف تكتسى ثوباً بديعاً من النبات بعد قَصل الشتاء .

ألم يسألوا أنفسهم : مَنْ نقل هذه البذور وبذرها فى الجبال ؛ لذلك يقول سبحانه فى موضع آخر : ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (٥)﴾ [الحج]

وقوله تعالى هنا : ﴿ كَمْ أَنْبَتَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴾ (٧) ﴿
[الشعراء] كم : خبرية تفيد الكثرة ، جاءت بصيغة الاستفهام للتقرير ،
كما تقول لصاحبك : كم أحسنتُ إليك ، بدل أن تُعدّد مظاهر إحسانك
إليه ، فتسأله لأنك واثق أن الإجابة في صالحك ، فالكلام بالإخبار
دَعْوَى منك ، لكن الإجابة على سؤال إقرار منه . فالمعنى : أن نبات
الأرض كثير يفوق الحصر .

والزوج : الصنف ، والزوج أيضاً الذكر أو الانثى ، والبعض من
العامّة يظن أن الزوج يعنى الاثنين وهذا خطأ ، فالزوج واحد معه
مثله ، كما في قوله سبحانه : ﴿ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْرِ
اثْنَيْنِ قُلْ الذَّكْرَيْنِ حَرَمٌ أَمْ الْأُنثَيْنِ أَمْ اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ نَبِّئُونِي
بِعَلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (١٤٣) ﴿ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ . ﴾ (١٤٤) ﴿ [الأنعام]

فهذه أربعة أصناف ، فيها ثمانية أزواج ، فالزوج فرد واحد معه
مثله ، فلا تقول زوج أحذية . بل زَوْجاً أحذية . والحق سبحانه
وتعالى يقول : ﴿ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزُّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴾ (٤٥) ﴿ [النجم]

وكذلك النبات لا بُدَّ فيه من ذكورة وأنوثة ، وإن كانت غير
واضحة فيه كله كما هي واضحة مثلاً في النخل ، ففيه ذكر نُلُقْح منه
الانثى لتثمر ، وكذلك شجرة الجميز منها ذكر وأنثى . لكن لم ترَ
ذكورة وأنوثة في الجوافة مثلاً أو في الليمون ، لماذا ؟

قالوا : مرة توجد الذكورة والأنوثة في الشيء الواحد كعود الذرة
مثلاً ، قبل أن يُخْرَج ثمرته تخرج سنبله في أعلاه تحمل لقاح
الذكورة ، وحينما يهبها الريح يقع اللقاح على شُرَابية (كوز) الذرة ،
وتتم عملية التلقيح . وقد تكون الذكورة والأنوثة في شيء لا تعرفه
أنت كالمانجو والتفاح مثلاً ، فلم نعلم لها ذكراً وأنثى .

لكن الحق تعالى قال : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ .. ﴾ (٢٢) [الحجر]

وقال : ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجِينَ .. ﴾ (٤٩) [الذاريات]

ثم وصف الزوج بأنه ﴿ كَرِيمٌ ﴾ (٧) [الشعراء] فماذا يعنى الكرم هنا ؟ قالوا : لانك إذا أخذت الثمرة الواحدة ونظرت وتأملت فيها لوجدت لها صفات متعددة ونعماً كثيرة ، كما قال سبحانه : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا .. ﴾ (٢٤) [إبراهيم] وهى نعمة واحدة بصيغة المفرد ولم يقل نعم الله .

قالوا : لان الحق - عز وجل - يريد أن يلفتنا إلى أن كل نعمة واحدة لو استقصيت عناصرها وتكوينها لوجدت فى طياتها نعماً لا تُعدُّ ولا تُحصَى .

فمعنى ﴿ كَرِيمٌ ﴾ (٧) [الشعراء] يعنى : كثير العطاء وكثير الخيرات.

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (٨)

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ .. ﴾ (٨) [الشعراء] أى : فى آية الإنبات ، وكل زوج كريم يخرج من الأرض ﴿ لآية .. ﴾ (٨) [الشعراء] شىء عجيب ودلالة واضحة على مكوّن حكيم يعمل الشىء بقصد ونظام ، ينبغى أن تلفتنا إلى قدرة الخالق - عز وجل - .

﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (٨) [الشعراء] يعنى : مع كل هذه الآيات لم يؤمنوا ، إلا القليل منهم كما قال تعالى فى آية أخرى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ (١٠٥) [يوسف] مع أنك لو تأملت آية واحدة لكانت كافية لأن تلفتك إلى الله .

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ الْوَاحِدُ

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٩﴾ ﴾

جاء الحق تبارك وتعالى هنا بصفة ﴿ الْعَزِيزُ .. ﴾ (٩) ﴿ [الشعراء] بعد أن قال ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (٨) ﴿ [الشعراء] لنعلم أن الذين كفروا لم يكفروا رَغْمًا عن الله ، إنما كفروا بما أودع الله فيهم من الاختيار .

فهو سبحانه الذي أعانهم عليه لَمَّا أحبوه وأصروا عليه ؛ لأنه تعالى ربُّهم ، بدليل أنه تعالى لو تركهم مجبرين مرغمين ما فعلوا شيئاً يخالف منهج الله أبداً ، وبدليل أنهم مجبرون الآن على أشياء ومقهورون في حياتهم في مسائل كثيرة ، ومع ذلك لا يستطيع أحد منهم أن يخرج على شيء من ذلك .

فمع إلفهم العناد والتمرد على منهج الله ،، أيسطيع أحدهم أن يتأبى على المرض ، أو على الموت ، أو على الأقدار التي تنزل به ؟ أ يختار أحد منهم يوم مولده مثلاً ، أو يوم وفاته ؟ أ يختار طوله أو قوته أو ذكاه ؟

لكن لما أعطاهم الله الصلاحية والاختيار اختاروا الكفر ، فأعانهم الله على ما أحبُّوا ، وختم على قلوبهم حتى لا يخرج منها كفر ، ولا يدخلها إيمان .

وكلمة ﴿ الْعَزِيزُ .. ﴾ (٩) ﴿ [الشعراء] تعنى : الذى لا يُغْلَب ولا يُقَهَر ، لكن هذه الصفة لا تكفى فى حقه تعالى ؛ لأنها تفيد المساواة للمقابل ، فلا بدُّ أن نزيد عليها أنه سبحانه هو الغالب أيضاً .

لذلك يقول سبحانه وتعالى : ﴿ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ .. ﴾ (٢١) ﴿
[يوسف] فإله تعالى عزيز يَغْلِبُ ولا يُغْلَبُ .

ومثال ذلك قوله تعالى : ﴿ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ .. ﴾ (١٤) ﴿ [الأنعام]
وقوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ
عَلَيْهِ .. ﴾ (٨٨) ﴿ [المؤمنون]

ثم يذكر سبحانه بعدها صفة الرحمة ، فهو سبحانه مع عزته
رحيم ، إنه تعالى رحيم حين يَغْلِبُ ، ألم يتابع لهم الآيات ويدعُهم إلى
النظر والتأمل ، لعَلَّهم يثوبون إلى رُشدِهم فيؤمنوا ؟ فلما أصرُّوا على
الكفر أمهلهم ، ولم يأخذهم بعذاب الاستئصال ، كما أخذ الأمم
الأخرى حين كذبت رسلها .

كان الرسل قبل محمد ﷺ يُبْلِغُونَ الدعوة ، ويُظهرون المعجزة ،
فَمَنْ لم يؤمن بعد ذلك يعاقبه الله ، كما قال سبحانه : ﴿ فَكُلًّا أَخَذْنَا
بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ
خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا .. ﴾ (٤٠) ﴿ [العنكبوت]

أما أمة محمد ﷺ فقد قال تعالى في شأنها : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ
لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ (٣٣) ﴿ [الأنفال]

وقال هنا : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ (٩) ﴿ [الشعراء] فالحق
- تبارك وتعالى - في كل هذه الآيات يُسَلِّي رسوله ﷺ ، ويعطيه
عبرةً من الرسل الذين سبقوه ، فليس محمد بدعاً^(١) في ذلك ، ألم يقل

(١) بدع : بديع أو عجيب . يقال : فلان بدع في الأمر . أى : أول من فعله . قال تعالى : ﴿ قُلْ
مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ .. ﴾ (٩) ﴿ [الاحقاف] أى : ما كنت غريباً ولا عجيباً ولا كنت على غير
مثال سابق . فإنا مثل الرسل السابقين . [القاموس القويم ٥٧/١] .

له ربه : ﴿يَنْحَسِرَةٌ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٢٠﴾﴾ [يس] فالمسألة - إذن - قديمة - قدم الرسالات .

لذلك ، ياخذنا السياق بعد ذلك إلى موكب النبوات ، فيذكر الحق سبحانه لرسوله ﷺ طرفاً من قصة نبي الله موسى :

﴿وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾﴾

الحق - تبارك وتعالى - يقصُّ علي رسوله قصص الأنبياء ، وهو أحسن القصص لحكمة : ﴿وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ .. ﴿١٢٠﴾﴾ [هود]

لأن رسول الله ﷺ مرَّ بمعارك كثيرة مع الكفر ، فكان يحتاج إلى تثبيت مستمر كلما تعرض لشدة ؛ لذلك تكرر القصص القرآني لرسول الله على مدى عمر الدعوة ، والقصص القرآني لا يراد به التاريخ لحياة الرسل السابقين ، إنما إعطاء النبي محمد ﷺ عبرةً وعظةً بمن سبقه من إخوانه الرسل ؛ لذلك كانت القصة تأتي في عدة مواضع ، وفي كل موضع لقطة معينة تناسب الحدث الذي نزلت فيه .

وهنا يقول سبحانه : ﴿وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ .. ﴿١٠﴾﴾ [الشعراء] يعني : اذكر يا محمد ، إذ نادى ربك موسى أي : دعاه . لكن لماذا بدأ بقصة موسى عليه السلام بالذات ؟

قالوا : لأن كفار مكة كفروا بك أنت ، فلا تحزن ؛ لأن غيرهم كان أفضح منهم ، حيث ادعى الألوهية ، وقال : ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي .. ﴿٣٨﴾﴾ [القصص]

والسياق هنا لم يذكر : أين ناداه ربه ، ولا متى ناداه ، وبدأ الحوار معه مباشرة ، لكن في مواضع أخرى جاء تفصيل هذا كله .

ثم يأتى الأمر المباشر من الله تعالى لنبيه موسى : ﴿ أَنْ أَنْتِ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [الشعراء] ١٠ : الذين ظلموا أنفسهم ، بأن جعلوا لله تعالى شريكاً ، والشرك قِمْمَةٌ الظلم ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [١٣] [لقمان]

ولم يُبيِّن القرآن مَنْ هم هؤلاء الظالمون ؛ لأنهم معروفون مشهورون ، فهم فى مجال الشرك أغنياء عن التعريف ، بحيث إذا قلنا ﴿ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [١٠] [الشعراء] انصرف الذهن إليهم ، إلى فرعون وقومه ؛ لأنه الوحيد الذى تجرأ على ادعاء الألوهية ، وبعد أن ذكرهم بالوصف يُعَيِّنهم :

﴿ قَوْمِ فرعونَ الّٰى يَنْقُونَ ﴾ ١١

أى : قلّ لهم يا موسى ألا تتقون ربكم ؟ واعرض عليهم هذا العرض ؛ لأن الطلب يأتى مرة بالأمر الصريح : افعل كذا ، ومرة يتحنن إليك بأسلوب العرض ، ألا تفعل كذا ؟ على سبيل الاستفهام والعرض والحض .

والمعنى : ألا يتقون الله فى ظلمهم لأنفسهم باتخاذهم مع الله شريكاً ولا إله غيره ، وظلموا بنى إسرائيل فى أنهم يُذَبِّحُونَ أبناءهم ويستحيون نساءهم .

لكن ، لماذا تكلم عن قوم فرعون أولاً ، ولم يعرض عليه هو أولاً ، وهو رأس الفساد فى القوم ؟

ويجيب على هذا السؤال المثل القائل (يا فرعون ماذا فرعنك ؟ قال : لأننى لم أجد أحداً يردنى) فلو وقف له قومه وردّعوه لارتدع ، لكنهم تركوه ، بل ساروا فى ركبه إلى أن صار طاغية ، وأعانوه حتى أصبح طاغوتاً .

فقال موسى :

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿١٢﴾ ﴾

لما دعا الحق - تبارك وتعالى - نبيه موسى - عليه السلام - لأن يذهب إلى قوم فرعون لم يبادر بالذهاب ، إنما أبدى لربه هواجس نفسه وخلجاتها ؛ لأنه يعلم مقدماً مشقة هذه المهمة ، فقد عاش مع فرعون ويعلم طبيعته ، فقال : ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿١٢﴾ ﴾ [الشعراء] وكيف لمن يدعى الألوهية أن يسمع لرسول ؟

ويروى أنه في عهد الخليفة المأمون^(١) ادعى أحدهم النبوة ، فحبسوه ، ثم ادعاها آخر فقال : اجمعوا بينهما حتى يواجه أحدهما الآخر ، فلما حضرا قالوا : يا هذا إن هذا الرجل يدعى النبوة ، فقال : كذب ، أنا لم أرسل أحداً . وهكذا جعل من نفسه إلهاً بعد أن كان نبياً .

ويواصل موسى الحديث عن مخاوفه :

﴿ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ

إِلَى هَرُونَ ﴿١٣﴾ ﴾

يضيق صدري ساعة يكذبونني ، وضيق الصدر ينتج عنه أن أتلعج وأتعصب ، فلا أستطيع أن أتكلم الكلام المُقنِع : ذلك لأنني

(١) هو : عبد الله بن هارون الرشيد ، أبو العباس ، سابع الخلفاء من بني العباس في العراق . وأحد أعظم الملوك ، ولد عام ١٧٠ هـ اهتم بترجمة كتب الفلسفة إلى العربية . وأطلق حرية الكلام للباحثين وأهل الجدل والفلسفة ، لولا المحنة بخلق القرآن في السنة الأخيرة من حياته ، توفي عام ٢١٨ هـ عن ٤٨ عاماً . (الاعلام ١٤٢/٤) .

سأشاهد باطلاً واضحاً يُجابه حقاً واضحاً ، ولا بُدُّ أنْ يضيق صدري بذلك ، خاصة وأن لموسى عليه السلام سابقة في مسألة الكلام .

لذلك قال : ﴿ فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ (١٣) ﴾ [الشعراء] وفي آية أخرى : ﴿ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا ^(١) يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (٣٤) ﴾ [القصص]

يعنى : مساعداً لى يتكلم بدلاً عنى ، إنْ عجز لسانى عن الكلام ، وهذا يدل على حرصه - عليه السلام - على تبليغ دعوة ربه إلى فرعون وقومه .

وعليه ، فقد كان موسى وهارون كلاهما رسول ، إلا أن القرآن قال مرة عنهما : ﴿ إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦) ﴾ [الشعراء] بصيغة المفرد ، وقال مرة أخرى : ﴿ إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ .. (٤٧) ﴾ [طه] بصيغة المثنى .

، الرسول : هو المرسل من شخص لآخر ، سواء كان واحداً أو مثنى أو جمعاً .

ومعلوم أن الإنسان يحتاج لاستبقاء حياته طعاماً وشراباً ، وقبل ذلك وأهم منه يحتاج لاستبقاء نفسه ، ألا تراه يصبر على الطعام ، ويصبر على الشراب ، لكنه لا يصبر بحال على الهواء ، فإن حُبِسَ عنه شهيق أو زفير فارق الحياة ؟

وسبق أن قلنا : إن من رحمة الله تعالى بنا أن يُملِّك الطعام كثيراً ، وقليلاً ما يُملِّك الماء ، لكن الهواء لا يُملِّكه الله لأحد ، لماذا ؟ لأنه لو ملِّك عدوك الهواء فممنعه عنك ، فسوف تموت قبل أن يرضى عنك ، بالإضافة إلى أن الهواء هو العنصر الأساسى فى الحياة ، وعليه تقوم حركتها .

(١) رداه : قواه وأعانه . والرَّدءُ : المعين والناصر . [القاموس القويم ١ / ٢٦٠] .

ونلاحظ أن الإنسان إذا صعد مكاناً عالياً (ينهج) ، وتزداد ضربات قلبه وحركة تنفسه ، لماذا ؟ لأن الحركة تحتاج لكثير من الهواء ، فإن قلَّ الهواء يضيق الصدر ؛ لأنه يكفي فقط لاستبقاء الحياة ، لكنه لا يكفي الحركة الخارجية للإنسان .

ثم يقول الحق سبحانه : ^(١)

﴿ وَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۝١٤ ﴾

وليت المسألة تقف بين نبي الله موسى وبين قومه عند مسألة الكلام ، إنما لهم عنده ثأرٌ قديم ؛ لأنه قتل منهم واحداً ، وإن كان عن غير قصد ، كما قال تعالى في آية أخرى : ﴿ فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ .. ۝١٥ ﴾ [القصص] فأخاف أن يقتلوني به .

فيقول الحق سبحانه لموسى وهارون :

﴿ قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا بِأَيْتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ۝١٥ ﴾

(كَلَّا) تفيد نفى ما قبلها ، وقبلها مسائل ثلاث : ﴿ أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۝١٢ ﴾ [الشعراء] ، ﴿ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي .. ۝١٣ ﴾ [الشعراء] ، ﴿ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۝١٤ ﴾ [الشعراء] فعلى أي منها ينصبُّ هذا النفي ؟

النفي هنا يتوجّه إلى ما يتعلق بموسى - عليه السلام - لا بما يتعلق بالقوم من تكذيبهم إياه ، يقول له ربه : اطمئن ، فلن يحدث شيء من هذا كله . ولا ينصبُّ النفي على تكذيبهم له ؛ لأنه سيكذب ؛

(١) الذنب هنا قتل القبطي واسمه فانور . قال قتادة : أراد القبطي أن يسخر الإسرائيليين ليحمل حطباً لمطبخ فرعون فأبى عليه . فاستغاث بموسى . ﴿ فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ .. ۝١٥ ﴾ [القصص] أي : دفعه بكفه . فعل موسى عليه السلام ذلك وهو لا يريد قتله ، إنما قصد دفعه فكانت فيه نفسه . [تفسير القرطبي ٥١٤٦/٧ ، ٥١٤٧] .

لذلك نرى دقة الاداء القرآنى حيث جاءت ﴿أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُون (١٢)﴾ [الشعراء] فى نهاية الآية ، وبعدها كلام جديد ﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي .. (١٣)﴾ [الشعراء] وهو المقصود بالنفى .

وقد بيَّنتُ سورة الفجر معنى (كلاً) بوضوح فى قوله تعالى : ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ (١٥) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ (١٦) رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ (١٦)﴾ [الفجر]

فيقول تعالى بعدها رداً عليها ﴿كَلَّا .. (١٧)﴾ [الفجر] يعنى : ليس الإعطاء دليل إكرام ، ولا المنع دليل إهانة ، إنما المراد الابتلاء بالنعمة وبالنقمة .

وكيف يكون الأمر كما تظنون ، وقد أعطاكم الله فبخلتم ، وأحببتم المال حباً جماً ، فلم تنفقوا منه على اليتيم أو المسكين ، بل تنافستم فى جمعه حتى أكلتم الميراث ، وأخذتم أموال الناس .

إذن : فالمال الذى أكرمكم الله به لم يكنُ نعمة لكم ؛ لأنكم جعلتموه نقمة ووبالاً ، حين أُعطيتم فمنعتم .

وكلمة (كلاً) هذه أصبح لها تاريخ مع موسى - عليه السلام - فقد تعلمها من ربه ، ووعى درسها جيداً ، فلما حوَّصر هو وأتباعه بين البحر من أمامهم ، وفرعون وجنوده من خلفهم ، حتى أيقن أتباعه أنهم مدركون هالكون ، قالها موسى عليه السلام بملء فيه ﴿قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ (٦٢)﴾ [الشعراء]

وقوله تعالى : ﴿فَأَذْهَبَ بآيَاتِنَا .. (١٥)﴾ [الشعراء] الآيات هنا يُقصدُ بها المعجزات الدالة على صدقهما فى البلاغ عن الله ، وهى هنا العصا

(١) قدَّر الله الرزق : جعله ضيقاً على قدر الحاجة لا يزيد عن ضرورة الحياة . [القاموس

﴿ إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ﴾ (١٥) [الشعراء] كما قال لهما في موضع آخر :
﴿ إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ (١٦) [طه]

فمرة يأتي بالسمع فقط ، ومرة بالسمع والرؤية ، لماذا ؟ لأن موقفه مع فرعون في المقام الأول سيكون جدلاً ونقاشاً ، وهذا يناسبه السمع ، وبعد ذلك ستحدث مقامات في (فعل) و (عمل) في مسألة السحر وإلقاء العصا ، وهذا يحتاج إلى سمع وإلى بصر ؛ لأن الإيذاء قد يكون من السمع فقط في أول اللقاء ، وقد يكون من السمع والعين فيما بعد .

﴿ فَآتَىٰ فِرْعَوْنَ فَقُولًا ۖ إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٦)

وسبق أن قال سبحانه : ﴿ أَنْ أَنْتِ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (١٠) قوم فرعون .. (١١) [الشعراء] فذكر قوم فرعون أولاً ؛ لأنهم سبب فرعنته ، حين سمعوا كلامه وأعانوه عليه ، وهنا يُذكره ﴿ فَآتَىٰ فِرْعَوْنَ .. ﴾ (١٦) [الشعراء] لأنه حين يهزم فرعون يهزم قومه الذين أيده ، فالكلام هنا مع قمة الكفر مع فرعون .

﴿ فَقُولًا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٦) [الشعراء] إِنَّا : جمع يُقال للمثنى ، ومع ذلك جاءت رسول بصيغة الإفراد ، ولم يُقَل : رسولا ؛ لأن الرسول واسطة بين المرسل والمرسل إليه ، سواء أكان مفرداً أو مثنى أو جمعاً .

وكلمة ﴿ إِنَّا .. ﴾ (١٦) [الشعراء] سيقولها موسى وهارون في نفس واحد ؟ لا ، إنما سيتكلم المقدم منهما ، وينصت الآخر ، فيكون كمن يُؤمن على كلام صاحبه . ألا ترى القرآن الكريم حينما عرض قضية موسى وقومه يوضح أن فرعون علا في الأرض واستكبر .. إلخ .

حتى دعا عليهم : ﴿ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَيَّ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَيَّ قُلُوبَهُمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ (٨٨) [يونس]

هذا كلام موسى - عليه السلام - فردَّ الله عليه : ﴿ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمْ .. ﴾ (٨٩) [يونس] بالمثلني مع أن المتكلم واحد . قالوا^(١) : لأن موسى كان يدعو ، وهارون يؤمن على دعائه ، والمؤمن أحد الداعيين ، وشريك في الدعوة .

فما مطلوبك يا رسول رب العالمين ؟

﴿ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَابِنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ (١٧)

فالاصل في لقاء موسى بفرعون أن ينقذ بنى إسرائيل من العذاب ، ثم يُبلِّغهم منهج الله ، وياخذ بأيديهم إليه ، وجاءت دعوة فرعون للإيمان ونقاشه في ادعائه الألوهية تابعة لهذا الاصل .

وفي موضع آخر : ﴿ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ .. ﴾ (٤٧) [طه]

إذن : فتلوين الأساليب في القصص القرآني يشرح لقطات مختلفة من القصة ، ويوضح بعض جوانبها ، وإن بدا هذا تكراراً في المعنى الإجمالي ، وهذا واضح في قوله تعالى في أول قصة موسى عليه السلام : ﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا .. ﴾ (٨) [القصص]

وفي آية أخرى يقول تعالى على لسان امرأة فرعون : ﴿ قُرْتُ عَيْنَ

(١) أخرج أبو الشيخ عن أبي هريرة قال : كان موسى إذا دعا أمن هارون على دعائه يقول : آمين . وأخرج أيضاً عن ابن عباس : دعا موسى وأمن هارون . وقاله عكرمة أيضاً فيما أخرجه عنه عبد الرزاق وابن جرير وأبو الشيخ . [نقل السيوطي هذه الآثار في الدر المنثور ٤ / ٣٨٥] .

لِي وَلَكَ .. ﴿٩﴾ [القصص] وكان الله تعالى يقول : ستأخذونه ليكون قرة عين لكم ، إنما هو سيكون عدواً .

والله تعالى يقول : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ^(١) بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ .. ﴿٢٤﴾ [الانفال] ففرعون في حين كان يقتل الأطفال من بنى إسرائيل ، ويستحيي البنات ، جاءه هذا الطفل بهذه الطريقة اللافتة للنظر ، فكان عليهم أن يفهموا أن مَنْ ألقى في التابوت وفي اليم بأفتعال ، هو بهدف نجاته من القتل ، فلو كان فرعون إلهاً ، فكيف مرت عليه هذه الحيلة وجازت عليه ؟

وهذا يدل على أن الله تعالى إذا أراد إنفاذ أمر سلب من ذوى العقول عقولهم ، وحال بين المرء وقلبه ، ويدل على غباء قومه ؛ لأنهم لو تأملوا هذه المسألة لظهر لهم كذب فرعون في ادعائه الألوهية .

فكان ردّ فرعون على موسى عليه السلام :

﴿قَالَ الْمَرْئِيكُ فِينَا وَلِيدٌ وَلَيْسَتْ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿١٨﴾﴾

يريد فرعون أن يُذكر موسى بما كان من أمر تربيته في بيته لعدة سنوات ، حتى شبَّ وكبر ، وكأنه يُوبّخه كيف يقف منه هذا الموقف العدائي بعدما كان منه .

﴿وَلَيْسَتْ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿١٨﴾﴾ [الشعراء] ويقال : إن موسى لبث في بيت فرعون حتى سن الثامنة عشرة ، أو سن الثلاثين ، فالمعنى أنه ربّاه ولبث معه أيضاً عدة سنوات .

(١) أى : أن الله يملك أن يصرف قلب الإنسان ويغير نيته كما يريد . فالمرء لا يملك قلبه وإنما الله هو الذى يملكه .

والمتمأمل في هذه الحجة التي يظنها فرعون لصالحه يجد أنها ضده ، وأنها تكشف عن غيائه ، فلو كان إلهاً كما يدعى لعرف أن هلاكه سيكون على يدي هذا الطفل الذي ضمّه إليه ورعاه .

﴿وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكِ الْتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكٰفِرِينَ﴾ (١٩)

والمراد بالفعل قتل موسى عليه السلام للرجل الذي وكزه فمات ﴿وَأَنْتَ مِنَ الْكٰفِرِينَ﴾ (الشعراء) يصح من الكافرين بالوهية فرعون ، أو من الجاحدين لنعمنا عليك وتربيتنا لك^(١) .

لذلك العقلاء يرون أن الإنسان حين يربي الأولاد ويراهم كما يحب ، فليعلم أنه توفيق وعناية من الله تعالى ، بدليل أن الأبناء يُربون في بيئة واحدة ، وربما كانا توأمين ، ومع ذلك ترى أحدهما صالحاً والآخر طالحاً ، فالمسألة عناية إلهية عليا ، وقد التقط أحد الشعراء هذا المعنى فقال :

إِذَا لَمْ تُصَادِفْ فِي بَنِيكَ عِنَايَةَ فَقَدْ كَذَّبَ الرَّاجِي وَخَابَ الْمُؤَمِّلُ
فمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ جِبْرِيلُ كَافِرٌ وَمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ فِرْعَوْنُ مُرْسَلٌ

والمراد موسى السامري صاحب العجل ، وقد وضعت أمه في صحراء وماتت ، فأرسل الله إليه جبريل عليه السلام يرعاه ويربّيه . ولا تأتي هذه المفارقات إلا بعناية الله سبحانه .

(١) ورد في تفسير هذه الكلمة ﴿وَأَنْتَ مِنَ الْكٰفِرِينَ﴾ (الشعراء) عدة أقوال :

- أي : في قتلك القبطي ، إذ هو نفس لا يحل قتله . قاله الضحاك .
 - أي : بنعمتي التي كانت لنا عليك من التربية والإحسان إليك . قاله ابن زيد .
 - في أنني إلهك . قاله الحسن .
 - من الكافرين بالله ، لأنك كنت معنا على ديننا هذا الذي تعيبه قاله السدي .
- أورد القرطبي هذه الأقوال في تفسيره (٤٩٧٣/٧) .

﴿ قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ (٢٠)

يقول موسى عليه السلام : أنا لا أنكر أنني قتلتُ ، لكننى قتلتُ وأنا من الضالين . يعنى : الجاهلين بما يترتب على عملية القتل ، وما كنت أعتقدُ أبداً أن هذه الوكزة ستقضى على الرجل .

فكلمة ﴿ الضالين ﴾ (٢٠) [الشعراء] هنا لا تعنى عدم الهدى ، فمن هذا المعنى للضلال قولهم : ضلَّ الطريق ، وهو لم يتعمد أن يضل ، إنما تاه رَغماً عنه .

ومنه قوله تعالى فى الشهادة : ﴿ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى .. ﴾ (٢٨٢)

وقوله تعالى مخاطباً نبيه ﷺ : ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴾ (٧) [الضحى] أى : متحيراً بين الباطل الذى يمارسه قومه ، وبين الحق الذى لا يجد له بينة .

﴿ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا

وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٢١)

﴿ حُكْمًا .. ﴾ (٢١) [الشعراء] أى : فى أن أضع الأشياء فى مواضعها ، وجاءت هذه الكلمة بعد ﴿ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ (٢٠) [الشعراء] كأنه يقول : أنا وكزتُ الرجل ، هذا صحيح ، فمات ، وهذا خطأ غير مقصود وإننى مظلوم فيه ؛ لأن الله قد أعطانى حكماً وقدرة لأضع الأشياء فى محلها .

(١) قال القرطبى فى تفسيره (٤٩٧٢/٧) : « كان بين خروج موسى عليه السلام حين قتل القبطى وبين رجوعه نبياً أحد عشر عاماً غير أشهر » .

ليس هذا فحسب ، إنما أيضاً :

﴿ وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٢١) [الشعراء]

﴿ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ (٢٢)

يعنى : ما منُّ به فرعون على موسى من قوله :

﴿ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْنَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴾ (١٨) وَفَعَلتَّ فَعَلتَّكَ
الَّتِي فَعَلتَّ .. (١٩) [الشعراء]

كأنه يقول له : أتمنُّ علىَّ بهذه الأشياء ، وتذكر هذه الحسنة ،
وهى لا تساوى شيئاً لو قارنتها بما حدث منك من استعباد بنى
إسرائيل وتذبيح أبنائهم^(١) واستحياء نسائهم ، وتسخيرهم فى خدمتك .

وقتل الذُّكران واستحياء الإناث ، لا يعنى الرأفة بهن ، إنما يعنى
لَهُنَّ الذلَّة والهوان ، حيث لا تجد المرأة من محارمها مَنْ يحميها أو
يدافع عنها ، فتبقى بعد الرجال فى هوان وذلَّة فى خدمة فرعون .

ثم يقول الحق سبحانه : (٢)

﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢٣)

يعنى : مسألة جديدة هذه التى جئتَ بها يا موسى ، فمن ربُّ
العالمين الذى تتحدث عنه ؟

(١) قال الضحاک : إن الكلام خرج مخرج التبيكيت ، والتبيكيت يكون باستفهام وبغير استفهام ،
والمعنى : لو لم تقتل بنى إسرائيل لربانى أبواى ، فأىُّ نعمة لك علىَّ ، فانت تمنُّ علىَّ بما
لا يجب أن تمن به . نقله القرطبى فى تفسيره (٤٩٧٤/٧) .

(٢) استفهامه بـ « ما » استفهاماً عن مجهول من الأشياء . قال مكى وغيره : كما استفهام عن
الأجناس فلذلك استفهام بـ « ما » . وقد ورد استفهام بـ « من » فى موضع آخر ، ويشبه
أنها مواطن . [قاله القرطبى فى تفسيره ٤٩٧٦/٧] .

﴿ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾
 ﴿ إِن كُنتُمْ مُوقِنِينَ ﴾ (٢٤)

لان السماوات بما فيها من كواكب ونجوم وشمس وقمر وأفلاك وأبراج ، والارض وما فيها من بحار وأنهار وجبال وقفار ونبات وحيوان وإنسان . قد وُجِدَتْ قبل أن توجد أنت أيها الإله الفرعون !!

إذن : ردّ عليه بشيء ثبت في الكون قبل مجيئه ، وقبل مولده . وكان المعنى المراد لموسى عليه السلام : أخبرني يا فرعون ، يا مَنْ تدعى الألوهية ، ما الذي زاد في الكون بالوهيتك له ؟ وإن كان هذا الكون كله بسمائه وأرضه لله رب العالمين ، فماذا فعلت أنت ؟

ولم يقتصر على السماوات والارض ، وإنما ﴿ وَمَا بَيْنَهُمَا .. ﴾ (٢٤) [الشعراء] أى : من هواء وطير يسبح في الفضاء ، وكانوا لا يعرفون ما نعرفه الآن من أسرار الهواء ، وانتقال الصوت والصورة من خلاله ، ففي جَوِّ السماء فيما بين السماء والارض من الأسرار ما يستحق التأمل .

ثم يتلطف معهم فيقول : ﴿ إِن كُنتُمْ مُوقِنِينَ ﴾ (٢٤) [الشعراء] يعنى : إن كنتم موقنين بأن هذه الأشياء لم يخلقها إلا الله .

ثم يقول الحق سبحانه ذاكراً جدال فرعون ، فقال :

﴿ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ﴾ (٢٥)

يقول فرعون لمن حوله من أتباعه الذين أقرؤا له بالالوهية : ألا تستمعون لما يقول ؟ يعنى : موسى عليه السلام . وهذه الكلمة لا يقولها فرعون إلا إذا أحس من قومه ارتياحاً لما قاله موسى من

نَفَى الرُّبُوبِيَّةَ وَالْأَلُوهُيَّةَ عَنْ فِرْعَوْنَ وَنَسَبَتَهَا لِلَّهِ تَعَالَى ، خَالِقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ .

وكان فرعون ينتظر من قومه أن يتصدوا لما يقوله موسى ، فينهره ويُسكته ، لكن لم يحدث شيء من هذا ، مما يدل على أنهم كانوا يتمنون أن ينتصر موسى ، وأن يندحر فرعون ؛ لأنه كبت حرياتهم وآراءهم ، كما كانوا يعرفون كذبه وينتظرون الخلاص منه .

بدليل ما حكاه القرآن عن الرجل المؤمن^(١) الذي كان يكتم إيمانه من آل فرعون ، وبدليل الذين أتوا فيما بعد وحسنوا له مسألة السحرة وهم يريدون أن يهزم .

وقبل أن يرد أحد من قوم فرعون بادرهم موسى عليه السلام :

﴿ قَالَ رَبِّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (٦٦)

هنا ينقل موسى عليه السلام فرعون من الجو الكوني المحيط به في السماء والأرض وما بينهما إلى ذات نفسه ، يقول له : إن لك آباء قبل أن تولد ، وقبل أن تدعى الألوهية ، فمن كان ربهم ؟

فلما ضيق موسى عليه السلام الخناق على فرعون ، أراد أن يخرج من هذا الجدل وهذه المناظرة الخاسرة فقال محاولاً إنقاذ موقفه :

﴿ قَالَ إِنْ رَسُولِكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴾ (٦٧)

(١) قال تعالى : ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدْكُمْ ﴾ (٢٤) ﴿ [غافر] وما بعدها من آيات .

وهذه العبارة من فرعون تفضح المتكلم بها ، فقد شهد لموسى بأنه رسول ، وخانه لفظه من حيث لا يدري .

﴿ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (٢٨)

يرد موسى عليه السلام بحجة أخرى ، لكن يختمها هذه المرة بقوله ﴿ إِنَّ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (٢٨) [الشعراء] وقد قال في سابقتها ﴿ إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴾ (٢٤) [الشعراء] كأنه يقول لفرعون : ما دام قد وصل بك الأمر لأن تتهمنى بالجنون فلن أقول إن كنتم موقنين ، إنما إن كنتم تعقلون ، فجاء بمقابل الجنون .

فيُنهي فرعون هذا النقاش ، ويأتي بخلاصة الأمر كما يرى ، فيقول :

﴿ قَالَ لِيْنِ اتَّخَذْتَ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾ (٢٩)

وهذا من فرعون إفلاس في الحجة ، ولو كان عنده رد لما يقوله موسى لرد عليه ، ولقرع الحجة بالحجة ، لكنه تقوى على خصمه بأن هدده بالسجن والإبعاد ، وكان المسجون عندهم يظل في السجن حتى الموت .

ولم يُراع فرعون في هذه المسألة الناس من حوله ، أن يكتشفوا هذا الإفلاس ، وهذا الحمق في رده .

(١) قال ﴿ لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾ (٢٩) [الشعراء] ولم يقل : لاسجنك ، مع أنه أخصر منه . لم ؟ قال أبو يحيى زكريا الانصارى في كتابه « فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن » ص ٢٩٩ . لإرادة تعريف العهد ، أي : لأجعلك ممن عرفت حالهم في سجنى ، وكان إذا سجن إنسانا طرحه في هوة عميقة مظلمة ، لا يُبصر فيها ولا يسمع .

ويؤخر موسى عليه السلام ما معه من الآيات ، ويستمر في
الجدل وإظهار الحجة :

﴿ قَالَ أَوْلَوْجِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ﴿٣٠﴾ ﴾

يعنى : إذا لم تقتنع بكل الحجج السابقة ، فهل لو جئتك بآية
واضحة دالة على صدق رسالتي ، أتجعلني أيضاً من المسجونين ؟

﴿ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣١﴾ ﴾

انظر إلى تعارض فرعون مع نفسه ، فكان عليه ساعة أن يسمع
من موسى هذا الكلام أن يُصر على سجنه ، لكن الحق - تبارك
وتعالى - يريد أن يُظهر حجته ، فيجعل فرعون هو الذى يطلبها
بنفسه ﴿ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣١﴾ ﴾ [الشعراء] وما كان
لموسى أن يأتى بآية إلا أن يطلبها منه فرعون .

﴿ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿٣٢﴾ ﴾

إلقاء العصا له فى القرآن ثلاث مراحل : الأولى : هى التى واكبت
اختيار الله لموسى ليكون رسولا ، حين قال له : ﴿ وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ
يَمُوسَىٰ ﴿١٧﴾ ﴾ [طه] وقلنا : إن موسى عليه السلام أطال فى إجابة
هذا السؤال لحرصه على إطالة مدة الأُنس بالله - عز وجل - فقال :
﴿ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ^(١) بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ
أُخْرَىٰ ﴿١٨﴾ ﴾ [طه]

(١) هش الشجر يهشه : ضربه بعضا ليسقط ورقه لئلا ياكله الماشية . والمعنى أى : أسقط
بعصاى أوراق الأشجار على غنمى لئلا ياكلها [القاموس القويم ٢/٣٠٣] .

فالعصا فى نظر موسى - عليه السلام - عود من الخشب قريب عهد بأصله ، كغصن فى شجرة ، لكنها عند الله لها قصة أخرى : ﴿ قَالَ أَلْقَاهَا يَمُوسَى (١٩) فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى (٢٠) ﴾ [طه]

وما صارت العصا عصاً إلا بعد أن قُطعت من شجرتها ، وفقدت الحياة النباتية ، وتحولت إلى جماد ، فلو عادت إلى أصلها وصارت شجرةً من جديد لكان الأمر معقولاً ، لكنها تجاوزتُ مرتبة النباتية ، وتحولت إلى الحيوانية ، وهى المرتبة الأعلى ؛ لذلك فزع منها موسى وخاف فطمأنه ربه :

﴿ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى (٢١) ﴾ [طه]

وكانت هذه المرة بمثابة تدريب لموسى عليه السلام ؛ ليألف العصا على هذه الحالة ، وكأن الله تعالى أراد لموسى أن يُجرى هذه التجربة أمامه ، ليكون على ثقة من صدق هذه الآية ، فإذا ما جاء لقاء فرعون ألقاها دون خوف ، وهو واثق من نجاحه فى هذه الجولة .

إذن ؛ كان الإلقاء الثانى للعصا أمام فرعون وخاصته ، ثم كان الإلقاء للمرة الثالثة أمام السحرة .

ومعنى ﴿ تُعَبَّانُ مُبِينٌ ﴾ (٣٢) [الشعراء] يعنى : بين الثعبانية ، فيه حياة وحركة ، وقال ﴿ تُعَبَّانُ مُبِينٌ ﴾ (٣٢) [الشعراء] يعنى : واضح للجميع ؛ لأنهم كانوا يُجيدون هذه المسألة ويُخيلون للناس مثل هذه الأشياء ، ويجعلونها تسعى وتتحرك ، ولم تكن عصا موسى كذلك ، إنما كانت ثعباناً مبيناً واضحاً وحقيقياً لا يشك فى حقيقته أحد .

والمتتبع للقطات المختلفة لهذه الحادثة فى القرآن الكريم يجد

السياق يُسمِّيها مرة ثعباناً ، ومرة حية ، ومرة جاناً^(١) ، لماذا ؟ قالوا :
لأنها جمعت كل هذه الصفات : فهي في خفة حركتها كأنها جان ،
وفي شكلها المرعب كأنها حية ، وفي التلوُّى كأنها ثعبان . والجان :
فرخ الحية .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَنَزَعُ يَدَهُ، فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ ﴾ (٣٣)

هنا يتكلم عن نزع اليد ؛ لأنه قال في آية أخرى : ﴿ اسْلُكْ يَدَكَ
فِي جَيْبِكَ ﴾^(٢) تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ .. (٣٢) [القصص]
وهكذا تتكامل لقطات القصة الواحدة ، والتي يظنها البعض
تكراراً ، وليست هي كذلك .

﴿ وَنَزَعُ .. ﴾ (٣٣) [الشعراء] يعني : أخرج يده ﴿ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ
لِلنَّاظِرِينَ ﴾ (٣٢) [الشعراء] مع أن موسى عليه السلام كان آدم اللون
يعنى فيه سُمْرَةٌ ، ومع ذلك خرجت يده بَيْضَاءَ ، لها شعاع وبريق
يأخذ بالابصار .

وبمقارنة هذه الآية بآية سورة القصص نجد أنه حذف من آية
سورة الشعراء الجيب ، وهو فتحة الثوب من أعلى ، لا الجيب
المتعارف عليه ، والذي نضع فيه النقود مثلاً ، وكانوا في الماضي

(١) وصفها بانها - ثعبان في آيتين : (الاعراف ١٠٧) ، (الشعراء ٣٢) .

- حية في آية واحدة : (طه ٢٠) .

- جان في آيتين : (النمل ١٠) ، (القصص ٣١) .

(٢) جيب القميص : ما يفتح منه على الصدر . أى : من أعلى الثوب وجمعه جيوب .
[القاموس القويم ١/١٣٨] . فكانت يده تخرج تتلالا كأنها قطعة قمر في لمعان البرق ،
من غير برص . وهو مرض جلدى .

يجعلون الجيب بداخل ملابس الإنسان ، ليكون في مأمن ، فإذا أراد الإنسان شيئاً فيه مَدَّ يده من خلال الفتحة العليا للثوب ، فسُمِّيَتْ جيباً .

﴿ قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴾ (٣٤)

الملا : هم عليّة القوم ، الذين يملأون العيون ، ويتصدّرون المجالس ﴿ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴾ (٣٤) [الشعراء] فاتهمه بالسحر ليخرج من ورطته وقال : ساحر لأن موسى لم يمارس هذه المسألة إلا مرة واحدة هي التي أجراها أمام فرعون ، لكن الملا على علم بالسحر وإلف له ، وعندهم سحارون كثيرون .

وفرق بين ساحر وسحّار : ساحر لمن مارس هذه العملية مرة واحدة ، إنما سحّار مبالغة تدل على أنها أصبحت حِرْفَةً ، مثل ناجر ونجّار ، وخائط وخياط .

و ﴿ عَلِيمٌ ﴾ (٣٤) [الشعراء] أى : بسحره .

﴿ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ ﴾

﴿ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴾ (٣٥)

هنا يستعدى فرعون قومه على موسى ، ويحذرهم أنه سيفسد العامة والدمماء ، وتكون له الأغلبية ، وتكون له شيعة يناصرونه عليكم حتى يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ ، وهذا أقل ما يُنتظر منه ، يريد أن يهيج عليه الملا من قومه ؛ ليكونوا أعداء له يقفون في صف فرعون .

وعجيب أن يقول الفرعون الإله ﴿ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴾ (٣٥) [الشعراء] فهذه هي الألوهية الكاذبة التي انحدرت إلى مرتبة العبيد ، ومتى يأخذ

الإله رأى عبيده ، ويطلب منهم المعونة والمشورة ؟ ولو كان إلهاً بحق لكان عنده الحل ولديه الرد .

فلما نزل فرعون من منزلة الألوهية ، وطلب الاستعانة بالملا من قومه التفتوا إلى كذبه ، ووجدوا الفرصة مواتية للخلاص منه ، مما يدل على أن أكثرهم وجمهرتهم كانوا يجارونه على مضض . وينتظرون لحظة الخلاص من قهْره وكذبه ؛ لذلك قالوا :

﴿ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴾ (٣٦)

﴿ أَرْجِهْ .. ﴾ (٣٦) [الشعراء] من الإرجاء وهو التأخير ، أى : أخره وأخاه لمدة ﴿ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴾ (٣٦) [الشعراء] ابعث رسلك يجمعون السُّحَّارِينَ من أنحاء البلاد ، ليقابلوا بسحرهم موسى وهارون . والمدائن : جمع مدينة .

﴿ يَا تَوَكَّلْ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ ﴾ (٣٧)

وقال ﴿ سَحَّارٍ .. ﴾ (٣٧) [الشعراء] بصيغة المبالغة ﴿ عَلِيمٍ ﴾ (٣٧) [الشعراء] أى : بفنون السُّحْرِ والأعيب السُّحْرَة .

﴿ فَجَمِيعَ السَّحَرَةِ لَمِيقَاتٍ يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴾ (٣٨)

المِيقَاتِ : أى الوقت المعلوم ، وفى آية أخرى : ﴿ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ .. ﴾ (٥٩) [طه] وكان يوماً مشهوداً عندهم ، ترتدى فيه الفتيات أبهى حللها ، وكان يوم عيد يختارون فيه عروس النيل التى سيُلْقُونها فيه ، فحدد اليوم ، ثم لم يترك اليوم على إطلاقه ، إنما حدد من اليوم وقت الضحى^(١) ﴿ وَأَنْ يَحْشُرَ النَّاسَ ضَحَى ﴾ (٥٩) [طه]

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (١٥٦/٢) : أى : ضحوة من النهار ليكون أظهر وأجلى وأبين وأوضح . . .

وفى لقطة أخرى حدد المكان ، فقال : ﴿مَكَانًا سُوًى (٥٨)﴾ [طه]
يعنى : فيه سوائية ، إما باستواء المكان حتى يتمكن الجميع من رؤية
هذه المباراة السحرية ، بحيث تكون فى ساحة مستوية الأرض ، أو
يكون مكاناً سواسية متوسطاً بين المدائن التى سيجمع منها السحرة ،
بحيث لا يكون متطرفاً ، يشقّ على بعضهم حضوره .

وهكذا تتكاتف اللقطات المختلفة لترسم الصورة الكاملة للقصة .

ونرى فى هذه المشورة حرصَ الملائكة على إتمام هذا اللقاء ، وأن
يكون على رؤوس الأشهاد ، لأنهم يعلمون أنها ستكون لصالح
موسى ، وسوف يفضح هذا اللقاء كذبَ فرعون فى ادعائه الألوهية .

﴿وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ (٣٩)﴾

لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ (٤٠) ﴿

أى : أخذوا يدعون الناس ، وكانهم فى حملة دعاية وتأييد ، إما
لموسى من أنصاره الكارهين لفرعون فى الخفاء ، وإما لفرعون ،
فكان هؤلاء وهؤلاء حريصين على حضور هذه المباراة .

إننا نشاهد الجمع الغفير من الجماهير يتجمع لمشاهدة مباراة فى
كرة القدم مثلاً ، فما بالك بمباراة بين سحرة من يدعى الألوهية
وموسى الذى جاء برسالة جديدة يقول : إن له إلهاً غير هذا الإله ؟
إنه حدثَ هزّاً الدنيا كلها ، وجذب الجميع لمشاهدته .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لِنَأْتِيَنَّكَ أَلْفًا كُفْرًا (٤١)﴾

﴿إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ (٤١)﴾

فانظر إلى مسيرة الإله فرعون في رعيته ، فالإله الحق يُطعم ولا يُطعم ، ويجير ولا يُجار عليه ، الإله الحق يُعطى ولا يأخذ ، ولما اجتمع السحرة وهم أبطال هذه المباراة ، ويعلمون مدى حاجة فرعون إليهم في هذا الموقف ؛ لذلك بادروا بالاتفاق معه والاشتراط عليه :
 إِنَّ كُنْتَ تُسَخِّرُ النَّاسَ فِي خِدْمَتِكَ دُونَ أَجْرٍ ، فَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ تَخْتَلِفُ ،
 وَلَنْ تَمُرَ هَكَذَا دُونَ أَجْرٍ .

وهذا دليل على معرفتهم بفرعون ، وأنه رجل (أَكَلْتِي) ، لذلك اشترطوا عليه أجراً إن كانوا هم الغالبين ، ولا ندرى فربما جاء آخر يهدد هذه الألوهية ، فنحن ندخركم لمثل هذا الموقف .

﴿ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقْرَبِينَ ﴾ (٤٢)

هنا يتنازل فرعون عن تعاليه وكبريائه ويذعن لشروط سحرته ، بل ويزيدهم فوق ما طلبوا ﴿ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقْرَبِينَ ﴾ [الشعراء]
 فسوف تكونون من خاصتنا ، نستعين بكم في مثل هذه الأمور ، ولا نستغنى عنكم ؛ لأنكم الذين حافظتم على باطل ألوهيتنا .

﴿ قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقَوْمَ مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴾ (٤٣)

هنا كلام محذوف ، نعرفه من سياق القصة ؛ لأن الآية السابقة كان الكلام ما يزال بين فرعون والسحرة ، والقرآن يحذف بعض الأحداث اعتماداً على فطنة السامع أو القارئ ، كما قلنا في قصة الهدد مع سيدنا سليمان ، حيث قال له : ﴿ اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴾ (٢٨) [النمل]

ثم قال بعدها : ﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ^(١) ﴾ [النمل] وحذف ما بين هذين الحديثين مما نعلمه نحن من السياق .

وقوله : ﴿ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴾ [٤٣] [الشعراء] هذه هي الغاية التي انتهى إليها بعد المحاوراة مع السحرة .

﴿ فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴾ [٤٤]

فكانت العصى والحبال هي آلات سحرهم ﴿ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴾ [٤٤] [الشعراء] بعزة فرعون : هذا قسمهم ، وما أخيبه من قسم : لأن فرعون لا يُغلب ولا يُقهر في نظرهم ، وسبق أن أوضحنا أن العزة تعنى عدم القهر وعدم الغلبة ، لكن عزة فرعون عزة كاذبة وأنفة وكبرياء بلا رصيد من حق ، وعزة بالإثم كالتى قال الله عنها : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ .. ﴾ [٢٠٦] [البقرة]

وقال تعالى : ﴿ ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ^(١) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ^(٢) ﴾ [ص] أى : عزة بإثم ، وعزة بباطل .

ومنه أيضاً قوله تعالى عن المنافقين : ﴿ لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعزُّ منها الأذلَّ .. ﴾ [٨] [المنافقون] فصدق القرآن على قولهم

(١) تعنى بكرمه : ما رآته من عجيب أمره كون طائر جاء به فآلقاه إليها ثم تولى عنها أدباً وهذا أمر لا يقدر عليه أحد من الملوك . [تفسير ابن كثير ٣/٣٦١] ، وقال القرطبي فى تفسيره (٥٠٧٤/٧) : « وصفته بذلك لما تضمن من لين القول والموعظة فى الدعاء إلى عبادة الله عز وجل وحسن الاستعطاف من غير أن يتضمن سباً ولا لعناً ولا ما يغير النفس ، ومن غير كلام نازل ولا مستغرق على عادة الرسل فى الدعاء إلى الله . »

بأن الأعرز سيُخرج الأذل ، لكن ﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ .. ﴾
[المنافقون] ﴿٨﴾

وما دام الأمر كذلك فأنتم الأذلة ، وأنتم الخارجون ، وقد كان .
ويقال : إن أدوات سحرهم وهى العصى والحبال كانت مُجوفة
وقد ملئوها بالزئبق ، فلما ألقوها فى ضوء الشمس وحرارتها أخذت
تتلاعب ، كأنها تتحرك ، وهذا من حيل السحرة والأعبيهم التى تُخيل
للأعين وهى غير حقيقية ، فحقيقة الشئ ثابتة ، أما المسحور فيخيل
إليه أنها تتحرك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَالْقَى مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ ﴿٤٥﴾

ولم يأت إلقاء موسى عليه السلام لعصاه مباشرة بعد أن ألقى
السحرة ، إنما هنا أحداث ذكرت فى آيات أخرى ، وفى لقطات أخرى
للقصة ، يقول تعالى : ﴿ فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا
تَسْعَى ﴾ ﴿٦٦﴾ [طه]

﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَىٰ ﴾ ﴿٦٧﴾ قَلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى
﴿٦٨﴾ وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا .. ﴿٦٩﴾ [طه]

هكذا كانت الصورة ، فلما خاف موسى ثبته ربه ، وأيده بالحق
وبالحجة ، وتابعه فيما يفعل لحظة بلحظة : ليوجهه وليعدل سلوكه ،
ويشد على قلبه ، وما كان الحق - تبارك وتعالى - ليرسله ثم يتخلى
عنه ، وقد قال له ربه قبل ذلك : ﴿ وَلِتَصْنَعْ عَلَيَّ عَيْنِي ﴾ ﴿٣٩﴾ [طه]
وقال : ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ ﴿٤٦﴾ [طه] فالحق سبحانه يعطى نبيه
موسى الاوامر ، ويعطيه الحجة لتنفيذها ، ثم يتابعه بعنايته ورعايته .

ومن ذلك قوله تعالى لنبيه نوح : ﴿ وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا ..

[هود] ﴿٣٧﴾

فحينما تجمع هذه اللقطات تجدها تستوعب الحدث ، ويكمل بعضها بعضاً ، وهذا يظنه البعض تكراراً ، وليس هو كذلك .

إذن : جاء إلقاء موسى لعصاه بعد توجيه جديد من الله أثناء المعركة : ﴿ وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ .. ﴾ [٦٩] [طه] وهنا : ﴿ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ [٤٥] [الشعراء] ومعنى ﴿ تَلْقَفُ .. ﴾ [٤٥] [الشعراء] تبتلع وتلتهم فى سرعة وقوة ، أما السرعة واختصار الزمن والقوة ، فتدل على الأخذ بشدة وعُنف ، وفى هذا دليل على أنه خاض المعركة بقوة ، فلم تضعف قوته لما رأى من الأعيب السحرة .

ومعنى ﴿ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ [٤٥] [الشعراء] من الإفك يعنى : قلب الحقائق ؛ لذلك سموا الكذب إفكاً ؛ لأنه يقلب الحقيقة ويغير الواقع .

ومنها ﴿ وَالْمُرْتَفِكَةَ أَهْوَى ﴾ [٥٢] [النجم] وهى القرى^(١) الظالمة التى أهلكتها الله ، فجعل عاليها سافلها .

وسبق أن أوضحنا أن الكذب وقلب الحقائق يأتى من أنك حين تتكلم ، فللكلام نسبٌ ثلاث : نسبة فى الذهن ، ونسبة على اللسان ، ونسبة فى الواقع . فإن طابقت النسبة الكلامية الواقع ، فأنت صادق ، وإن خالفته فأنت كاذب .

(١) يعنى : مدائن قوم لوط قلبها عليهم فجعل عاليها سافلها وأمطر عليها حجارة من سجيل

منضود . قال قتادة : كان فى مدائن قوم لوط أربعة آلاف ألف إنسان (يعنى ٤ ملايين)

فانضرم عليهم الوادى شيئاً من نار ونفط وقطران كغم الأتون . [تفسير ابن كثير

وسمى ما يفعله السحرة إفكاً ؛ لأنهم يُغيرون الحقيقة ، ويُخيلون للناس غيرها .

﴿ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجِدِينَ ﴾ ٤٦

لم يقل الحق سبحانه : فسجد السحرة ، إنما ﴿ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ﴾ [الشعراء] والإلقاء يدل على سرعة الاستجابة ، وأن السجود تمّ منهم دون تفكير ؛ لأنه أمر فوق إرادتهم ، وكان جلال الموقف وهيبته وروعته ما رأوا ألقاهم على الأرض ساجدين لله ، صاحب هذه الآية الباهرة ؛ لذلك لم يقولوا عندها آمناً برب موسى وهارون ، إنما قالوا :

﴿ قَالُوا أَمْ نَأْتِي رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ٤٧

﴿ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ ٤٨

وحين نتأمل رد فعل السحرة هنا نجد أنهم خرّوا لله ساجدين أولاً ، ثم أعلنوا إيمانهم ثانياً ، ومعلوم أن الإيمان يسبق العمل ، وأن السجود لا يتأتى إلا بعد إيمان ، فكيف ذلك ؟

قالوا : هناك فرق بين وقوع الإيمان ، وبين أن تخبر أنت عن الإيمان ، فالمتأخر منهم ليس الإيمان بل الإخبار به ؛ لأنهم ما سجدوا إلا عن إيمان واثق ينجلي معه كل شك ، إيمان خطف الباهم وألقاهم على الأرض ساجدين لله ، حتى لم يمهلهم إلى أن يعلنوا عنه ، لقد أعادهم إلى الفطرة الإيمانية في النفس البشرية ، والمسائل الفطرية لا علاج للفكر فيها .

وكان سائلاً سألهم : لم تسجدون ؟ قالوا : ﴿ آمناً برَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾
 (٤٧) رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿٤٨﴾ [الشعراء]

وقالوا : رب موسى وهارون بعد رب العالمين ، ليقطعوا الطريق
 على فرعون وأتباعه أن يقول مثلاً : أنا رب العالمين ، فأزالوا هذا
 اللبس بقولهم ﴿ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ (٤٨) [الشعراء]

ومثال ذلك قول بلقيس عندما رأت عرشها عند سليمان - عليه
 السلام - لم تقل : أسلمت لسليمان ، إنما قالت : ﴿ أَسَلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ
 لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤٤) [النمل] فأنا وأنت مسلمان لإله واحد هو الله رب
 العالمين ، وهكذا يكون إسلام الملوك ، وحتى لا يظن أحد أنها إنما
 خضعت لسليمان ؛ لذلك احتاطت في لفظها لتزيل هذا الشك .

﴿ قَالَ ءَأَمِنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَأْذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ
 لَكَبِيرٌ كُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْمُونَ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ
 وَأَرْجُلَكُمْ مِّنْ خِلَافٍ وَلَا أَصْلَبَتْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٤٩)

إذن : فهو لا يشك في أن ما رآه السحرة موجب للإيمان ، ولا
 يشك في ذلك ، لكن المسألة كلها ﴿ قَبْلَ أَنْ ءَأْذَنَ لَكُمْ .. ﴾ (٤٩) [الشعراء]
 فما يزال حريصاً على الوهيته وجبروته ، حتى بعد أن كشف
 أمره وظهر كذبه ، وآمن الملا بالإله الحق .

ثم أراد أن يبرر موقفه بين دهباء العامة حتى لا يقول أحد : إنه
 هزم وضاعت هيئته ، فقال : ﴿ إِنَّهُ لَكَبِيرٌ كُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ .. ﴾
 (٤٩) [الشعراء] في حين أن القوم يعلمون أن موسى عليه السلام
 لم يجلس طيلة عمره إلى ساحر ، لكن فرعون يأخذها ذريعة ، لينقذ
 ما يمكن إنقاذه من مركزه الذي تهدم ، والوهيته التي ضاعت .

ثم يُهدِّدهم بأسلوب ينمُّ عن اضطرابه ، وأنه فقد توازنه ، واختلَّ حتى في تعبيره ، حيث يقول ﴿ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ .. ﴾ (٤٩) [الشعراء] وسوف تدل على المستقبل مع أنه لم يُؤخَّر تهديده لهم بدليل أنه قال بعدها : ﴿ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَأَلْصِقَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٤٩) [الشعراء] ﴿ مِنْ خِلَافٍ .. ﴾ (٤٩) [الشعراء] يعنى : اليد اليمنى مع الرَّجُلِ اليُسْرَى ، أو اليد اليسرى مع الرَّجُلِ اليمنى .

وقوله : ﴿ وَأَلْصِقَنَّكُمْ .. ﴾ (٤٩) [الشعراء] أوضحه فى آية أخرى : ﴿ وَأَلْصِقَنَّكُمْ فِي جَذُوعِ النَّخْلِ .. ﴾ (٧١) [طه]

فماذا كان جواب المؤمنين برب العالمين ؟

﴿ قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٥٠﴾ ﴾

أى : لا ضررَ علينا إن قتلنا ؛ لأن مصير الجميع إلى الموت ، لكن إن كانت نهايتنا على يدك فسوف نسعد نحن بلقاء ربنا ، وتَشْقَى أنت بجزاء ربك . كالطاغية الذى قال لعدوه : لأقتلنك فضحك ، فقال له : أتسخر منى وتضحك ؟ قال : وكيف لا أضحك من أمر تفعله بى يُسعدنى الله به ، وتشقى به أنت ؟

إذن : لا ضررَ علينا إن قُتِلْنَا ؛ لأننا سنرجع إلى الله ربنا ، وسنخرج من ألوهية باطلة إلى لقاء الألوهية الحقّة ، فكأنك فعلتَ فينا جميلاً ، وأسديتَ لنا معروفاً إذ أسرعتَ بنا إلى هذا اللقاء ، وما تظنه فى حقنا شرٌّ هو عين الخير ، لذلك فهم الشاعر هذا المعنى ، فقال عنه :

وَلَسْتُ أَبَالِي حِينَ أُقْتَلُ مُسْلِماً عَلَىٰ أَىِّ جَنَّبٍ كَانَ فِي اللَّهِ مَصْرَعِي

يعنى : ما دُمْتُ قَدْ مِتُّ فِى سَبِيلِ الْإِسْلَامِ ، فَلَا يُهَمُّ بَعْدَ ذَلِكَ ،
وَلَا أْبَالِى أَىِّ مَوْتَةٍ هِىَ .

وَالْمُؤْمِنُونَ هُنَا حَرِيصُونَ عَلَى أَمْرَيْنِ : الْأَوَّلُ : نَقَى الضَّرَرَ ؛ لِأَنَّ
دَرَّةَ الْمَفْسُودَةِ مُقَدَّمٌ عَلَى جَلْبِ الْمَصْلُحَةِ ، وَالثَّانِى : التَّكَايِدَ عَلَى النَّفْعِ
الَّذِى سَيَنَالُونَهُ مِنْ هَذَا الْقَتْلِ .
ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ :

﴿ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَاتِنَا أَنْ كُنَّا

أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾

لَأَنَّكَ أَكْرَهْتَنَا عَلَى السِّحْرِ ، وَحَمَلْتَنَا عَلَى الْكُذْبِ ، وَمَكَّنْتَنَا عَمْرًا
نَعْتَقِدُ أَنَّكَ إِلَهُ ، فَلَعَلَّ مَبَادِرَتَنَا إِلَى الْإِيمَانِ وَكُونِنَا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ يَشْفَعُ
لَنَا عِنْدَ رَبِّنَا ، فَيَغْفِرُ لَنَا خَطَايَانَا ، وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ : ﴿ إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا
لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ .. ﴾ (٧٢) [طه]
فَذَكَرَ هُنَاكَ مَسْأَلَةَ الْإِكْرَاهِ ، وَذَكَرَ هُنَا الْعِلَّةَ : ﴿ أَنْ كُنَّا أَوَّلَ
الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٥١) [الشعراء]

﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ ﴾ (٥٢)

قَلْنَا : الْوَحْيَ لَفَةً : إِعْلَامٌ بِخَفَاءِ ، وَشُرْعًا : إِعْلَامٌ مِنْ اللَّهِ لِرَسُولٍ
مِنْ رِسَلِهِ بِمَنْهَجٍ خَيْرٍ لَخَلْقِهِ .

(١) سَرَى يَسْرِى : سَارَ لَيْلًا . وَأَسْرَى بِهِ : جَعَلَهُ يَسْرِى أَوْ حَمَلَهُ عَلَى السَّيْرِ لَيْلًا . [الْقَامُوسُ
الْقَوِيمُ ٢/١ : ٢١٢] . قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (٢/٢٣٥) : « كَانَ خُرُوجُهُ بِهِمْ فِيمَا ذَكَرَهُ
غَيْرِ وَاحِدٍ مِنَ الْمَفْسُورِينَ وَقَدْ طَلُوعَ الْقَمَرِ ، وَذَكَرَ مُجَاهِدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَسَفَ الْقَمَرَ تِلْكَ
اللَّيْلَةَ فَالَّهُ أَعْلَمُ » .

ومن الوحي المطلق قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ
اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا .. ﴾ (٦٨) [النحل]

وقوله سبحانه : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ .. ﴾ (١٢١) [الانعام]

وقوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ .. ﴾ (٧) [القصص]

فالوحي العام إذن لا نسأل عن الموحى ، أو الموحى إليه ، أو موضوع الوحي ، فقد يكون الوحي من الشيطان ، والموحى إليه قد يكون الأرض أو الملائكة أو الحيوان ، على خلاف الوحي الشرعى ، فهو محدد ومعلوم .

لقد قام فرعون بحملة دعاية لهذه المعركة مع موسى - عليه السلام - وحشد الناس لمشاهدة هذه المباراة ، وهذا دليل على أنه قدّر أنه سيفُغلب ، لكن خيَّب الله ظنه ، وكانت الجولة لمصلحة موسى عليه السلام ، فأمن السحرة بالله تعالى رب موسى وهارون ، فأخذ يهددهم ويتوعددهم ، وهو يعلم أن ما رأوه من الآيات الباهرات يستوجب الإيمان .

ومع ذلك لما غلب فرعون وضاعت هيبته وجباريته وقاهرته سكت جمهور الناس ، فلم ينادوا بسقوطه ، واكتفوا بسماع أخبار موسى ، وظل هذا الوضع لمدة طويلة من الزمن حدث فيها الآيات التسع التي أنزلها الله ببني إسرائيل .

ومن غباء فرعون أن ينصرف عن موسى بعد أن أصبح له أتباع وأنصار ، ولم يحاول التخلص منه حتى لا يزداد أتباعه وتقوى

شوكته ، فكان مسألة الآيات التسع التي أرسلها الله عليهم قد هدّت كيانه وشغلته عن التفكير في أمر موسى عليه السلام .

وهكذا استشرى أمر موسى وأصبحت له أغلبية وشعبية ، حتى إن الأقباط^(١) أتباع فرعون كانوا يعطفون على أمر موسى وقومه ؛ لذلك استعاروا من القبط حلّى النساء قبل الخروج مع موسى ، ومن هذه الحلّى صنع السامرى العجل الذى عبده فيما بعد .

وهنا يقول تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴾ [الشعراء] وقيل ذلك نبيه ربه للخروج بعد أن قتل الرجل : ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ قَالَ يَا مُوسَىٰ إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴾ (٢٠) [القصر]

أما الآن ، فالمؤامرة عليه وعلى من معه من المؤمنين .

ومعنى ﴿ أَسْرِ .. ﴾ (٥٢) [الشعراء] الإسراء : المشى ليلاً ﴿ إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴾ (٥٢) [الشعراء] يعنى : سيتبعكم جنود فرعون ويسيروا خلفكم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَرْسَلْنَا فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴾ (٥٣)

﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴾ (٥٤)

﴿ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ﴾ (٥٥)

(١) القبط : جيل بمصر . وقيل : هم أهل مصر وبُنِىْهَا (أصلها) ورجل قبطى . والقبطية : ثياب كتان بيض رفاق تُعمل بمصر وهى منسوبة إلى القبط . [لسان العرب - مادة : قبط] فالقبط هم أصل مصر من قبل موسى عليه السلام ومن قبل أن تدخل مصر فى المسيحية ، فالقبط جنس ليس مرتبطاً بالديانة .

(٢) الشِرْذِمَةُ : الجماعة القليلة من الناس [لسان العرب - مادة : شردم] . قال القرطبى فى تفسيره (٤٩٧٩/٧) : « روى أن بنى إسرائيل كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفاً والله أعلم بصحته » .

الفاء هنا للتعقيب ، فَوَحَى اللهُ لِمُوسَى أَنْ يَسْرِى بِنَبِيِّ إِسْرَائِيلَ تَمَّ
قبل أن يبعثَ فرعون في المدائن حاشرين ، وكان الله تعالى يحتاط
لنبيه موسى ليخرج قبل أن يهيج فرعونُ الناسَ ، ويجمعهم ضد
موسى ويُجرى لهم ما نسميه نحن الآن (غسيل مخ) ، أو يعلن على
موسى وقومه حرب الأعصاب التي تؤثر على خروجهم .

و ﴿ حَاشِرِينَ ﴾ (٥٣) [الشعراء] من الحشر أى : الجمع ، لكن جمع
هذه المرة للجنود لا للسحرة ، لأنهم هُزِمُوا فى مُبَارَاةِ السَّحْرَةِ ،
فأرادوا أن يستخدموا سلاحاً آخر هو سلاح الجيروت والتسلُّط والحرب
العسكرية ، فبأن فشلت الأولى فلعلَّ الأخرى تفلح ، لكن الحق - تبارك
وتعالى - أخبر نبيه موسى بما يُدبِّر له وأمره بالخروج ببني إسرائيل .

وَقَوْلُ فِرْعَوْنَ عَنْ أَتْبَاعِ مُوسَى : ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴾
(٥٤) [الشعراء] يريد أن يهونَ من شأنهم ويُغرى قومه بهم ،
وَيُشْجِعُهُمْ عَلَى مَوَاجَهَتِهِمْ ، لكن مع ذلك يُحذِّرُهُمْ مِنْ خَطَرِهِمْ ، فيقول
﴿ وَإِنَّهُمْ لَنَا لِعَائِلُونَ ﴾ (٥٥) [الشعراء] فأعدوا لهم العدة ، ولا تستهينوا
بأمرهم .

﴿ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَازِرُونَ ﴾ (٥٦)

يعنى : لا بُدَّ أن نأخذ حذرنا ونحتاط للأمر .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ (٥٧)

﴿ وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴾ (٥٨)

(١) عن عبد الله بن عمرو قال : كانت الجنات بحاقتى النيل فى الشقتين جميعاً من أسوان إلى

رشيد ، وبين الجنات زروع . [تفسير القرطبي ٤٩٨/٧] .

أى : لم ينفعه احتياطه ، ولم يجد حذره ، فلا يمنع حذر من قدر ﴿ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ .. (٥٧) ﴾ [الشعراء] أى : بساتين وحدائق ﴿ وَعِيُونَ (٥٧) ﴾ [الشعراء] أى : عيون تجرى بالماء ﴿ وَكُنُوزٍ .. (٥٨) ﴾ [الشعراء] كانت عندهم ﴿ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (٥٨) ﴾ [الشعراء] يعنى : عيشة مُترفة فى سعة ورغد من الحياة ، وخدم وحشم .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ (٥٩) ﴾

﴿ كَذَلِكَ .. (٥٩) ﴾ [الشعراء] أى : الأمر كما أقول لكم وكما وصفتُ ﴿ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ (٥٩) ﴾ [الشعراء] أى : أورثنا هذا النعيم من بعدهم لبني إسرائيل ، وهنا قد يسأل سائل : كيف وقد ترك بنو إسرائيل مصر وخرجوا منها ، ولم يأخذوا شيئاً من هذا النعيم ؟ قالوا : المعنى أورثهم الله أرضاً مثلها ، قد وعدهم بها فى الشام^(١) .

﴿ فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ (٦٠) ﴾

أى : عند الشروق ، وعادة ما تكون الغارة على الجيش عند الصباح ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ (١٧٧) ﴾ [الصافات]
وعادة ما يقوم الإنسان من النوم كسولاً غير نشيط ، فكيف بمن هذه حالة إن التقى بعدوه ؟

(١) قال القرطبي فى تفسير هذه الآية (٤٩٨٤ / ٧) : « يريد أن جميع ما ذكره الله تعالى من الجنات والعيون والكنوز والمقام الكريم أورثه الله بنى إسرائيل . قال الحسن وغيره : رجع بنو إسرائيل إلى مصر بعد هلاك فرعون وقومه . وقيل : أراد بالوراثة هنا ما استعاروه من حلى آل فرعون بأمر الله تعالى . »

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانَ قَالِ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴿٦١﴾ ﴾

معنى ﴿ تَرَأَى الْجَمْعَانَ . . ﴾ (٦١) [الشعراء] أى : صار كل منهما يرى الآخر ، وحدثت بينهما المواجهة ، وعندها ﴿ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴿٦١﴾ ﴾ [الشعراء] فالحال أن البحر من أمامهم وجنود فرعون من خلفهم ، فلا مناص ولا مهرب ، لكن موسى - عليه السلام - وقد سبق أن تعلم كلمة (كلا) من ربه تعالى ، حينما قال : ﴿ وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٦٤﴾ ﴾ [الشعراء] فردَّ عليه ربه : ﴿ كَلَّا ﴿٦٢﴾ ﴾ [الشعراء] عندها تعلمها موسى ، وعرف كيف ومتى يقولها قولة الواثق بها .

﴿ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿٦٢﴾ ﴾

لكن كيف يقول موسى عليه السلام هذه الكلمة (كلا) بملء فيه ، والامر بقانون الماديات أنه عرضة لأن يدرك قبل أن يكملها ؟ والإجابة فى بقية الآية : ﴿ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿٦٢﴾ ﴾ [الشعراء] فلم يقل موسى : كلاً اعتماداً على قوته واحتياطه للامر ، إنما قالها اعتماداً على ربه الذى يكلؤه بعينه ، ويحرسه بعنايته .

فالواقع أننى لا أعرف ماذا أفعل ، ولا كيف أتصرف ، لكن الشئ الذى أثق منه ﴿ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿٦٢﴾ ﴾ [الشعراء] لذلك يأتى الفرج والخلاص من هذا المأزق مباشرة :

﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ

فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴿٦٣﴾ ﴾

ذلك لأن البحر هو عائقهم من أمامهم ، والبحر مياه لها قانونها الخاص من الاستطراق والسيولة ، فلما ضرب موسى بعصاه البحر انفلق وانحصر الماء على الجانبين ، كل فرّق - أى : كل جانب - كالطود يعنى الجبل العظيم .

لكن بعد أن صار الماء إلى ضده وتجمّد كالجبل ، وصنع بين الجبلين طريقاً ، أليس فى قاع البحر بعد انحسار الماء طين ورواسب وأوحال وطمى يغوص فيها الإنسان ؟

إننا نشاهد الإنسان لا يكاد يستطيع أن ينقل قدماً إذا سار فى وحل إلى ركبتيه مثلاً ، فما بالك بوحل البحر ؟

لذلك قال له ربه : ﴿لَا تَخَافُ دَرْكًا وَلَا تَخْشَى﴾ (٧٧) [طه]

فالذى جعل لك الماء جبلاً ، سيجعل لك الطريق يابساً .

والحق - تبارك وتعالى - لم يُبين لنا فى انفلاق البحر ، إلى كم فلقة انفلق ، لكن العلماء يقولون : إنه انفلق إلى اثنتى عشرة فلقة بعدد الأسباط^(١) ، بحيث يمر كل سبّط من طريق .

وفى لقطة أخرى من القصة أراد موسى - عليه السلام - أن يضرب البحر مرة أخرى ليعود إلى طبيعته ، فيسدّ الطريق فى وجه فرعون وجنوده على حدّ تفكيره كبشر ، لكن الحق - تبارك وتعالى - نهاه عن ذلك : ﴿فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ﴾ (٢٣) **وَاتْرِكِ الْبَحْرَ رَهْوًا^(٢) إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ﴾ (٢٤)** [الدخان]

(١) قاله ابن عباس فيما نقله عنه ابن كثير فى تفسيره (٣/٢٣٦) ، وأورده السيوطى فى الدر المنثور (٦/٣٠٢ ، ٣٠٤) ضمن أثر طويل عزاه لابن عبد الحكم فى «فتوح مصر» من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس .

(٢) أى : اترك البحر ساكنة أمواجه ليغثروا فينزلوا فيه ، أو كن ساكن النفس هادئاً مطمئناً إلى النجاة . [القاموس القويم ١/٢٧٩ بتصرف]

اتركه على حاله ليُغرى الطريق اليابس فرعون وجنوده ، لذلك قال سبحانه :

﴿ وَأَرْزَلْنَا مِمَّا الْآخِرِينَ ﴾ (٦٤)

أى : قربناهم من منتصف البحر ، ثم أطبقه الله عليهم حين أمر الماء أن يعود إلى سيولته وقانون استطراقه ، وهكذا يُنجى الله ويهلك بالشىء الواحد و ﴿ الْآخِرِينَ ﴾ (٦٤) [الشعراء] يعنى : قوم فرعون ، و ﴿ ثُمَّ .. ﴾ (٦٤) [الشعراء] أى : هناك وسط البحر .

وللعصا مع موسى - عليه السلام - تاريخ طويل منذ أن سأله ربه ﴿ وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى ﴾ (١٧) [طه] فأخبر بما يعرفه عنها ﴿ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَمِي .. ﴾ (١٨) [طه] وقوله ﴿ أَهْشُّ بِهَا عَلَى غَمِي .. ﴾ (١٨) [طه] لا تعنى كما يظن البعض أنها مجرد الإشارة بها إلى الغنم أو ضربها ، فأهشُّ تعنى أضرب بها أوراق الشجر لتساقط ، فتأكلها الأغنام الصغار التى لا تطول أوراق الشجر ، أو الكبار التى أكلت ما طالته أعناقها وتحتاج المزيد .

ولما وجد موسى نفسه قد أطل فى هذا المقام قال ﴿ وَلِي فِيهَا مَأْرِبٌ أُخْرَى ﴾ (١٨) [طه] كأن أذاع بها عن نفسه ليلاً ، إن تعرّض لى كلب أو ذئب مثلاً ، أو أغرسها فى الأرض وألقى عليها بثوبى لاستظلّ به وقت القيلولة ، أو أجعلها على كتفى وأعلق عليها متاعى حين أسير .. إلخ .

هذه مهمة العصا كما يراها موسى - عليه السلام - لكن للعصا مهمة أخرى لا يعلمها ، فهى حُجَّتُهُ وآية من الآيات التى أعطاه الله ،

فبها انتصر في معركة الحجة مع السحرة ، وبها انتصر في معركة السلاح حين ضرب بها البحر فانفلق .

ومن العجيب في أمر العصا أن يضرب بها البحر ، فيصير جبلاً ، ويضرب بها الحجر فينفجر بالماء ، وهذه آيات باهرات لا يقدر عليها إلا الله عز وجل .

لذلك جعلوا عصا موسى حجةً ودليلاً وعلماً على الانتصار في كل شيء ، فلما كان الخصب^(١) واليأس على مصر ، وتمرد عليه بعض قُطَاعِ الطرُق ، وكانت لديه القوة التي قهرهم بها ، لذلك قال :

فَإِنْ يَكُ بَاقٍ إِفْكُ فِرْعَوْنَ فَيْكُمُ فَإِنَّ عَصَا مُوسَى بَكَفٌ خَصِيبٌ

وفي هذا المعنى يقول شاعر آخر :

إِذَا جَاءَ مُوسَى وَأَلْقَى الْعَصَا فَقَدْ بَطَلَ السَّحْرُ وَالسَّاحِرُ

إذن : صارت عصا موسى عليه السلام مثلاً وعلماً للغلبة في أي مجال من مجالات الحياة .

﴿ وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴾ ٦٥

فقد حُسمت هذه المعركة لصالح موسى ومن معه دون إراقة دماء ، ودون خسارة جندي واحد ، في حين أن المعارك على فرض الانتصار فيها لا بُدَّ أن تكون لها نسبة خسائر في الأرواح وفي العتاد ، أما هذه فلا .

﴿ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴾ ٦٦

(١) جاء في لسان العرب - مادة : خصب : هـ الخصب لقب رجل من العرب .

أى : بنفس السبب الذى أنجى الله به موسى وقومه أهلك فرعون وقومه : لأنه وحده سبحانه القادر على أن يُنجى ، وأن يُهلك بالشىء الواحد .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ (٦٧)

قوله سبحانه ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ .. ﴾ (٦٧) [الشعراء] أى : فيما حدث ﴿ لَآيَةً .. ﴾ (٦٧) [الشعراء] وهى الأمر العجيب الذى يخرج عن المألوف وعن العادة ، فيثير إعجاب الناس، ويستوجب الالتفات إليه والنظر فيه، والآية تُقنع العقل بأن الله هو مُجربها على يَدَى موسى ، وتدل على صدق رسالته وبلاغه عن الله ، وإلا فهى مسألة فوق طاقة البشر .

ومع ذلك ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ (٦٧) [الشعراء] أى : أن المحصلة النهائية للذين آمنوا كانوا هم القلة^(١) مع هذه الآيات ، حتى الذين آمنوا مع موسى عليه السلام واتبعوه وأنجاهم الله من آل فرعون ومن الغرق ، سرعان ما تراجعوا وانتكسوا ، كما يحكى القرآن عنهم :

﴿ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مَوْسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ .. ﴾ (١٣٨) [الاعراف]

سبحان الله ، لقد كفروا بالله ، وما تزال أقدامهم مُبْتَلَّة من عبور البحر ، وما زالوا فى نشوة النصر وفرحة الغلبة !!

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ (٦٨)

أى : بعد ما مر من حيثيات فإن الله تعالى هو العزيز ، أى : الذى

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٤٩٨٦/٧) : « لأنه لم يؤمن من قوم فرعون إلا مؤمن آل فرعون واسمه حزقييل ، وابنته أنسية امرأة فرعون ، ومريم بنت ناز موسى العجوز التى دلت على قبر يوسف الصديق عليه السلام » .

لا يُغْلَبُ ولا يُقَهَّرُ ، إنما هو الغالب وهو القاهر ، فهو سبحانه يغلب ولا يُغْلَبُ ، وَيُطْعَمُ ولا يُطْعَمُ ، وَيُجِيرُ ولا يُجَارُ عليه . ومع عزته سبحانه وقوته بحيث يغلب ولا يُغْلَبُ هو أيضاً ﴿الرَّحِيمَ (٦٨)﴾ [الشعراء] لأنه رب الخلق أجمعين ، يرحمهم إن تابوا ، ويقبلهم إن رجعوا إلى ساحته ، كما جاء في الحديث الشريف :

« لله أفرح بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة ، فانفلتت منه ، وعليها طعامه وشرابه ، فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع فى ظلها ، قد أيس من راحلته ، فبينما هو كذلك إذ هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح : اللهم أنت عبدى وأنا ربك ، أخطأ من شدة الفرح »^(١) .

﴿وَأْتَلُّ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ (٦٩)﴾

جاءت هذه الآية بعد الانتهاء فى إيجاز مُبَسَّطٍ لقصة موسى عليه السلام مع فرعون ، وختمت بقوله تعالى : ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (٦٧) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٦٨)﴾ [الشعراء]

ثم تكلم الحق سبحانه عن نبيه إبراهيم عليه السلام ﴿وَأْتَلُّ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ (٦٩)﴾ [الشعراء] مما يدل على أن المسألة فى القرآن ليست سرِّداً للتاريخ ، فإبراهيم كان قبل موسى ، ولو أردنا التاريخ ل جاءت قصة إبراهيم أولاً ، إنما الهدف من القصص فى القرآن التقاط مواضع العبرة والعظة واتخاذ الأسوة من تاريخ الرسل ، ليثبت الله بها فؤاد رسوله ﷺ حينما يواجه الأحداث الشاقة والعصيبة .

والم تأمل فى رسالة موسى ورسالة إبراهيم عليهما السلام

(١) أخرجه الإمام مسلم فى صحيحه (٢٧٤٧) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه .

يجد أن موسى جاء ليعالج مسألة هي قمة العقيدة ، ويواجه من ادعى الألوهية وقال : إني إله من دون الله ، أما إبراهيم فقد عالج مسألة الشرك مع الله وعبادة الأصنام ، فعندهم طَرف من إيمان ، بدليل أنهم إذا ضيقنا عليهم الخناق قالوا : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى .. ﴾ (٣) [الزمر]

لذلك كانت قصة موسى أولى بالتقديم هنا .

ومعنى : ﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ .. ﴾ (٦٩) [الشعراء] أى : اقرأ ، أو وضَّح ، أو عبَّر ، ونقول للقراءة (تلاوة) لأنه لا يُتلى إلا المكتوب المعلوم المفهوم ﴿ عَلَيْهِمْ .. ﴾ (٦٩) [الشعراء] على أمة الدعوة كلها ، أم على المكذبين خاصة ؟

قالوا : على المكذبين خاصة ؛ لأن المصدقين برسول الله لا يحتاجون هذه التلاوة ، وإن تليت عليهم فإنما التلاوة للتذكرة أو لعلم التاريخ . إذن : المراد هنا المكذَّبون المنكرون ليعلموا أن نهاية كل رسل الله فى دعوتهم النصر والغلبة ، وأن نهاية المكذبين المخالفين الهزيمة والاندحار .

فكان القرآن يقول لهم : لا تغتروا بقوتكم ، ولا بجاهكم ، ولا تنخدعوا بسيادتكم على العرب ، ومعلوم أن مكانة قريش بين العرب إنما أخذوها من خدمة بيت الله الحرام ، وما أمنوا فى طرق تجارتهم إلا بقداسة بيت الله وحرمة .

ولولا البيت ما كان لقريش كل هذه المكانة ، بدليل قوله تعالى : ﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ (١) إِيلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ (٢) ﴾ [قريش]

ولو انهدم البيت فى قصة الفيل ما كان لقريش سيادة ولا سيطرة

على الجزيرة العربية ، وما دام أن الله تعالى فعل معهم هذا ﴿ فليعبدوا رَبُّ هَذَا الْبَيْتِ ﴾ (٣) الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ ﴿٤﴾ [قريش] ومعنى ﴿ نَبَأٌ .. ﴾ (٦٩) ﴿ [الشعراء] أى : الخبر الهام الذى يجب أن يُقال ، ويجب أن يُنصت له ، وأن تُؤخذ منه عبرة وعِظة ، فلا يُقال (نبأ) للخبر العادى الذى لا يُؤبه له .

ولو تتبعت كلمة (نبأ) فى القرآن لوجدتها لا تُقال إلا للأمر الهام ، كما فى قوله تعالى : ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ (١) عَنِ النَّبِىِّ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾ [النبا] وقوله تعالى فى قصة سليمان عليه السلام والهدد : ﴿ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ ﴾ (٢٢) [النمل]

إذن : ﴿ نَبَأٌ إِبْرَاهِيمَ ﴾ (٦٩) [الشعراء] يعنى : الخبر الهام عنه ، وإبراهيم هو أبو الأنبياء الذى مدحه ربه مدحاً عظيماً فى مواضع عدة من القرآن ، فقال الحق سبحانه عنه : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا .. ﴾ (١٢٠) [النحل]

والامة لا تُطلق إلا على جماعة تنتسب إلى شىء خاص ، ويجمعهم مكان وزمان وحال . كذلك رسول الله ﷺ ، فقد أضيف الله عليه كمالات من صفات كماله لا يستطيع بشر أن يتحملها .

لذلك جاء فى الحديث الشريف : « الخير فى أمتى إلى يوم القيامة »^(١) .

(١) القنوت : الطاعة . وقال تعالى ﴿ كُلُّ لَه قَانِتُونَ ﴾ (١٥) [الروم] أى : خاضعون معترفون بالوهيته مطيعون [القاموس القويم ١٢٤/٢] .
(٢) قال العجلونى فى كشف الخفاء (٤٧٦/١) : « قال فى المقاصد : قال شيخنا : لا أعرفه ، ولكن معناه صحيح ، يعنى فى حديث : لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق إلى أن تقوم الساعة . وقال ابن حجر العسقلانى فى الفتاوى الحديثية : لم يرد بهذا اللفظ . »

الخير فى حصرأ ، الخير على عمومه ، وفى كل جوانب شخصيته : داعية وأباً وزوجاً .. الخ وخصال الخير من شجاعة ، وحلم ، وعلم ، وكرم .. إلخ . وكذلك الخير فى أمتى منشور بين أفرادها ، يأخذ كل منهم من الخير بطرف ، وله منه نصيب ، لكن لا أحد يستطيع أن يجمع الكمال المحمدى أبداً ، ولا أن يتصف به .

كذلك كان سيدنا إبراهيم عليه السلام (أمة) ؛ لأن خصال الخير تُوزع على أفراد الأمة : هذا ذكى ، وهذا حلیم ، وهذا عالم ، وهذا حكيم .. الخ أما إبراهيم - عليه السلام - فقد جمع من الخير ما فى أمة بأكملها ، وهذا ليس كلاماً يُقال فى مدح نبي الله إبراهيم ، إنما من واقع حياته العملية .

واقرا إن شئت قوله تعالى عن إبراهيم : ﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا .. ﴾ (١٢٤) [البقرة]

وحسب إبراهيم - عليه السلام - من الخير هذه الدعوة : ﴿ رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ .. ﴾ (١٢٩) [البقرة]

فكان محمد ﷺ دعوة أبيه إبراهيم .

﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ (٧٠)

فاول دعوته كانت لأبيه ، وأقرب الناس إليه لا للغريب ، والدعوة التى توجهه أولاً للسقريب لا بد أنها دعوة حق ودعوة خير ؛ لأن الإنسان يحب الخير أولاً لنفسه ، ثم لأقرب الناس إليه ، ولو كانت فى خيريتها شكٌ لقصد بها الغرباء والأباعد عنه .

والمراد بأبيه هو (آزر) الذى ورد ذكره فى موضع آخر .

وسؤاله لآبيه وقومه ﴿ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ (٧٠) [الشعراء] سؤال استهجان واستنكار ، وسؤال استدلال ليظهر لهم بطلان هذه العبادة ؛ لأن العبادة أن يطيع العابدُ المعبودَ فيما أمر وفيما نهى ، فالذين يعبدون الأصنام بماذا أمرتهم وعمّ نهتهم ؟

إذن : فهي آلهة دون منهج ، وما أسهل أن يعبد الإنسان مثل هذا الإله الذي لا يأمره بشيء ، ولا ينهاه عن شيء ، وكذلك هي آلهة دون جزاء ودون حساب ؛ لأنها لا تثيب من أطاعها ، ولا تعاقب من عصاها .

إذن : فكلمة عبادة هنا خطأ ، ومع ذلك يُسميها الناس آلهة ، لماذا ؟ لأن الإله الحق له أوامر لا بد أن تُنفذ ، وإن كانت شاقة على النفس ، وله نواه لا بد أن تترك وإن كانت النفس تشتتها ، فهي عبادة شاقة ، أما عبادة الأصنام فما أسهلها ، فليس عندها أمر ولا نهى ، وليس عندها منهج يُنظم لهم حركة الحياة ؛ لذلك تمسك هؤلاء بعبادة الأصنام ، وسموها آلهة ، وهذا خبل واضح .

كما أن الإنسان في مجال العبادة إذا عزت عليه أسباب الحياة وأعيته الحيل ، أو خرجت عن طاقته ، عندها يجد له رباً يلجأ إليه ، ويستعين به فيقول : يا رب . فماذا عن عابد الأصنام إذا تعرض لمثل هذه المسائل ؟ هل يتوجه إليها بالدعاء ؟ وهب أنه يدعو إنساناً مثله يمكن أن يسمعه أيستجيب له ؟

لذلك يقول سبحانه : ﴿ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُ لَهَا عَاكِفِينَ ﴾ (٧١) قال هل يسمعونكم إذ تدعون (٧٢) أو يفعلونكم أو يضرُونَ ﴿ (٧٣) [الشعراء]

إذن : فعبادة غير الله حمق وغباء .

لكن هذا البحث من إبراهيم ، وهذا الجدل مع أبيه وقومه ، أكان بعد الرسالة أم قبلها ؟ قالوا : إن إبراهيم - عليه السلام - كان ناضجاً مُتَفَتِّحاً منذ صَغَرَهُ ، وكان مُنْكَرًا لهذه العبادة قبل أن يُرْسَلَ ، لذلك قال الله عنه : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴾ (٥١) [الانباء]

وكذلك كان نبينا محمد ﷺ قبل بعثته كارهاً للأصنام ، معترضاً على عبادتها ، يتعجب حين يرى قومه يعبدونها ، وقد رأى ﷺ أحد الآلهة وقد كُسر ذراعه فاستعانوا بمن يُصلح ذراع الإله ، فضحك رسول الله ﷺ وتعجب لما يرى : العابد يصلح المعبود ؟ بعدها اعتزلهم رسول الله ، ولجأ إلى الغار يفكر في الإله الحق والمعبود الحق .

فكان أي دين يأمر الله به لو تفكّر فيه الإنسان برشد لانتهى إلى الحق بدون رسول ؛ لأن دين الله هو دين الفطرة السليمة ، فإن توفّرت لدى الإنسان هذه الفطرة اهتدى بها إلى الحق .

بدليل ما كان يحدث من عمر - رضى الله عنه - وكان يُحدث رسول الله بالأمر ، فتتنزل به الآيات من عند الله ، وقد وافقت الآيات رأيه في أكثر من موقف^(١) ، وقد أقرّ رسول الله ﷺ ذلك ليبين لنا أن العقل السليم والفطرة المستقيمة يمكن أن ينتهيا إلى قضايا الدين دون رسول .

(١) من هذه المواقف أنه لما كان يوم بدر قال ﷺ : ما تقولون في هؤلاء الأسرى ؟ فقال أبو بكر : يا رسول الله قومك وأهلك استبقهم واستبتهم لعل الله أن يتوب عليهم . وقال عمر : يا رسول الله كذبوك وأخرجوك فقدمهم فاضرب أعناقهم . فأخذ رسول الله ﷺ برأى أبي بكر بالفداء ، ولكن نزل قول الله ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُبَدِّلَ فِي الْأَرْضِ فَرِيضَةً عَرْضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يَبْدَأُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (٦٧) [الأنفال] . انظر تفسير ابن كثير (٢/٢٢٥) .

وتستطيع أنت أن تعرض أى قضية من قضايا الدين على العقل السليم ، وسوف تجد أنها طيبة وجميلة توافق الذوق السليم والتفكير السوي ، فالكذب مثلاً خلق ياباه العقل ويأباه الدين ، وكذلك الرشوة ؛ لأنك بها تأخذ ما ليس لك ، وقد يُسلط عليك رأس ، فيأخذ منك حَقك ، كما أخذت أنت حقوق الناس .

ولو تأمل العقل مثلاً تحريم النظر إلى المحرمات ، لوجد أن الدين قيّد نظرك وأنت فرد ، وقيّد من أجلك نظر الناس جميعاً ، فكما طلب منك طلب لك ، وكذلك الأمر في تحريم السرقة والقتل .. إلخ .

وقد سئَلنا في إحدى الرحلات عن قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ۗ ﴾ (٣٢) [التوبة] ومرة يقول : ﴿ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ (٣٢) [التوبة] ومرة يقول : ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ (٣٢) [التوبة]

يقولون : وبعد أربعة عشر قرناً ، والمسلمون في الكون أقلية ، ولم يظهر الدين على الدين كله ، فكيف - إذن - نفهم هذه الآية ؟

فقلتُ للسائل : لو فهمت الآية السابقة لعرفت الجواب : ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ (٣٢) [التوبة]

فالمعنى : أن الدين سيظهر في وجود الأديان الأخرى ، وليس المراد أن هذه الأديان ستزول ، ولن يكون لها وجود ، بل هي موجودة ، لكن يظهر عليها الإسلام ظهور حجة ، بدليل ما نراه من هجمات على الإسلام وأحكامه وتشريعاته ، كما في مسألة الطلاق مثلاً ، أو مسألة تعدد الزوجات وغيرها . وبعد ذلك تلجئهم الحياة الاجتماعية إلى هذه التشريعات ، ولا يجدون غيرها لحل مشاكلهم .

ولما قامت الثورة الشيوعية في روسيا سنة ١٩١٧ أول ما شرعوا منعوا الربا الذي كان جائزاً عندهم ، لقد منعوا الربا مع أنهم غير مسلمين ، لكن مصالحهم في ذلك ، فهذه وأمثالها غلبة لدين الله وظهور له على كل الأديان .

وليس معنى ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ (٣٢) ﴿[التوبة]﴾ أن يصير الناس جميعاً مؤمنين ، لا ، إنما يظل كلُّ على دينه وعلى شركه أو كفره ، لكن لا يجد حلاً لقضاياها إلا في الإسلام ، وهذا أوقع في ظهور الدين .

ثم يقول الحق سبحانه عن قوم إبراهيم في ردِّهم على إبراهيم عليه السلام :

﴿قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُّ لَهَا عَاكِفِينَ﴾ (٧١)

إذن : شهد شاهد من أهلها ، وقالوا بأنفسهم ﴿نَعْبُدُ أَصْنَامًا ..﴾ (الشعراء) والعبادة طاعة ، فماذا قالت لهم الأصنام ؟ وبماذا أمرتهم ؟ طبعاً ، ليس عندهم جواب .

وليت الأمر يقف عند العبادة ، إنما ﴿فَنَنْظِلُّ لَهَا عَاكِفِينَ﴾ (٧١) ﴿[الشعراء]﴾ أى : قائمين على عبادته ليلَ نهار ، نعم ولكم حق ؛ لأنها آلهة دون تكليف ، وعبادة بلا مشقة وبلا التزام ، إنها بلطجة تأخذون فيها حظَّ أنفسكم ، وتفعلون معها ما تريدون .

لكن ، كيف جادلهم إبراهيم عليه السلام ؟ وبم ردَّ عليهم ؟

﴿قَالَ هَلْ يُسْمِعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ﴾ (٧٢)

﴿أَوْ يَنْفَعُونَكَ أَوْ يَضُرُّونَ﴾ (٧٣)

فالاصنام لا تسمع مَنْ توجَّهَ إليها بالدعاء ، ولا تنفع مَنْ عبدها ،
ولا تضر مَنْ كفر بها ؛ لذلك لم يجدوا رداً ، وثاروا جواباً ،
ولم يجدوا حُجَّةً إلا أن قالوا :

﴿ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (٧٤)

إذن : أنتم لم تُحْكَموا عقولكم في هذه المسألة ، كما قالوا في موضع
آخر : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ﴾ [الزخرف] (٧٤)
ونقول لهم : ومتى ظللتم على تقليد آبائكم فيما يفعلون ؟ إنكم
لو أقسمتم على تقليد الآباء ما ارتقيتم في حياتكم أبداً ، فلماذا إذن
تحرصون على التقليد في هذه المسألة بالذات دون غيرها .

﴿ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴾ (٧٥)

﴿ أَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴾ (٧٦)

﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّيَ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٧٧)

يقول إبراهيم عليه السلام : لا تلقوا بالمسألة على الآباء ،
ولا تُعلِّقوا عليهم أخطاءكم ، ثم يعلنها صريحة متحدية كأنه يقول
لهم : الحمرة في خيلكم اركبوها .

﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي .. ﴾ (٧٧) [الشعراء] وكلمة عدو جاءت مفردة مع
انها مسبوقه بضمير جمع وتعود على جمع ﴿ فَإِنَّهُمْ .. ﴾ (٧٧) [الشعراء]
ومع ذلك لم يقل : أعداء لي . قالوا : لان العداوة في أمر الدين واحدة
على خلاف العداوة في أمر الدنيا ؛ لانها متعددة الأسباب ، كما جاء
في قوله تعالى : ﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ
قُلُوبِكُمْ .. ﴾ (١٠٣) [آل عمران]

فجاءت : ﴿ أعداء .. ﴾ (١٠٣) [آل عمران] هنا جمع ؛ لانها تعود على

عداوة الدنيا ، وهي متعددة الأسباب ، أما العداوة في الدين فواحدة على قلب رجل واحد .

ومن ذلك ما قلناه في سورة النور عند قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَيَّ الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَيَّ الْأَعْرَجُ حَرْجٌ وَلَا عَلَيَّ الْمَرِيضُ حَرْجٌ وَلَا عَلَيَّ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ .. ﴾ (٦١) [النور] كلها بصيغة الجمع إلا في ﴿ صَدِيقِكُمْ .. ﴾ (٦١) [النور] جاءت بصيغة المفرد : لأن الصداقة الحقة هي ما كانت لله غير متعددة الأغراض ، فهي إذن لا تتعدد .

وفي إعلان إبراهيم لعداوته لهذه الأصنام تحدّ لهم : فيها أنا ذا أعلن عداوتي لهم ، فإن كانوا يقدرون على مضرّتي فليفعلوا . وبعد أن أعلن إبراهيم - عليه السلام - عداوته للأصنام نجحت دعوته ، وظل إبراهيم هو إبراهيم لم يُصبه شيء .

﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴾ (٧٨)

﴿ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴾ (٧٨)

﴿ وَإِذَا مَرَضْتُ فهُوَ يَشْفِينِ ﴾ (٨٠)

كأن الحق - تبارك وتعالى - يقول لهم : يا أغبياء ، اعلموا أن للعبادة أسباباً وحيثيات . ويوضح إبراهيم عليه السلام حيثيات عبادة ربه - عزّ وجل - فيقول : ﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴾ (٧٨) [الشعراء] أي : خلقتني من عدم ، وأمدّني من عدم ، وجعل لي قانون صيانة يحفظ حياتي ، ويضمن سلامتي حين كلّفني بشرعه : افعل كذا ولا تفعل كذا ، وهو سبحانه لا ينتفع بشيء من هذا ، بل النفع يعود علينا نحن ، وهل فعلت الأصنام لكم شيئاً من هذا ؟ إذن : فهو وحده المستحق للعبادة .

وقوله سبحانه ﴿ فَهُوَ يَهْدِينِ ﴾ (٧٨) [الشعراء] أى : بقانون الصيانة الذى يشبهه (الكتالوج) الذى يجعله البشر لصناعاتهم ؛ ليضمنوا سلامتها وأداءها لمهمتها على أكمل وجه ، ولا بُدُّ أن يحدّد لها المهمة قبل أن يشرع فى صناعتها ، وهل رأينا آلة صنعها صاحبها ، ثم قال لنا : انظروا فى أى شىء تستخدم هذه ، (بوتاجاز) أو ثلاجة مثلاً ؟

فإذا ما حدث خلل فى هذه الآلة ، فعليك بالنظر فى هذا (الكتالوج) أو أن تذهب بها إلى المهندس المختص بها ؛ لذلك إذا أردت أن تأخذ قانون صيانتك ، فلا تأخذه إلا من صانعك وخالكك - عز وجل - ولا يجوز أن يخلق الله تعالى وتضع أنت لخلقة الله قانون صيانتها ، فهذا مثل : أن تقول للجزار مثلاً : اعمل لى قانون صيانة (التليفزيون) .

ثم يذكر بعد ذلك مقومات استبقاء الحياة ، فيقول : ﴿ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴾ (٧٩) وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿ (٨٠) [الشعراء]

ونقف هنا عند الضمير المنفصل (هو) الذى جاء للتوكيد ، والتوكيد لا يأتى ابتداءً ، إنما يكون على درجات الإنكار ، وقد أكد الحق - تبارك وتعالى - نسبة الهداية والإطعام والسقيا والشفاء إليه تعالى ؛ لأن هذه المسائل الأربع قد يدعيها غيره تعالى ، وقد يظن البعض أن الطبيب هو الشافى أو أن الأب مثلاً هو الرازق ؛ لأنه الجالب له والمناول .

والهداية قد يدعيها واضعو القوانين من البشر ، وقد رأينا الشيوعية والرأسمالية والوجودية والبعثية وغيرها ، وكلها تدعى أنها لصالح البشر ، وأنها طريق هدايتهم ؛ لذلك أكد الله تعالى لنفسه هذه المسألة ﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴾ (٧٨) [الشعراء] فالهداية لا تكون إلا من الله ، وفى شرعته تعالى .

وقد تسأل فى قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾ (٨٠) [الشعراء] ولماذا نذهب إلى الطبيب إذن ؟ نقول : الطبيب يعالج ، وهو سبب للشفاء ، أما الشفاء فمن الله ، بدليل أن الطبيب ربما يمرض ، ويعجز هو عن شفاء نفسه ، وقد يعطى المريض حقنة ويكون فيها حنّفه .

وحين نُعرب : ﴿ مَرِضْتُ .. ﴾ (٨٠) [الشعراء] نقول : مرض فعل ماضٍ والتاء فاعل ، فهل أنا الذى فعلتُ المرض ؟ وهذا مثلُ أن تقول : مات فلان ، ففلان فاعل مع أنه لم يحدث الموت ؛ لذلك يجب أن نتنبه إلى أن الفاعل يعنى مَنْ فعل الفعل ، أو اتصف به ، والفاعل هنا لم يفعل الفعل وإنما اتصف به . وقال ﴿ مَرِضْتُ .. ﴾ (٨٠) [الشعراء] تأدياً مع الله تعالى ، فلم يقل : أمرضنى ونسب المرض الظاهر إلى نفسه .

أما فى المسائل التى لا يدّعيها أحد ، فتأتى بالفعل دون توكيد ، كما فى الآية بعدها :

﴿ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴾ (٨١)

فلم يقلُ هنا : هو يميتنى أو هو يُحيينى : لأن الحياة والموت بيده تعالى لا يدّعيها أحد ، فإن قلتَ : وماذا عن قتل الإنسان لغيره ألا يُعدُّ موتاً ؟ وقد سبق أن أوضحنا الفرق بين الموت والقتل ، بدليل قوله تعالى : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ .. ﴾ (١٤٤) [آل عمران]

فالموت أن تخرج الروح ، والجسم سليم الأجزاء كامل الأعضاء ، وبعد خروج الروح تُنقض البنية ، أما القتل فيكون بنقض البنية نقضاً يترتب عليه خروج الروح .

إنن : الموت لم يدعه أحدٌ لنفسه ، ولما ادعاه النمرود جادله إبراهيم - عليه السلام - فى ذلك ، وكشف زيف هذا الادعاء ، كما قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّىَ الَّذِى يُحْيِى وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِى وَأُمِيتُ .. ﴾ (٢٥٨) [البقرة]

ولم يفعل إلا أن جاء برجل فامر بقتله ، ثم عفا عنه ؛ لذلك رأى إبراهيم عليه السلام أن يقطع عليه هذا الطريق ، فقال : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِى بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِى كَفَرَ .. ﴾ (٢٥٨) [البقرة]

وهكذا أنهى هذه السفسطة ، وكشف حقيقة هذا المكابر المعاند . وتأمل حرف العطف ﴿ يُمِيتِى ثُمَّ يُحْيِينِ ﴾ (٨١) [الشعراء] و(ثم) تفيد العطف مع التراخى ، ولم يقل : ويحيين ؛ لأن الواو تفيد مُطلق العطف ، وبين الموت والإحياء الآخر مسافة طويلة ، ألا ترى قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ﴾ (٢١) ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ ﴾ (٢٢) [عبس]

﴿ وَالَّذِى أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴾ (٨٢)

عجيب أن يصدر هذا الدعاء من إبراهيم ، وما أدراك ما إبراهيم ؟ إنه أبو الانبياء الذى وصفه ربه بأنه أمة قانتاً لله ، ولم يكن من المشركين ، إبراهيم الذى ابتلاه ربه بكلمات فأتهمهن ، ومع هذا كله

(١) قرأ الحسن وابن أبى إسحاق « خطايى » وقال : ليست خطيئة واحدة . قال مجاهد : يعنى بخطيئته قوله ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا .. ﴾ (١٦) [الانبياء] ، وقوله ﴿ إِنِّى سَعِيمٌ ﴾ (٨٩) [الصافات] وقوله : إن سارة أخته . زاد الحسن وقوله للركب ﴿ هَذَا رَبِّى .. ﴾ (٧٧) [الانعام] وقال الزجاج : الانبياء بشر فيجوز أن تقع منهم الخطيئة ، نعم لا تجوز عليهم الكبائر لأنهم معصومون عنها . [تفسير القرطبي ٧ / ٤٩٩١] .

يقول : ﴿ أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴾ (٨٢) [الشعراء]

إنه أدب عال مع الله وهضم لعمله ؛ لأن الإنسان مهما قدم من الخير فهو دون ما يستحق الله تعالى من العبادة ؛ لذلك كان طلب المغفرة من الطمع .

ويجب أن ننظر هنا : متى دعا إبراهيم ربه ومتى تضرع إليه ؟ بعد أن ذكر حيثيات الألوهية ، واعترف لله بالنعم السابقة وأقر بها ، فقد خلقه من عدم ، وأمدّه من عدم ، وووَفَّرَ له كل مقومات الحياة .

وإقرار العبد بنعم الله عليه يقضى على كبرياء نفسه ، ويُصَفِّى روحه وأجهزته ، فيصير أهلاً لمناجاة الله ، وأهلاً للدعاء ، فإن اعترفت لله بالنعم السابقة أجابك فيما تطلب من النعم اللاحقة ، على خلاف مَنْ لا يذكر الله نعمة ، ولا يقر له سبحانه بسابقة خير ، فكيف يقبل منه دعاء ؟ وبأى وجه يطلب من الله المزيد ؟

إذن : لا تَدْعُ ربك إلا بعد صفاء نفس وإخلاص عبودية ؛ لذلك ورد في حديث رسول الله ﷺ : « مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلَّمَ اللَّهُ عِلْمًا مَا لَمْ يَعْلَمْ »^(١) .

ويقول سبحانه : ﴿ إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا .. ﴾ (٢٩) [الأنفال]

يقول لك ربك : أنت مأمون على ما علمت ، عامل به ، فخذ المزيد من هدايتي ونوري وتوفيقى ، خذ المزيد لما عندك من رصيد إيماني وصفاء روحي ، جعلك أهلاً للمناجاة والدعاء .

فإبراهيم - عليه السلام - وهو أبو الأنبياء لم يجترىء على الدعاء

(١) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (١٥/١٠) من حديث أنس رضي الله عنه ، ضعفه الشوكاني في « الفوائد المجموعة » (ص ٢٨٦) .

بشيء آت إلا بعد أن ذكر الله النعم السابقة ، وشكره عليها ، فوافق قوله تعالى : ﴿ لئن شكرتم لأزيدنكم .. ﴾ (٧) ﴿ [إبراهيم]

لذلك فإن أهل المعرفة يقولون : إن العبد مهما اجتهد في الدعاء ، فإنه يدعو بالخير على حسب فهمه ومنطقه وبمقدار علمه ولو أنه ذكر النعيم الأول لله تعالى ، وأقر له بالفضل ، ثم ترك المسألة له تعالى يعطيه ويختار له لكان خيراً له ؛ لأن ربه عز وجل يعطيه على حسب قدرته تعالى وحكمته .

وهذا المعنى واضح في الحديث القدسي : « مَنْ شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » ^(١) .

فِعطاء الله لا شك أوسع ، واختياره لعبده أفضل من اختيار العبد لنفسه ، كما لو ذهب في رحلة مثلاً وقلت لولدك : ماذا تريد أن أحضر لك من البلد الفلاني ؟ فإن قال : أريد كذا وكذا فقد ضيق على نفسه ، وإن ترك لك الاختيار جاء اختيارك له خيراً من اختياره لنفسه .

﴿ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ (٨٢)

نلاحظ أنه لم يدعُ بشيء من الدنيا ، ومعنى ﴿ حُكْمًا ﴾ .. ﴿ (٨٢) ﴾ [الشعراء] فرق بين الحكم والحكمة : الحكمة أن تضع الشيء في موضعه ، أما الحكم فأن تعلم الخير أولاً ، ثم تعمل بما علمت ثانياً .

(١) أخرجه الترمذي في سننه (٢٩٢٦) من حديث أبي سعيد الخدري وقال : هذا حديث حسن غريب ، وكذا أخرجه أبو نعيم في الحلية (١٠٦/٥) ، وكذا الدارمي في سننه (٤٤١/٢) بلفظ ، من شغله قراءة القرآن عن مسألتي وذكرى أعطيته أفضل ثواب السائلين ، وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه ، قال ابن حجر في فتح الباري (٦٦/٩) : « رجاله ثقات إلا عطية العوفي ففيه ضعف » . وقد شرح فضيلة الشيخ الشعراوي رحمه الله هذا الحديث مفصلاً في كتاب « الأحاديث القدسية » (٤٩١/١)

وقال فى دعائه : ﴿ هَبْ لِي .. ﴾ (٨٢) [الشعراء] لأن الهبة عطاء دون مقابل ، فكأنه قال : يا رب أنا لا أستحق ، فاجعلها لى هبة من عندك ﴿ وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ (٨٣) [الشعراء] أى : ألحقنى بهم فى العمل والأسوة لأنالَ بعدها الجزاء ، وليس المراد : ألحقنى بهم فى الجزاء ، إنما فى العمل .

وقد أجابه الله تعالى فى هذه الدعوة ، فقال سبحانه : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلِكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٧٥) [الانعام] والملوك : المخلوقات غير المحسنة ، أطلع الله عليها ؛ لأنه عمل بما علم من الملك المحسن ، وكذلك قال : ﴿ وَإِنَّهُ فِى الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١٣٠) [البقرة] فاجابه فى الدعوة الأخرى .

﴿ وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِى الْآخِرِينَ ﴾ (٨٤)

نعرف أن اللسان وسيلة التعبير ، ومعنى ﴿ لِسَانَ صِدْقٍ .. ﴾ (٨٤) [الشعراء] يعنى : ذكراً حسناً يذكر بحق ، ويذكر بصدق ، لا كما نفعل الآن حين نقيم ذكرى لأحد الأشخاص ، فنظل نكيل له المدائح ونثنى عليه بالصدق وبالكذب ، وبما فعل وبما لم يفعل ، فهذا ذكر ، لكنه ذكر غير صادق ومخالف للحقيقة وللواقع .

وسبق أن أوضحنا أن الصدق هو الكلام المطابق للواقع ، وقد ورد هذا المعنى فى الأمهات الخمس فى القرآن الكريم ، فى قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ .. ﴾ (٨٠) [الإسراء]

يعنى : أدخلنى بصدق - لا بغشٍ يعنى - مدخلاً أستطيع منه الخروج ، وكذلك أخرجنى مُخرج صدق .

وفى قوله تعالى : ﴿ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴾ (٥٥) [القمر]

وفى قوله تعالى : ﴿ وَعَدَ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ (١٦)

[الاحقاف] هذه المواضع الخمس لكلمة الصدق^(١) .

ومعنى : ﴿ فِي الْآخِرِينَ ﴾ (٨٤) [الشعراء] يعنى : يتعدى الذِّكْر

الحسن مدة حياتى إلى مَنْ بعدى ، فاجعل لى لسان صدق فى المعاصرين ، وفيمن يأتى بعدى أترك أثراً طيباً يُذكر من بعدى : لأن لى نصيباً من الخير والثواب فى كل مَنْ اقتدى بى ، وجعلنى أسوة .

وقد أجابه الله فى هذه ، فقال سبحانه : ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي

الْآخِرِينَ ﴾ (١٠٨) سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿ (١٠٩) [الصافات]

﴿ وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴾ (٨٥)

بعد أن دعا لأمر فى الدنيا ، ثم لأمر بعد موته دعا لنفسه بجنة

النعيم الدائم فى الآخرة ، ولا شك أن ربه - عز وجل - قد أجابه إلى هذه ، فهو من ورثة جنة النعيم ، بدليل قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ

لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١٣٠) [البقرة]

(١) تحقيق الأمر أن كلمة الصدق وردت فى القرآن عشر مرات :

- ١ - لسان صدق : مرتان (مريم : ٥٠) ، (الشعراء : ٨٤) .
 - ٢ - مدخل صدق : مرة واحدة (الإسراء : ٨٠) .
 - ٣ - مخرج صدق : مرة واحدة (الإسراء : ٨٠) .
 - ٤ - وعد الصدق : مرة واحدة (الاحقاف : ١٦) .
 - ٥ - مقعد صدق : مرة واحدة (القمر : ٥٥) .
- وبالإضافة إلى هذا :
- قدم صدق : مرة واحدة (يونس : ٢) .
 - ميواً صدق : مرة واحدة (يونس : ٩٣) .
 - الصدق : مرتان (الزمر : ٢٢) . (الزمر : ٢٣) والله تعالى أعلى واعلم .

وكلمة ميراث الجنة وردت في القرآن أيضاً في قوله تعالى :

﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ (١٠) الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١١) ﴾

[المؤمنون]

والميراث أن تأخذ ملكاً من آخر بعد موته ، فكيف تكون الجنة ميراثاً ؟

قال العلماء : إن الخالق - عز وجل - لم يخلق الجنة على قدر أهلها وكذلك النار ، إنما خلق الجنة تتسع للناس جميعاً ، إن آمنوا ، وخلق النار تتسع للناس جميعاً إن كفروا ؛ ذلك لأنه سبحانه خلق الخلق مختارين ، مَنْ شاء فليؤمن ، وَمَنْ شاء فليكفر . وعليه ، فميراث الجنة يعنى أن يرث المؤمنون أماكن الذين كفروا في الجنة ، يتقاسمونها فيما بينهم .

والوارث يرث مال غيره وثمره سعيه ، لكن لا يسأل عنها ، إنما يأخذها طيبة حتى إن جمعها صاحبها من الحرام ، إلا إن أراد الوارث أن يبرئ ذمة المورث ، فيرد المظالم إلى أهلها .

إذن : الوارث يأخذ الميراث دون مقابل فكأنه هبة ، وعلى هذا المعنى يكون المراد بميراث الجنة أن الله تعالى أعطى عباده الطائعين الجنة هبةً منه سبحانه ، وتفضلاً عليهم ، وليس بعملهم ، فالجنة جاءتهم كما يأتي الميراث لأهله دون تعب منهم ودون سعي .

وهذا تصديق لقول رسول الله ﷺ في الحديث النبوي : « لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا ، إلا أن يتغمدني ^(١) الله برحمته » ^(٢) .

(١) تغمده الله برحمته : أدخله فيها وغمره بها . قال أبو عبيد : قوله « يتغمدني » : يلبسني ويتغشاني ويسترنى . [لسان العرب - مادة : غمد] .

(٢) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٦٤٦٢) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٨١٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

قالوا : فالجنة ميراث ؛ لأن الأصل أنك لا تُجازى على الخير الذى قدمته ؛ لأنه تكليف من الله تعالى يعود خيره عليك فى الدنيا ، حيث تستقيم به حياتك وتسعد بها ، وما دام التكليف فى صالحك ، فكيف تأخذ أجراً عليه ؟ كالوالد حين يحثّ ولده على المذاكرة والجد فى دروسه ، فهذا يعود نفعه على الولد ، لا على الوالد .

وكان ربك - عز وجل - يقول لك : ما دُمْتَ قد احترمتَ تكليفي لك ، وأطعتنى فيما ينفعك أنت ، ولا يعود علىّ منه شيء ، فحين أعطيك الجنة أعطيك بفضلى وهبة منى ، أو أننا نأخذ الجنة بالعمل ، والمنازل بالفضل .

إنّ : لا غنى لأحد منّا عن فضل الله .

لذلك يقول سبحانه : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ (٥٨) ﴿ [يونس]

هذا هو المعنى المراد بميراث الجنة ، وينبغى ألاّ تعول على عملك وطاعتك واجتهادك فى العبادة ، واعلم أن النجاة لا تكون إلا برحمة الله وفضل منه سبحانه .

ثم ترك الدعاء لذاته وانتقل لمن رباه فقال :

﴿ وَأَغْفِرْ لَأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ (٨٦) ﴿

لم ينس إبراهيم - عليه السلام - فى دعائه أن يدعو لمن رباه ؛ لأن الحق - تبارك وتعالى - هو الخالق ، إنما جعل الوالدين هما السبب المباشر فى الخلق والإيجاد ؛ لذلك جعلهما أصحاب الفضل والاحق بالطاعة بعده تعالى ، لكن قد ينجب الوالدان ويهملان ولدهما فيربيه غيرهما ؛ لذلك يأخذ المنزلة الثالثة ، فعندنا ربوبية خلقت من عدم ، وأبوة جاءت بأسباب الإيجاد ، وأبوة أخرى ربّت واعتنت .

وهذا المعنى واضح فى قوله سبحانه : ﴿ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴾ (٢٤) [الإسراء] فحيثية الدعاء بالرحمة هنا ، لا لانهما أبوان وهما سبب الإيجاد ، إنما لانهما ربَّيَانِي صَغِيرًا ، إذن : لو ربَّيَانِي غير والدي لأخذوا هذه المنزلة واستحقوا منى هذا الدعاء .

لكن لم يُسْتَجَبْ لإبراهيم عليه السلام فى هذه ، لأنه سأل الله لأبيه قبل أن يعرف أنه عدو لله ، يقول تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأبيه إِلَّا عَنْ موعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ .. ﴾ (١١٤)

[التوبة]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَا تَخْزِيَنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴾ (٨٧)

بأى شىء يكون الخزى فى الآخرة ؟ الخزى يكون حين يعاتبك ربك يوم القيامة على رؤوس الأشهاد على ما فرط منك من تقصير ؛ لذلك الحساب اليسير ما كان بين العبد وربه . وقد أُجيب إبراهيم عليه السلام فى هذه الدعوة بقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ فى الآخرة لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١٣٠)

[البقرة]

﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ (٨٨)

﴿ إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ (٨٩)

(١) أخرج البخارى فى صحيحه والنسائى عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : • يلقى إبراهيم أباه أزر يوم القيامة وعلى وجه أزر قشرة وغبرة فيقول له إبراهيم : ألم أقل لك لا تعصينى ؟ فيقول أبوه : فالىوم لا أعصيك فيقول إبراهيم : رب إنك وعدتني أن لا تخزيني يوم يبعثون ، فأى خزى أخزى من أبى الأبعد ؟ فيقول الله : إني حرمت الجنة على الكافرين . ثم يقال : يا إبراهيم ما تحت رجلك ؟ فإذا هو بذيخ مستطخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى فى النار ، . أورده السيوطى فى الدر المنثور (٢٠٧/٦) .

قوله : ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ (٨٨)﴾ [الشعراء] فأتى بالمسألة التي تشغل الناس جميعاً ، فكل إنسان يريد أن يكون غنياً صاحب مال وأولاد وعزوة ، ومن حُرِمَ واحدة منهما حَزَنَ وألم أشدَّ الألم .
والحق تبارك وتعالى يقول : ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .. (٤٦)﴾ [الكهف]

ويقول سبحانه : ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ .. (١٤)﴾ [آل عمران]

نعم ، هي زينة الحياة الدنيا . ومعنى الزينة : الحُسنُ غير الذاتي ، فالحُسنُ قد يكون ذاتياً في الجواهر كالمرأة التي تكون جميلة بطبيعتها التي خلقها الله عليها ، دون أن تتكلف الجمال ، أو الزينة الظاهرة من مساحيق أو ذهب أو خلافة ، لذلك سمَّوها في اللغة (الغانية) وهي التي استغنت بجمالها الطبيعي الذاتي عن أن تتزيَّن بأى شيء آخر .

وقوله : ﴿إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (٨٩)﴾ [الشعراء] يعني : مع أن المال والبنين زينة الحياة الدنيا ، فهذا لا يمنع نفعهما لصاحبهما إن أحسن التصرف في ماله ، فأنفقه في الخير ، وأحسن تربية أولاده التربوية الصالحة ، لكن هذه أيضاً لا تصفو له ولا تستقيم إلا إذا ﴿آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (٨٩)﴾ [الشعراء]

يعنى : توفَّر له الإخلاص في هذا كله ، وإلا فالرياء يُحبط العمل ، ويجعله هباءً منثوراً ، إن كنتَ تفعل الخير في الدنيا ولا تؤمن بالله ولا تُنزهه سبحانه عن الشريك ، فلن ينفعك عملك ، ولن يكون لك منه نصيب في ثواب الآخرة .

كما قال تعالى : ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا (٢٣)﴾ [الفرقان]

وفي الحديث القدسي : « ... فعلت ليقال وقد قيل ... » ^(١) .

فعلت ليقام لك حفل تكريم وقد أقيم لك ، فعلت لتأخذ نيشاناً وقد أخذته ، فعلت ليكتب اسمك على باب المسجد وقد كُتِبَ ، إذن : انتهت المسألة .

فقوله تعالى : ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ (٨٨)﴾ [الشعراء] لا ينفي نفع المال والبنين ، فهي نافعة شريطة أن تأتي الله بقلب سليم ، والسلامة هنا تعنى : أن يظلّ الشئ على حاله وعلى صلاحه الذى خلقه الله عليه لا يصيبه عطب فى ذاته ، فيؤدى مهمته كما ينبغى .
فكان السلامة تُوجد أولاً ، ونحن الذين نُفسد هذه السلامة .

ومن ذلك قوله تعالى :

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ (١٦) أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ (١٧)﴾ [البقرة]

لذلك لو تأمل الناس فيما يُتعبهم فى الحياة لوجدوا أنه ثمرة إفسادهم فى الكون المنظم الذى خلقه الله على مقتضى حكمته تعالى ، بدليل أن كل حركة فى الكون لا يتدخل فيها الإنسان تراها مُستقيمة منتظمة لا تتخلف ، فإن تدخل الإنسان وجد الفساد ووجد الظلم للغير ، حتى للنبات وللجماد وللحيوان ، وقد نهانا الشارع الحكيم عن هذا كله .

هذا إن تدخل الإنسان فى الكون على غير مقتضى منهج ربه ، فإن تدخل على هدى من منهج الله استقامت الأمور وتحققت السلامة .

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (١٩٠٥) . وأحمد فى مسنده (٢٢٢/٢) والترمذى فى سننه (٢٢٨٢) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه . قال الترمذى : حديث حسن غريب . وهو حديث طويل شرحه الشيخ رحمه الله فى « الأحاديث القدسية » (١٢٥/١ - ١٥١) .

ألا ترى قوله تعالى فى سورة الرحمن :

﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ (٥) وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ (٦) وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ (٧) ﴾ [الرحمن]

لذلك تجد كل شىء فى الكون موزوناً بقدر وبحكمة : الشمس والقمر والنجوم والهواء والماء .. الخ وكل عناصر الكون هذه تسير مستقيمة فى منظومة الكون المتكاملة ، لماذا ؟ لأنه لا نَدْخُلُ لِلإِنْسَانِ فيها .

فمعنى القلب السليم : القلب الذى لا يعمرُ إلا بما أراد الله أن يعمرَ به ، وقد ورد فى الحديث القدسى : « ما وسعتنى أرضى ولا سمائى ، ولكن وسعتنى قلب عبدى المؤمن » ^(١) .

إنن : لا تزحم قلبك بما يشغلك من أمور الدنيا ، واجعله خالياً لله مُنْشَغَلاً به ، فهذه هى سلامة القلب ؛ لأن القلب مفطور على هذا ، مطبوع عليه .. ساعة خلقه الله خلقه صافياً سليماً من المشاغل ؛ لذلك يقول سبحانه : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ .. (٧٨) ﴾ [النحل] لماذا ؟ ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٨) ﴾ [النحل]

إنن : لا تأخذ المال والبنين منفصلين عن سلامة القلب ؛ لأن ربك يقول : ﴿ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلاً (٤٦) ﴾ [الكهف]

(١) قال الملا على القارى فى « الاسرار المرفوعة فى الاخبار الموضوعة » (ص ٢٠٦) دار الكتب العلمية ببيروت : « ذكره فى الإحياء ، وقال العراقى : لم أر له أصلاً . وقال ابن تيمية : هو مذكور فى الإسرائيليات وليس له إسناد معروف عن النبى ﷺ : وفى « الذيل » وهو كما قال . ومعناه : وسع قلبه الإيمان بى وبمحبتى . وإلا فالقول بالحاول كفر . وقال الزركشى : وضعه الملاحدة . وانظر : كشف الخفاء ٢/ ٢٧٢ والدرر المنتثرة للسيوطى ص ٢٦٦ .

وفى آية : ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ .. (١٤) ﴾ [آل عمران] ختمها الحق سبحانه بقوله : ﴿ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَآبِ (١٤) ﴾ [آل عمران]

ومن سلامة القلب أن يخلو من الشرك ، وأن يخلو من النفاق ؛ لأن المنافق يؤمن بلسانه ، ولا يؤمن بقلبه ، فقلبه لا يوافق لسانه ؛ لذلك هو غير سليم القلب ، فكان أشد إثماً من الكافر ، وجعله الله فى الدرك الأسفل من النار .

المنافق أشد تعذيباً من الكافر ؛ لأن الكافر مع كُفْرِهِ هو منطقيّ مع نفسه ، حيث كفر بقلبه وبلسانه ، ونطق بما يعتقد ، أما المنافق فقد غشنا وحُسب علينا ظاهراً ، ومنهم مَنْ كان يصلى خلف رسول الله ﷺ فى الصف الأول ، وهو فى حقيقة الأمر من الطابور الخامس داخل صفوف المسلمين .

وكذلك الرياء ينافى سلامة القلب ، فالمرائي يعمل للناس ولا يعمل لله ، ونعجب حين نرى مَنْ يُقَدِّمُ الجميل رِيَاءً وَسُمْعَةً ، ثم يتهم مَنْ أسدى إليه الجميل بأنه ناكِر للجميل ، نقول له : لماذا تتهمه وقد سبقته فأنكرت جميل الله ، حيث لم تجعله على بالك حين فعلت الخير .

إذن : فهذا جزاؤك جزاءً وفاقاً ، لأنك ما فعلت الخير لله ، إنما فعلته للعبيد فانتظر منه الجزاء . وصَفَقَةَ المرائي خاسرة ، وتجارته باثرة ؛ لأنه حين يعطى رِيَاءً يستفيد منه الآخذ ويخرج هو صُفْرُ اليدين ، كما قال سبحانه : ﴿ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا .. (٢٦٤) ﴾ [البقرة]

وبعد ذلك ترى الناس تكرر المرائي ، ويُنكرونها جميلاً فى بناء مسجد أو مستشفى أو مدرسة مثلاً ، ولو عمل ذلك لله لأبقى الله

ذَكَرَهُ بَيْنَ النَّاسِ ، فَحَفِظُوا جَمِيلَهُ ، وَأَثْنُوا عَلَيْهِ بِالْخَيْرِ .
 وَيُرْوَى أَنَّ السَّيِّدَةَ فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ دَخَلَ عَلَيْهَا سَيِّدُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 فَوَجَدَهَا تَجْلُو دَرَهْمًا فِي يَدِهَا ، فَلَمَّا سَأَلَهَا عَنْهُ قَالَتْ : لِأَنِّي قَدْ نَوَيْتُ
 أَنْ أَتَصَدَّقَ بِهِ ، فَقَالَ لَهَا : تَصَدَّقِي بِهِ وَهُوَ عَلَى حَالِهِ ، فَقَالَتْ : أَنَا
 أَعْلَمُ أَنَّهُ يَقَعُ فِي يَدِ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ يَقَعُ فِي يَدِ الْفَقِيرِ ، وَاللَّهُ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ
 إِلَّا طَيِّبًا .

ثم يذكر الحق - تبارك وتعالى - نسيجة سلامة القلب وثمره
 الإخلاص في العمل ، فيقول :

﴿ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٩٠﴾ ﴾

﴿ أُزْلِفَتِ .. ﴿٩٠﴾ ﴾ [الشعراء] يعنى : قَرَّبَتْ ، لكن كيف تقرب منهم
 وهم بداخلها ؟ قالوا : تُقَرَّبُ مِنْهُمْ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلُوهَا ، وَهُمْ مَا زَالُوا فِي
 شِدَّةِ الْمَوْقِفِ وَهَوْلِ الْقِيَامَةِ وَالْحِسَابِ ، فَتُقَرَّبُ مِنْهُمْ الْجَنَّةُ لِيَطْمَئِنُّوا
 بِهَا ، وَيَهْوَنَ عَلَيْهِمْ هَذَا الْمَوْقِفِ الصَّعْبِ .

وفى آية أخرى : ﴿ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿٣١﴾ ﴾ [ق]
 يعنى : يرونها عياناً ، ويعرفون أنها النعيم الذى ينتظرهم ، وسوف
 يباشرونه عن قريب ، كما لو دُعِيَتْ إِلَى مَائِدَةِ أَحَدِ الْعِظْمَاءِ ، وَقَدْ
 أُعِدَّتْ عَلَى أْتَمِّ وَجْهِ ، فَإِنَّ مِنَ النِّعَمِ أَنْ تَمَرَ بِهَا وَتَشَاهَدَ مَا عَلَيْهَا مِنْ
 أَطْيَابِ الطَّعَامِ قَبْلَ أَنْ يَحِينُ وَقْتُ الْجَمَاعَةِ عَلَيْهِ .

﴿ وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴿٧١﴾ ﴾

وهذه لمن أتى الله بقلب غير سليم ، قلب خالطه شرك أو نفاق أو
 رياء ، وفى آية أخرى يقول تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا .. ﴿٧١﴾ ﴾ [مريم]

والورود لا يعنى دخول النار ، إنما رؤيتها والمرور بها : لأن الصراط مضروب على متن جهنم ، فالورود شىء والدخول شىء آخر ، ومن ذلك قوله تعالى فى قصة موسى عليه السلام : ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ﴾ (٢٣) [القصص] مع أن موسى - عليه السلام - ورد الماء يعنى : مكان الماء ، ولم يشرب منه .

والحكمة من ورود النار بهذا المعنى أن يعرف المؤمن فضل الإيمان عليه ، وأنه سبب نجاته من هذه النار التى يراها ، وهذه أعظم نعمة عليه ؛ لذلك يقول سبحانه : ﴿ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ .. ﴾ (١٨٥) [آل عمران]

ومعنى ﴿ لِلْغَاوِينَ ﴾ (٩١) [الشعراء] جمع غَاوٍ ، وهو إما أن يكون غاوياً فى نفسه ، أو اغوى غيره ، فتطلق على الغاوى ، وعلى الذى يغوى غيره .

﴿ وَقِيلَ لَهُمْ آيِنَ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴾ (٩٢)
 ﴿ مِن دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمۡ أَوْ يَنْصُرُونَ ﴾ (٩٣)

قوله تعالى : ﴿ آيِنَ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴾ (٩٢) [الشعراء] أرونا من أشركتموهم مع الله ، آين هم الآن ؟

وفى موضع آخر : ﴿ احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴾ (٢٢) من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم (٢٣) وقفوهم إنهم مسئولون (٢٤) ما لكم لا تنصرون (٢٥) [الصافات]

لقد ضلوا عنكم ، وتركوكم ، بل وتبرأوا منكم : ﴿ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴾ (١٦٦) [البقرة] ثم يأتى الذين اتبعوا فيقولون : ﴿ رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ ضَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ

والإنس نجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من الأسفلين ﴿٢٩﴾ [فصلت]
 نعم ، إنها معركة : لأن الله تعالى قال : ﴿الأخلاء يومئذ بعضهم
 لبعض عدو إلا المتقين﴾ ﴿٦٧﴾ [الزخرف]

وقوله تعالى : ﴿هل ينصرونكم أو ينتصرون﴾ ﴿٩٣﴾ [الشعراء] يعنى :
 لا يستطيعون نصركم ، أو الدفاع عنكم ، ولا حتى نصر أنفسهم ،
 فإن كان نصرهم لأنفسهم ممنوعاً فلغيرهم من باب أولى ، ففى الآية
 تقرير لهم ولمن عبدوهم من دون الله ، وتحقير لشأنهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَكَبِّكُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ﴾ ﴿٩٤﴾

الفعل كَبَّك ، يعنى : كَبَّوا مرة بعد أخرى على وجوههم ، فهى
 تعنى تكرار الكب ، فكلما قام كَبُّ على وجهه مرة أخرى ، وهى على
 وزن فعلة الدال على التكرار كما تقول : زقزقة العصافير ، ونقنقة
 الضفادع . والمراد هنا الأصنام تكب على وجوها ، وتسبق من عبدها
 إلى النار ، كما قال تعالى : ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبٌ^(١)
 جَهَنَّمَ ..﴾ ﴿٩٨﴾ [الأنبياء]

وقال : ﴿هُمْ وَالْغَاوُونَ﴾ ﴿٩٤﴾ [الشعراء] فالغاوون يسبقون من
 أغوؤهم وأضلوهم ؛ ليقطع أمل التابعين لهم فى النجاة ، فلو دخل
 التابعون أولاً لقالوا : سيأتى من عبدناهم لينقذونا ، لكن يجدونهم
 أمامهم قد سبقوهم ، كما قال تعالى عن فرعون : ﴿يَقْدُمُ^(٢) قَوْمَهُ يَوْمَ
 الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ ..﴾ ﴿٩٨﴾ [هود]

(١) الحصب : كل ما يلقى فى النار لتسمر به . [القاموس القويم ١/١٥٥] .

(٢) أى : يقودهم ويسير أمامهم إلى جهنم . [القاموس القويم ٢/١٠٥] .

﴿ وَجُنُودِ إبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴾ ٩٥

ولإبليس جنوداً من الجن ، وجنود من الإنس ، سيجتمعون جميعاً
فى النار .

﴿ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴾ ٩٦ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي
ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿ ٩٧ إِذْ نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ٩٨

هذه لقطة من ساحة القيامة ، حيث يختصم أهل الضلال مع من
أضلوهم ، ويلقى كل منهم بالتبعية على الآخر .

وهذه الخصومة وردت فى قوله تعالى على لسان الشيطان :
﴿ وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى
ولوموا أنفسكم .. ﴾ (٢٢) [إبراهيم] والمعنى : لم يكن لى عليكم سلطان
قهر أحملكم به على طاعتى ، ولا سلطان حجة أقنعكم به .

ثم يعترف أهل الضلال بضلالهم ويقسمون ﴿ تالله .. ﴾ (٩٧)
[الشعراء] يعنى : والله ﴿ إن كنا لفى ضلال مبين ﴾ (٩٧) [الشعراء] يعنى :
ظاهر ومحيط بنا من كل ناحية ، فأين كانت عقولنا ﴿ إذ نسويكم برى
العالمين ﴾ (٩٨) [الشعراء] أى : فى الحب ، وفى الطاعة ، وفى العبادة .
كما قال سبحانه : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً
يحبونهم كحب الله .. ﴾ (١٦٥) [البقرة]

﴿ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴾ ٩٩

يعنى : يا رب أرنا هؤلاء المجرمين ، ومكنا منهم لنتنقم لأنفسنا ،

ونجعلهم تحت أقدامنا ، وهكذا أخرجوا كل سُمَّهم في هؤلاء
المجرمين ، وألقوا عليهم بتبعة ما هم فيه .

﴿ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾ ﴾

الشافع من الشَّفَعِ أى : الاثنتين ، والشافع هو الذى يضمُّ صوته
إلى صوتك فى أمر لا تستطيع أن تناله بذاتك ، فيتوسط لك عند مَنْ
لديه هذا الأمر ، والشفاعة فى الآخرة لا تكون إلا لمن أذن الله له ،
يقول تعالى : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى .. ﴾ (٢٨) ﴿ [الانبياء]

ويقول سبحانه :

﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ .. ﴾ (٢٥٥) ﴿ [البقرة]

إذن : ليس كل أحد صالحاً للشفاعة مُعداً لها ، وكذلك فى
الشفاعة فى الدنيا فلا يشفع لك إلا صاحب منزلة ومكانة ، وله عند
الناس أياد تحملهم على احترامه وقبول وساطته ، فهى شفاعة مدفوعة
الثمن ، فللشافع رصيد من الجميل وسوابق الخير تزيد عما يطلب
للمشفوع له .

لذلك نرى فى الريف مثلاً رجلاً له جاه ومنزلة بين الناس ،
فيحكم فى النزاعات ويفصل فى الدم ، فحين يتدخل بين خصمين
ترى الجميع ينصاع له ويدعن لحكومته .

ومن ذلك ما عرفناه فى الشرع من شركة الوجوه^(١) ، ومعلوم أن

(١) قال موفق الدين ابن قدامة (ت ٦٣٠ هـ) فى كتابه « المغنى » ، (١٢٢/٥) : « أما
شركة الوجوه فهو أن يشترك اثنان فيما يشتريان بجاههما وثقة التجار بهما من غير أن
يكون لهما رأس مال ، على أن ما اشتريا بينهما نصفين أو أثلاثاً أو أرباعاً أو نحو ذلك
وبيعان ذلك . فما قسم الله تعالى فهو بينهما فهى جائزة . »

الشركة تحتاج إلى مال أو عمل ، لكن قد يوجد شخص ليس لديه مال ولا يستطيع العمل ، لكن يتمتع بوجاهة ومنزلة بين الناس ، فنأخذه شريكاً معنا بما لديه من هذه الميزة .

والحقيقة أن وجاهته ومنزلته بين الناس قُومت بالمال ؛ لأنه ما نالها من فراغ ، إنما جاءت نتيجة جُهد وعمل ومجاملات للناس ، احترمواه لأجلها ، فلما زال عنه المال وأنفقه في الخير بَقِيَ له رصيد من الحب والمكانة بين الناس .. ومن ذلك أيضاً شراء العلامة التجارية .

ومعنى ﴿ وَلَا صَدِيقٌ حَمِيمٌ ﴾ (الشعراء) فرق بين الشافع والصديق ، فالشافع لا بُدَّ أن تطلب منه أن يشفع لك ، أما الصديق وخاصة الحميم لا ينتظر أن تطلب منه ، إنما يبادرك بالمساعدة ، ووصف الصديق بأنه حميم ؛ لأن الصداقة وحدها في هذا الموقف لا تنفع حيث كل إنسان مشغول بنفسه .

فإذا لم تكن الصداقة داخلة في الحميمية ، فلن يسأل صديق عن صديقه ، كما قال تعالى : ﴿ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (٣٤) وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ (٣٥) وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ (٣٦) لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (٣٧) ﴾ [عبس]

وقد أثارَت مسألة الشفاعة لفظاً كثيراً من المستشرقين الذين يريدون تصيّد المآخذ على القرآن الكريم ، فجاء أحدهم يقول : تقولون إن القرآن معجزة في البلاغة ، ونحن نرى فيه المعنى الواحد يأتي في أسلوبين ، فإن كان الأول بليغاً فالآخر غير بليغ ، وإن كان الثاني بليغاً فالأول غير بليغ ، ثم يقول عن مثل هذه الآيات : إنها تكرر لا فائدة منه .

ونقول له : أنت تنظر إلى المعنى في إجماله ، وليس لديك الملكة العربية التي تستقبل بها كلام الله ، ولو كانت عندك هذه الملكة لما اتهمت القرآن ، فكل آية مما تظنه تكراراً إنما هي تأسيس في مكانها لا تصلح إلا له .

والآيتان محل الكلام عن الشفاعة في سورة البقرة ، وهما متفقتان في الصدر مختلفتان في العجز ، أحدهما :

﴿ وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا .. ﴾ (٤٨) [البقرة]

والأخرى :

﴿ وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا .. ﴾ (١٢٣) [البقرة]

إذن : فصدر الآيتين متفق ، أما عجز الأولى : ﴿ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ .. ﴾ (٤٨) [البقرة]

وعجز الأخرى : ﴿ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ .. ﴾ (١٢٣) [البقرة] فهما مختلفتان .

وحين تتأمل صدرَي الآيتين الذي تظنه واحداً في الآيتين تجد أنه مختلف أيضاً ، نعم هو متحد في ظاهره ، لكن حين تتأمله تجد أن الضمير فيهما : إما يعود على الشافع ، وإما يعود على المشفوع له ، فإن عاد الضمير على المشفوع له نقول له : لا نأخذ منك عدلاً ، ولا تنفعك شفاعته ، وإن عاد الضمير على الشافع نقول له : لا نقبل منك شفاعته - ونُقدِّم الشفاعة أولاً - ولا نأخذ منك عدلاً .

إذن : ليس في الآيتين تكرار كما تظنون ، فكلُّ منهما يحمل معنى لا تؤديه الآية الأخرى .

وقد أوضحنا هذه المسألة أيضاً في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا

أَوْلَادِكُمْ خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ .. ﴿٣١﴾ [الإسراء]

والأخرى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِّنْ إِمْلَاقٍ .. ﴿١٥١﴾﴾ [الأنعام]

فصدرا الآيتين مختلف ، وكذلك العَجْزُ مختلف ، فعَجَزُ الأولى :
﴿نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ .. ﴿٣١﴾﴾ [الإسراء]

وعَجَزُ الأخرى : ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ .. ﴿١٥١﴾﴾ [الأنعام]

وحين نتأمل الآيتين نجد أن لكل منهما معناها الخاص بها ،
وليس فيهما تكرار كما يظن البعض .

ففى الآية الأولى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ .. ﴿٣١﴾﴾
[الإسراء] إذن : فالفقر غير موجود ، والاب يخاف أن يأتى الفقر بسبب
الأولاد ، فهو مشغول برزق الولد ، لا برزقه هو ؛ لأنه غنى غير
محتاج ؛ لذلك قدم الأولاد فى عَجَزُ الآية ، كأنه يقول للاب : اطمئن
فسوف نرزق هؤلاء الأولاد أولاً ، وسوف تُرزق أنت أيضاً معهم .

أما فى الآية الأخرى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِّنْ إِمْلَاقٍ .. ﴿١٥١﴾﴾
[الأنعام] فالفقر فى هذه الحالة موجود فعلاً ، وشغل الأب برزق نفسه
أولى من شغله برزق ولده ؛ لذلك قال فى عَجَزُ الآية : ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ
وَإِيَّاهُمْ .. ﴿١٥١﴾﴾ [الأنعام] فقدّمهم على الأولاد .

إذن : لكل آية معناها الذى لا تؤديه عنها الآية الأخرى .

ثم يقول الحق سبحانه عنهم أنهم قالوا :

﴿قُلُوا لَنَا كَرَّةً فَنَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾﴾

معنى : ﴿كَرَّةً .. ﴿١٠٢﴾﴾ [الشعراء] أى : عودة إلى الدنيا ورجعة
﴿فَنَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾﴾ [الشعراء] أى : نستأنف حياة جديدة ،

فنؤمن بالله ونطيعه ، ونستقيم على منهجه ، ولا نقف هذا الموقف .

وفى آيات أخرى شرحت هذه المسألة ، يقول تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿٩٩﴾ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُعْتَدُونَ ﴿١٠٠﴾ ﴾ [المؤمنون]

يعنى ﴿ كَلَّا .. ﴾ (١٠٠) ﴿ [المؤمنون] لن يعودوا مرة أخرى ، وما هي إلا كلمة يقولونها بالسنتهم يريدون النجاة بها ، لكن هيهات فبينهم وبين الدنيا برزخ يعزلهم عنها ، ويمنعهم العودة إليها ، وسوف يظل هذا البرزخ إلى يوم يُبعثون .

وفى آية أخرى حول هذا المعنى يُرقى الحق - تبارك وتعالى - المسألة من موقف الموت إلى موقف القيامة ، فيقول سبحانه : ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٧﴾ ﴾ [الأنعام]

وهذا كذب منهم وقول باللسان لا يوافقه العمل ؛ لذلك رد الحق - تبارك وتعالى - عليهم بقوله : ﴿ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٨﴾ ﴾ [الأنعام]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ ﴾

الآية : هي الامر العجيب الملفت للنظر ، وما كان ينبغي أن يمر على العقول بدون تأمل واعتبار ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ (١٠٢) ﴿ [الشعراء] رغم أن هذه الآيات ظاهرة واضحة ، ومع ذلك كان أكثرهم غير مؤمنين .

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ ١٠٤

أى : مع كونهم لم يؤمن أكثرهم ، فإله تعالى هو العزيز الذى لا يُغلب ، إنما يغلب ، ومع عزته تعالى فهو رحيم بعباده يفتح باب التوبة لمن تاب .

ثم ينتقل، السياق القرآنى من قصة سيدنا إبراهيم - عليه السلام - إلى قصة أخرى من ركب الأنبياء ومواكب الرسل هى قصة نوح عليه السلام :

﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴾ ١٠٥

القوم : هم الرجال خاصة ، وسُموا قوماً : لأنهم هم الذين يقومون بأهم الأشياء ، ويقابل القوم النساء ، كما جاء شرح هذا المعنى فى قوله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ۗ ﴾ (١١) [الحجرات]

فالرجال هم القوم : لأنهم يقومون بأهم الأمور ، وعليهم مدار حركة الحياة ، والنساء يستقبلن ثمار هذه الحركة ، فينفقونها بأمانة ويوجهونها للتوجيه السليم .

والشاعر العربى أوضح هذا المعنى بقوله :

وَمَا أَدْرِى وَلَسْتُ إِخَالُ أَدْرِى أَقَوْمٌ آلُ حِصْنِ أُمَّ نِسَاءٍ^(١)

ونفهم أيضاً هذه القوامة للرجل من قول الله تعالى حينما وعظ

(١) هو قول زهير بن أبى سلمى ، شاعر جاهلى . قال ابن الأثير : القوم فى الأصل مصدر قام ثم غلب على الرجال دون النساء ، ولذلك قابلهن به . وسماوا بذلك لأنهم قوامون على النساء بالأمور التى ليس للنساء أن يقمن بها . وقال الجوهري : ربما دخل النساء فيه على سبيل التبعية لأن قوم كل نبي رجال ونساء . [لسان العرب - مادة : قوم] .

أدم وحذره من الشيطان : ﴿ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجُكَمَا مِنْ الْجَنَّةِ .. ﴾ (١١٧) [طه] وحسب القاعدة نقول : فتشقى .

لكن الحق - تبارك وتعالى - يقول : ﴿ فَتَشْقَى ﴾ (١١٧) [طه] أنت يا آدم وحدك في حركة الحياة ، فالرجل يتحما ، هذه المشقة ويكرم المرأة أن تُهان أو تشقى ، لكن ماذا نفعل وهي تريد أن تُشقى نفسها ؟!

ونلاحظ أن الآية تقول : ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (١٠٥) [الشعراء] كيف وهم ما كذبوا إلا رسولهم نوحاً عليه السلام ؟ وكانوا مؤمنين قبله بآدم وإبراهيم مثلاً .

قالوا : لأن الرسل عن الله إنما جاءوا في أصول ثابتة في العقيدة وفي الأخلاق لا تتغير في أي دين ؛ لذلك فمن كذب رسوله فكأنه كذب كل الرسل ، ألا ترى أن من أقوال المؤمنين أن يقولوا :

﴿ قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ (٨٤) [آل عمران]

وقال تعالى : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ .. ﴾ (٢٨٥) [البقرة]

فإن قلت : فماذا عن اختلاف المناهج والشرائع من نبي لآخر ؟ نقول : هذه اختلافات في مسائل تقتضيها تطورات المجتمعات ، وهي فرعيات لا تتصل بأصل العقائد والأخلاق الكريمة .

لذلك نجد هذه لازمة في كل مواكب الرسالات ، يقول : المرسلين ، المرسلين ؛ لأن الذي يكذب رسوله فيما اتفق فيه الأجيال

من عقائد وأخلاق ، فكانه كذب جميع المرسلين .

﴿ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (١٠٦)

وقوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ [الشعراء] يريد أن يُحِثَّنْ قلوبهم عليه بكلمة ﴿ أَخُوهُمْ .. ﴾ (١٠٦) [الشعراء] التي تعنى أنه منهم وقريب الصلّة بهم ، ليس أجنبياً عنهم ، فهم يعرفون أصله ونشأته . ويعلمون صفاته وأخلاقه .

لذلك لما بُعث النبي ﷺ وأبلغ الناس برسالته بادر إلى الإيمان به أقرب الناس إليه ، وهى السيدة خديجة دون أن تسمع منه آية واحدة ، وكذلك الصديق أبو بكر وغيرهما من المؤمنين الأوائل ، لماذا ؟

لأنهم بنوا على تاريخه السابق ، واعتمدوا على سيرته فيهم قبل الرسالة ، فعلموا أن الذى لا يكذب على الناس مستحيل أن يكذب على رب الناس .

والسيدة خديجة رضوان الله عليها تعتبر أول فقيهة ، وأول عالمة أصول فى الإسلام ، حينما جاءها رسول الله ﷺ يشكو ما يعانى ، ويخشى أن يكون ما يأتية من الوحي رثياً من الجن أو توهمات تفسد عليه عقله وتفكيره ، قالت له - انظر إلى العظمة - « والله إنك لتصل الرحم ، وتقرى الضيف ، وتحمل الكل ، وتعين على نوائب الدهر ، والله لا يخزيك الله أبداً » (١) .

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (٢) وستة مواضع أخرى من صحيحه ، وأخرجه أيضاً مسلم فى صحيحه (١٦٠) من حديث عائشة رضى الله عنها . ومعنى « تحمل الكل » أى : تعين المشقل ومنه الإنفاق على الضعيف واليتيم والعيال . و « تكسب المعدوم » أى : تستفيد المال المعدوم وقد كان النبي ﷺ محظوظاً فى تجارته . « تقرى الضيف » أى : تطعمه طعام الأضياف . و « نوائب الحق » حادثات الأيام . انظر : شرح النووى على مسلم (٥٦١/٢) وفتح البارى للمسقلانى (١٢٤/١) .

ولما علم الصَّدِيقُ بحادثة الإسراء والمعراج بادر بالتصديق ، ولم يتردد ، ولما سُئِلَ عن ذلك قال : إننا نصدقُه في الأمر يأتي من السماء فكيف لا نصدقُه في هذه ، فإن كان قال فقد صدق .

إذن : فمقياس الصدق لديه أن يقول رسول الله : لذلك استحق الصَّدِيقُ هذا اللقب عن جدارة ، حتى إن رسول الله ﷺ ليقول في حقهِ : « كنتُ أنا وأبو بكر في الجاهلية كفرسى رهان - يعنى : في خصال الخير - فسبقتهُ إلى النبوة فاتبعنى ، ولو سبقنى لاتبعته » .

هذه كلها معانٍ نفهمها من قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ .. (١٠٦) ﴾ [الشعراء]

وهذا معنى قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ .. (١٢٨) ﴾ [التوبة] فهذه من حكمة الله في الرسل ، وعجيب أن يقول أهل العناد من القوم : نريد ملكاً رسولاً ، وأن يقفوا من رسول الله موقف العداء ، وكان يجب عليهم على الأقل أن يُمكنوه من دعوته ، ويُمكنوا عقولهم من أن تفهم لا أن تدخل في الأمر على هوى سابق .

فالذى يتعب الناس في استقبال الحق أن تكون قلوبهم مشغولة بباطل ، والحق لا يجتمع مع الباطل ولا يضمهما محلٌّ واحد ؛ لذلك إذا أردت أن تبحث في مسألة ، فعليك أن تُخرج من قلبك الباطل أولاً ، ثم حَكِّم عقلك في الأمر ، واستفتِ قلبك فما سمح به فأدخله .

وهذه نراها حتى في الماديات ، فالحيز الواحد لا يسع شيئين أبداً ، يقولون : عدم تداخل ، كما لو ملأت قارورة بالماء مثلاً ، فقبل أن يدخل الماء لا بُدَّ أن يخرج الهواء ، فنراه على شكل فقاعات .

لذلك يقول تعالى : ﴿ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ
وَالْأَرْضُ .. ﴾ (٧١) ﴿ [المؤمنون]

وك أن تلاحظ مثلاً زجاجة (الكولونيا) ذات النُقْب الضيق إذا
وضعتُها في الماء ، لا يمكن أن يدخلها الماء ، لماذا ؟ لأن ثقبها
ضيق ، لا يسمح بخروج الهواء أو دخول الماء .

ولأمر ما سُمي الهوى من الهواء ، فكما أن الهواء الذي نُحِسُّه لو أتى
من ناحية واحدة لمبنى أو جبل مثلاً لانهدم إلى الناحية الأخرى ، لماذا ؟
لأن الهواء هو الذي يتولى حَفْظ توازن هذه المباني العالية وناطحات
السحاب التي تراها ، يحفظ توازنها حين يحيط بها من كل جهاتها ، فإن
فرغتَ الهواء من إحدى الجهات انهدم المبنى في نفس هذه الجهة .

والهواء من القوى العظيمة التي يستخدمها الإنسان ويحولها إلى
طاقة ، وانظر مثلاً إلى قوة تفريغ الهواء وما تُحدثه من هزة عنيفة ،
أو إلى الحاويات والشاحنات العملاقة التي تسير على الهواء في
عجلاتها ، وكذلك الهوى إن كان في الباطل كان قوياً ومدمراً ، ومن
هذا المعنى سُمي السقوط هويًا ، تقول : هوى الشيء يعنى : سقط .

وقوله : ﴿ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (١٠٦) ﴿ [الشعراء] هذه الكلمة جاءت على لسان
كل الرسل أو يقولها الرسول أول ما يبعث ، ومعناها : اتقوا الله و (أَلَا)
أداة للحضُّ والحثُّ على الفعل . كما تقول للولد المهمل : أَلَا تذاكر أو
هَلْ تذاكر .

وحين نحلل أسلوب الحضُّ أو الحثُّ نجد أنه يأتي على صورة
التعجب من نفى الفعل ، كما تقول للولد الذي لا يصلى وتريد أن تحثُّه
على الصلاة : أَلَا تصلى ؟ استفهام بالنفى وعندها يستحي الولد أن
يقولها ، لكن حين تستفهم بالإثبات : أتصلى ؟ يقولها بفخر : نعم .

إذن : معنى الحثُّ : تعجُّبٌ من ترك الفعل وإنكارٍ يحمل معنى الأمر .

فمعنى : ﴿أَلَا تَتَّقُونَ (١٠٦)﴾ [الشعراء] أنكرَ عليكم ألا تكونوا متقين ، والمراد : أطلب منكم أن تكونوا متقين ، وما دُمْتُ قد أنكرتُ النفي فلا بدَّ أنك تريد الإثبات .

﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٠٧)﴾

وقوله تعالى : ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٠٧)﴾ [الشعراء] فإن كانت عندكم غفلة فقد رَحِمَ اللهُ غفلتكم ، ونبَّهكم برسول أمين يعظكم ويعلمكم ويبلغكم منهج الله ، وهو أمين لن يغشكم فى شيء حتى لا تقولوا : إننا كنا غافلين .

وما دُمْتُ أنا مرسلًا من الله إليكم ، وأمينًا عليكم وعلى دعوتى ، فاسمعوا منى : لذلك كرر الأمر بالتقوى :

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٠٨)﴾

وكانه يتصالح معهم ، فيخفف من أسلوب النصح ، ويأتى بالأمر صريحاً بعد أن أتى به فى صورة إنكارٍ ألا يكونوا متقين . وثمرة التقوى طاعة الأوامر واجتناب النواهي ، وهذه لا نعرفها إلا من الرسول حامل المنهج ومبلِّغ الدعوة والأمين عليها .

وقد ترددت هذه الآية على السنة كثير من رسل^(١) الله : ﴿إِنِّي

(١) وردت هذه الآية ٦ مرات ، خمس منها فى سورة الشعراء : (آية ١٠٧ فى حق نوح) (آية ١٢٥ فى حق هود) ، (آية ١٤٣ فى حق صالح) ، (آية ١٦٢ فى حق لوط) ، (آية ١٧٨ فى حق شعيب) ، والآية السادسة فى سورة الدخان (آية ١٨ فى حق موسى) .

[الشعراء]

لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٠٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٠٨﴾ ﴿

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ

إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٩﴾﴾

هذه العبارة ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ .. ﴿١٠٩﴾﴾ [الشعراء] لم نسمعها على لسان إبراهيم عليه السلام ، ولا على لسان موسى عليه السلام ، فأول من قالها نوح عليه السلام ، وكونك تقول لآخر : أنا لا أسالك أجراً على هذا العمل ، فهذا يعني أنك تستحق أجراً على هذا العمل ، وأنت غير زاهد في الأجر ، إنما إن أخذته من المنتفع بعملك ، فسوف يُقَوِّمه لك بمقاييسه البشرية ؛ لذلك من الأفضل أن تأخذ أجرك من الله .

فكان نوحاً عليه السلام يقول : أنتم أيها البشر لا تستطيعون أن تُقَوِّموا ما أقوم به من أجلكم ؛ لأنني جئتكم بمنهج هداية يُسعدكم في الدنيا ، ويُنجيكم في الآخرة ، وأنتم لن تُقَوِّموا هذا العمل ، وأجرى فيه على الله ؛ لأنكم تُعطون على قَدْرِ إمكاناتكم وعلمكم .

وسبق أن حكينا لكم قصة الرجل الذي قابلناه في الجزائر ، وكان رجلاً تبدو عليه علامات الصلاح ، وقد أشار لنا لنقف بسيارتنا ونحمله معنا ، فلما توقفنا ليركب معنا مالَ إلى السائق ، وقال (على كم) يعني : الأجرة فقال له الرجل ، وكان المحافظ : نُوصلك الله ، فقال (غلّتها يا شيخ) . نعم ، إن كان الأجر على الله فهو غَالٌ .

وفي آية أخرى يقول تعالى : ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ

[الطور]

مُنْقَلُونَ ﴿٤٠﴾﴾

ثم يقول : ﴿ إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٠٩) [الشعراء] إِنَّ هنا بمعنى ما النافية ؛ لأنه تعالى القادر على أن يكافئني على دعوتي ، فهو الذى أرسلنى بها ، وهو سبحانه رب العالمين الذى تبرع بالخلق من عدم ، وبالإمداد من عدم ، وخلق لى ولكم الأرزاق ، وهذا كله لصالحكم ؛ لأنه سبحانه لا ينتفع من هذا بشيء .

والربوبية تقتضى عناية ، وتقتضى نفقة وخلقاً وإمداداً ، فصاحب كل هذه الأفضال والنعم هو الذى يعطينى أجرى .

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ (١١٠)

بعد أن بيّن لهم كرم الربوبية فى مسألة الأجر على الدعوة وأعطاهم ما يشجعهم على التقوى وعلى الطاعة ؛ لأنهم سينتفعون برسالة الرسول دون أجر منهم . ومعنى ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ (١١٠) [الشعراء] أى : ليست لى طاعة ذاتية ، إنما أطيعونى ؛ لأنى رسول من قبل الله تعالى .

ثم يقول الحق سبحانه حاكياً ردهم على نوح عليه السلام :

﴿ قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَأَتَّبَعَكَ الْأَرْدَلُونَ ﴾ (١١١)

الأردلون : جمع أرذل ، وهو الرديء من الشيء . ورذال الفاكهة : المعطوب منها وما نسميه (نقاضة) والاستفهام هنا للتعجب : كيف تؤمن لك ونحن السادة ، والمؤمنون بك هم الأردلون ؟

يقصدون الفقراء وأصحاب الحرف والذين لا يؤبّه بهم ، وهؤلاء عادة هم جنود الرسالة ؛ لأنهم هم المطحونون من المجتمع الفاسد ، وطبيعى أن يتلقفوا من يعدل ميزان المجتمع .

وفى آية أخرى : ﴿ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشْرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُكْفِرُوا ﴾ (٢٧) ﴿ [هود]

وقولهم : ﴿ أَنْتُمْ لَكُمْ .. ﴾ (١١١) ﴿ [الشعراء] دليل على عدم فهمهم لحقيقة الإيمان ؛ لأنه لم يقل لهم : آمنوا بي ، إنما آمنوا بالله .

أو : أن المعنى ﴿ أَنْتُمْ لَكُمْ .. ﴾ (١١١) ﴿ [الشعراء] أى : نُصَدِّقُكَ فَمَنْ مَعَانِي آمَنَ أَيْ : صَدَّقَ ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ .. ﴾ (٨٣) ﴿ [يونس] أى : صَدَّقَ بِهِ ، وَأَمَّنْ تَكُونُ بِمَعْنَى صَدَّقَ إِذَا جَاءَتْ بَعْدَهَا اللَّامُ ، فَإِنْ جَاءَ بَعْدَهَا الْبَاءُ فَهِيَ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ (١) .

﴿ قَالَ وَمَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١١٢) ﴿
 ﴿ إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَوَ تَشْعُرُونَ ﴾ (١١٣) ﴿

يعنى : ما دام الحساب على ربي وهم يريدون الإيمان ، فلا بد أن يأخذوا جزاءهم وافياً ﴿ لَوْ تَشْعُرُونَ ﴾ (١١٣) ﴿ [الشعراء]

(١) قال تعالى ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ (٣٣) ﴿ [الزمر] وقال : ﴿ قَامًا مِنْ أَعْيُنِي وَأَنْتَنِي ﴾ (٥) وَصَدَّقَ بِالْحَسَنَى ﴿ (٦) ﴿ [الليل] .

(٢) أى : لم أكلف العلم بأعمالهم ، إنما كُفِّتْ أَنْ أَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ ، وَالْإِعْتِبَارُ بِالْإِيمَانِ لَا بِالْحِرْفِ وَالصَّنَائِعِ ، وَكَانَهُمْ قَالُوا : إِنَّمَا اتَّبَعْتَ هَؤُلَاءِ الضُّعَفَاءَ طَمَعًا فِي الْعِزَّةِ وَالْمَالِ ، فَقَالَ : إِنِّي لَمْ أَقْفِ عَلَىٰ بَاطِنِ أَمْرِهِمْ وَإِنَّمَا إِلَىٰ ظَاهِرِهِمْ . [تفسير القرطبي ٥٠٠٠/٧] .

(٣) قال القرطبي في تفسيره (٥٠٠٠/٧) : « قِرَاءَةُ الْعَامَّةِ « تَشْعُرُونَ » بِالنَّاءِ عَلَى الْمُخَاطَبَةِ لِلْكَافِرِ وَهُوَ الظَّاهِرُ . وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ السَّمِيعِ « لَوْ يَشْعُرُونَ » بِالْيَاءِ كَأَنَّهُ خَبِرَ عَنِ الْكُفَّارِ وَتَرَكَ الْخُطَابَ لَهُمْ » .

﴿ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ١١٤

وقد طلبوا منه أن يطرد هؤلاء المؤمنين من مجلسه ليُجلسهم هم ، وفي آية أخرى قال سبحانه لنبيه محمد ﷺ : ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَطَرَدَهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٥٢) [الانعام]

﴿ إِن أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ ١١٥

فمَنْ يسمع إنذارى ، ويسمع بشارتى ، ويأتى مجلسى ، فعلى عيني أرافقه . فالله ما أرسلنى لأخص ذوى الغنى دون الفقراء بمجلسى ، إنما أرسلنى لأبلغكم ما أرسلت به ، فمن أطاعنى فذلك السعيد عند الله ، وإن كان فقيراً .

﴿ قَالُوا لَئِن لَّمْ تَنْتَهَ بِسُوءِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴾ ١١٦^(١)

وهكذا أعلنوا الحرب على نبي الله نوح ، يقولون : لا فائدة من تحذيرك ، وما زلت مُصِراً على دعوتك ﴿ لَئِن لَّمْ تَنْتَهَ .. ﴾ (١١٦) [الشعراء] عما تدعيه من الرسالة ، وما تقول به من تقوى الله وطاعته ، وما تفعله من تقريب الأزدلين إلى مجلسك ، لتكُونُ جمهوراً من صغار الناس .

(١) الرجم : القتل . وأصله الرمي بالحجارة . والرجم : اللعن والشتم والسب . [لسان العرب - مادة : رجم] . قال الثعالبي : كل مرجومين فى القرآن فهو القتل إلا فى سورة مريم ﴿ لَئِن لَّمْ تَنْتَهَ لِأَرْجُمَنَّكَ .. ﴾ (٤٦) [مريم] أى : لاسبئك . وقيل : (من المرجومين) من المشتمومين قاله السدى . [تفسير القرطبي ٥٠٠١/٧] .

﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ (١١٦) [الشعراء] أى : إذا لم تنته فسوف نرجمك ، إنه تهديد صريح للرسول الذى جاءهم من عند الله يدعوهم إلى الخير فى الدنيا والآخرة .

كما قال سبحانه : ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ..﴾ (٢٤) [الأنفال]

وهذا التهديد منهم لرسول الله يدل على أنهم كانوا أقوياء ، وأصحاب جاه وبطش .

﴿قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ﴾ (١١٧) ﴿فَأَفْتَحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجَّيْنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١١٨)

تأمل هنا أدب نوح - عليه السلام - حين يشكو قومه إلى الله ويرفع إليه ما حدث منهم ، كل ما قاله ﴿إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ﴾ (١١٧) [الشعراء] ولم يذكر شيئاً عن التهديد له بالرجم ، وإعلان الحرب على دعوته ، لماذا ؟ لأن ما يهمه فى المقام الأول أن يُصدِّقه قومه ، فهذا هو الأصل فى دعوته .

وقوله : ﴿فَأَفْتَحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا ..﴾ (١١٨) [الشعراء] الفتح فى الشئ إما : حسياً وإما معنوياً ، فمثلاً الباب المغلق بقفل نقول : نفتح الباب : أى نزيل أغلاقه .

فإن كان الشئ مربوطاً نزيل الأشكال ونفك الأربطة .

ومن ذلك قوله تعالى فى قصة يوسف : ﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ ..﴾ (٦٥) [يوسف] أى : أزالوا الرباط عن متاعهم ، هذا هو الفتح الحسى .

أما الفتح المعنوي فنزيل الأغلاق والأشكال المعنوية ليأتي الخير وتأتي البركة ، كما فى قوله سبحانه : ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٩٦) [الاعراف]

وفى آية أخرى : ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ .. ﴾ (٢) [فاطر]

والخير الذى يفتح الله به على الناس قد يكون خيراً مادياً ، وقد يكون علماً ، كما فى قوله تعالى : ﴿ أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ .. ﴾ (٧٦) [البقرة]

أى : من العلم فى التوراة ، يخافون أن يأخذه المؤمنون ، ويجعلوه حجة على أهل التوراة إذا ما كان لهم الفتح والغلبة ، فمعنى : ﴿ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ .. ﴾ (٧٦) [البقرة] أى : بما علمكم من علم لم يعلموه هم .

وقد يكون الفتح بمعنى الحكم ، مثل قوله سبحانه : ﴿ رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴾ (٨٩) [الاعراف]

ويكون الفتح بمعنى النصر ، كما فى قوله تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ (١) [النصر]

ثم يقول نوح عليه السلام : ﴿ وَنَجِّنِي .. ﴾ (١١٨) [الشعراء] من كيدهم وما يهددوننى به من الرِّجْمِ ﴿ وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١١٨) [الشعراء] لأن الإيذاء قد يتعداه إلى المؤمنين معه ، وتأتى الإجابة سريعة :

﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴾ (١١٩)

وقد وردت قصة السفينة في الأعراف ، وفي هود ، ولنوح عليه السلام سورة خاصة هي سورة نوح مثل سورة محمد ؛ ذلك لأن له في تاريخ الرسالات ألف سنة إلا خمسين عاماً ، ويستحق أن يخصه الله تعالى بسورة باسمه .

لذلك عندما يكرر أحد الناس لك الكلام ، ويُعيدُه عليك ، تقول له (هيه سورة) ، فكلام العامة والأميين له أصلٌ من استعمال اللغة .

وفي موضع آخر ذكر الحق - تبارك وتعالى - قصة صنِّع السفينة في قوله تعالى : ﴿ وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ .. ﴾ (٣٨) [هود] وهذا دليل على أنها كانت أول سفينة يصنعها الإنسان ، وقد صنع نوح سفينته بأمر الله ووحيه وتحت عينه تعالى ، وفي رعايته : ﴿ وَأَصْنَعُ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا .. ﴾ (٣٧) [هود]

وما كان الله تعالى ليُكلفه بصنِّع السفينة ثم يتركه ، إنما تابعه ، حتى إذا ما حدث خطأ نبَّهه إليه من البداية ، كما قال تعالى لسيدنا موسى : ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴾ (٢٩) [طه]

وبمثل هذه الآيات نردُّ على الذين يقولون : إن الله تعالى زاول سلطانه في ملكه مرة واحدة فخلق الخلق ، ثم ترك القوانين تسييره ، ولو كان الأمر كذلك لوجدنا العالم كله يسير بحركة (ميكانيكية) ، لكن ظواهر الكون وما فيه من معجزات تدلُّ على قيوميته تعالى على خلقه .

لذلك يقول لهم : ناموا ملء جفونكم ، فإن لكم رباً لا ينام ، كيف لا وأنت إذا استأجرت حارساً لمنزلك مثلاً تنام مطمئناً اعتماداً على أنه يَظنُّ ؟ وكيف إذا حرسك ربُّك عز وجل الذي لا تأخذه سنة ولا نوم ؟ وألاً يدلُّ ذلك على قيوميته تعالى ؟

هذه القيومية التي تنقض العزائم ، وتفسخ القوانين ، قيومية تقول للنار كونى برداً وسلاماً فتكون ، وتقول للماء : تجمد حتى تكون جبلاً فيتجمد ، تقول للحجر : انفلق فينفلق .. ولو كان الأمر (ميكانيكياً) كما يقولون لما حدث هذا ، ولما تخلف قانون واحد من قوانين الكون .

والمشحون : الذي امتلأ ، ولم يبقَ به مكان خال ، فكانت السفينة مشحونة بما حمل فيها ، لأنها صنعت بحساب دقيق ، لا يتسع إلا لمن كلف نوح بحملهم في سفينته ، وكانوا ثمانين رجلاً وثمانين امرأة^(١) ومن كل حيوان زوجين اثنين .

والفلك المشحون يُطلق ويراد به الواحدة ، ويُطلق ويراد به الجماعة كما في قوله سبحانه : ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفَلَكِ وَجُرِينَ بِهِمْ .. ﴾ (٢٢) [يونس]

﴿ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ ﴾ (١٢٠)

وهم الكافرون الذين لم يركبوا معه ، و ﴿ بَعْدُ .. ﴾ (١٢٠) [الشعراء] أى : بعد ما ركب من ركب ، وبعد ﴿ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ﴾ (١١) وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَىٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴿ (١٢) [القمر]

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ

أَكْثَرَهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ (١٢١)

والآية : الأمر العجيب الذي يجب الالتفات إليه والاعتبار به ، لكن مَنْ سيعتبر بعد أن غرق الباقون ؟ سيعتبر بهذه الآية المؤمنون الذين ركبوا السفينة حين يرون نتيجة التكذيب ، ومصير المكذابين الكافرين .

(١) عن ابن عباس : كانوا ثمانين نفساً منهم نساؤهم . وعن كعب الأحبار : كانوا اثنين وسبعين نفساً . وقيل : كانوا عشرة . [قاله ابن كثير في تفسيره ٤٤٥/٢] .

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ ١٢٢

أى : ورغم كُفْرهم وتكذيبهم ، ورغم أنه ما كان أكثرهم مؤمنين ،
فإنه تعالى هو العزيز الذى يَغْلِبُ ولا يُغْلَبُ ، وهو سبحانه الرحيم
بعباده الذى يتوب على مَنْ تاب منهم .

ثم ينتقل السياق إلى قصة أخرى فى موكب الأمم المكذبة :

﴿ كَذَّبَتْ عَادَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ ١٢٣

وقال هنا أيضاً ﴿ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (١٢٣) [الشعراء] لأن تكذيب رسول
واحد تكذيبٌ لكل الرسل : لأنهم جميعاً جاءوا بقواعد وأصول واحدة
فى العقائد وفى الأخلاق .

وعاد : اسم للقبيلة ، وكانت القبائل تُنسَبُ إلى الأب الأكبر فيها ،
ولصاحب الشهرة والنباهة بين قومه ، فعاد هو أبو هذه القبيلة ، وقد
يُطلق عليهم بنو فلان أو آل فلان ، ثم يذكر لنا قصتهم ، ومتى كان
منهم هذا التكذيب :

﴿ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ ١٢٤

قلنا : إن (أَلَا) للحث والحض ، وحسين يُنكّر النفى ﴿ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾
(١٢٤) [الشعراء] فإنه يريد الإثبات فكأنه قال : اتقوا . وقال ﴿ أَخُوهُمْ ﴾
.. (١٢٤) [الشعراء] ليرقق قلوبهم ويُحننهم إليه ، وليعرفوا أنه واحد
منهم ليس غريباً عنهم ، فهو أخوهم ، والأخ من دأبه النُصح والشفقة
والرحمة ، وهذا إيناس للخلق .

﴿ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴾ ١٢٥ ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ ١٢٦

وهذه المقولة لازمة من لوازم الرسل في دعوتهم ، سبق أن قالها نوح عليه السلام .

﴿ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٢٧)

قلنا : إن هذه العبارة أول من قالها نوح - عليه السلام - ثم سيقولها الأنبياء من بعده . لكن : لماذا لم يقل هذه العبارة إبراهيم ؟ ولم يقلها موسى ؟

قالوا : لأن إبراهيم - عليه السلام - أول ما دعا دعا عمه أزر ، فكيف يطلب منه أجراً ؟ وكذلك موسى - عليه السلام - أول دعوته دعا فرعون الذي ربّاه في بيته ، وله عليه فضل وجميل ، فكيف يطلب منه أجراً ، وقد قال له : ﴿ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عَمْرِكَ سِنِينَ ﴾ (١٨) [الشعراء]

لذلك لم تأت هذه المقولة على لسان أحد منهما .

وقال : ﴿ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٢٧) [الشعراء] لأن الربّ هو الذي يتولّى الخلق بالبذل والعطايا والإمداد . وقلنا : إن عدم أخذ الأجر ليس زهداً فيه ، إنما طمعاً في أن يأخذ أجره من الله ، لا من الناس .

ثم يتوجه إليهم ليُصحّح بعض المسائل الخاصة بهم :

﴿ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ ﴾ (١٢٨)

وهذه خصوصية من خصوصيات قوم هود ، والرّيع : هو المكان المرتفع ، لذلك بعض الناس يقولون : كم ريع بنائك ؟ يعنى : ارتفاعه

كم متراً ، فكان الارتفاع يُثْمَنُ البقعة ، ويُطلق الريح على الارتفاع فى كل شيء^(١) .

وكلمة ﴿ آيَةٌ .. (١٢٨) ﴾ [الشعراء] بعد ﴿ أَتَّبُونُ .. (١٢٨) ﴾ [الشعراء] تعنى : القصور العالية التى تعتبر آيةً فى الإبداع وجمال العمارة والزخرفة والفخامة والاتساع والرُفعة فى العُلُو .

وقال ﴿ تَعْبَثُونَ (١٢٨) ﴾ [الشعراء] لأنهم لن يضلُّوا فى هذه القصور ، ومع ذلك يُشِيدُونَهَا لتبقى أجيالاً من بعدهم ، فعَدَّ هذا عبثاً منهم ؛ لأن الإنسان يكفيه أقلُّ بناء لياويه فترة حياته .

أو ﴿ تَعْبَثُونَ (١٢٨) ﴾ [الشعراء] لأنهم كانوا يجلسون فى شُرُفات هذه القصور يصدُّون الناس ، ويصرفونهم عن هود وسماع كلامه ودعوته التى تُلَفِّتُهُمْ إِلَى مِنْهَجِ الْحَقِّ .

ونحن لم نَرَ حضارة عاد ، ولم نَرَ آثارهم ، كما رأينا مثلاً آثار الفراعنة فى مصر ؛ لأن حضارة عاد طمرتْها الرمال ، وكانوا بالجزيرة العربية فى منطقة تُسَمَّى الآن بالرُّبْعِ الْخَالِي ؛ لأنها منطقة من الرمال الناعمة التى يصعب السير أو المعيشة بها ، لكن لكى نعرف هذه الحضارة نقرأ قوله تعالى فى سورة الفجر :

﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ (٦) إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ (٧) الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ (٨) ﴾ [الفجر]

(١) فى كلمة الريح أقوال :

- ما ارتفع من الأرض فى قول ابن عباس وغيره .
- الريح : الطريق ، قاله قتادة والضحاك والكلبي ومقاتل والسدى ، وابن عباس أيضاً .
- الريح : الفج بين الجبلين . قاله مجاهد .
- الريح : بنيان الحمام . دليه . تعبثون ، أى : تلعبون . أى : تبثون بكل مكان مرتفع آية علماً تلعبون بها على معنى أبنية الحمام وبروجها . [تفسير القرطبي ٥٠٠٢/٧ ، ٥٠٠٣] .

وما دامت لم يُخْلَقْ مثلها فى البلاد ، فهى أعظم من حضارة
الفرعنة التى نشاهدها الآن ، ويفد إليها الناس من كل أنحاء العالم
ليشاهدوا الأهرام مثلاً ، وقد بنيت لتكون مجرد مقابر ، ومع تقدُّم
العلم فى عصر الحضارة والتكنولوجيا ، ما زال هذا البناء مُحيرًا
للعلماء ، لم يستطيعوا حتى الآن معرفة الكثير من أسراره .

ومن هذه الأسرار التى اهتموا إليها حديثاً كيفية بناء أحجار
الأهرام دون ملاط^(١) مع ضخامتها ، وقد توصلوا إلى أنها بُنيتُ
بطريقة تفريغ الهواء مما بين الأحجار ، وهذه النظرية تستطيع
ملاحظتها حين تضع كوباً مُبللاً بالماء على المنضدة مثلاً ، ثم تتركه
فترة حتى يتبخر الماء من تحته ، فإذا أردتَ أن ترفعه من مكانه
تجده قد لصق بالمنضدة .

وليس عجباً أن تختفى حضارة ، كانت أعظم حضارات الدنيا
تحت طبقات الرمال ، فالرمال حين تثور تبتلع كل ما أمامها ، حتى
إنها طمرتُ قبيلة كاملة بجمالها ورجالها ، وهذه هبة واحدة ، فما
بالك بثورة الرمال ، وما تسفوه الريح طوال آلاف السنين ؟

وأنا واثق من أنهم إذا ما نبشوا هذه الرمال وأزاحوها لوجدوا
تحتها أرضاً خصبة وآثاراً عظيمة ، كما نرى الاكتشافات الأثرية الآن
كلها تحت الأرض ، وفى فيينا أثناء حفر أحد خطوط المترو هناك
وجدوا آثاراً لقصور ملوك سابقين .

وطالما أن الله تعالى قال عن عاد : ﴿ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً
تَعْبَثُونَ ﴾ (١٢٨) [الشعراء] فلا بُدَّ أن هناك قصوراً ومباني مطمورة تحت
هذه الرمال .

(١) ملط الحائط : طلاه . والملاط : الطين الذى يُجعل بين ساقى البناء ويُملط به الحائط .

[لسان العرب - مادة : ملط] .

﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ (١٢٩)

المصانع تُطلق على موارد الماء ، وتطلق على الحصون ، لماذا ؟
قالوا : لأن الحصون لا تُبنى للإيواء فقط ؛ لأن الإيواء يمنع
الإنسان من هوام الحياة العادية ، أما الحصون فتمنعه أيضاً من
الأعداء الشرسين الذين يتربصون به ، فكانهم جعلوها صنعة مثمرة ،
لماذا ؟

﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ (١٢٩) [الشعراء] يعنى : أتبنون هذه الحصون هذا
البناء القوى المسلح تريدون الخلود ؟ وهل أنتم مُخلدون فى الحياة ؟
إن فترة مُكث الإنسان فى الدنيا يسيرة لا تحتاج كل هذا التحصين ،
فهى كظل شجرة ، سرعان ما يزول .

﴿وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ (١٣٠)

والبطش : الأخذ بشدة وبعنف ، يقول تعالى : ﴿إِنْ بَطِشَ رَبِّكَ
لَشَدِيدٌ﴾ (١٢٧) [البروج] ويقول : ﴿أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ﴾ (٤٢) [القمر]
لأن الأخذ يأخذ صوراً متعددة : تأخذه بلين وبعطف وشفقة ، أو
تأخذه بعنف .

ثم يزيدهم صفة أخرى تؤكد بطشهم ﴿بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ (١٣٠) [الشعراء]
لأنك قد تأخذ عدوك بعنف ، لكن بعد ذلك يرق له قلبك ، فترحم
نلته لك ، فتَهوّن عليه وترحمه ، لكن هؤلاء جبارون لا ترق قلوبهم .

وهذه الصفات الثلاثة السابقة لقوم هود : ﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً
تَعْبَثُونَ﴾ (١٢٨) وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ (١٢٩) وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ
جَبَّارِينَ (١٣٠) [الشعراء]

هذه الصفات تخدم صفة التعالي ، وتسعى إلى الوصول إليه
وكانهم يريدون صفة العلو التي تُقربهم من الالهية ؛ لأنه لا أحد
أعلى من الحق سبحانه ، ثم يريدون أيضاً استدامة هذه الصفة
واستبقاء الالهية : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴾ (١٢٩) [الشعراء]

وفى صفة البطش الشديد والجبارية يريدون التفرد على الغير ،
والقرآن يقول : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي
الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا .. ﴾ (٨٣) [القصص]

فإن كنت تريد أداء الخدمة المنوطة بك فى الحياة ، فعليك أن
تؤديها ، لا للتعالي ؛ لأنك حينئذ ستأخذ حظك من العلو والغلبة فى
دار الدنيا وتنتهى المسألة ، أما إن فعلت وفى بالك ربك ، وفى بالك
أن تيسر للناس مصالح الحياة ، فإنك تُرقى عملك وتثمره ، ويظل لك
أجره ، طالما وجد العمل ينتفع الناس به إلى أن تقوم الساعة ، وهذا
أعظم تصعيد لعمل الإنسان .

ولم يفعل قوم عاد شيئاً من هذا ، إنما طلبوا العلو فى الارض ،
وبطشوا فيها جبارين ، لكن أتركهم ربهم عز وجل يستمرون على
هذه الحال ؟

إن من رحمة الله تعالى بعباده أن يذكرهم كلما نسوا ، ويوقظهم
كلما غفلوا ، فيرسل لهم الرسل المتوالين ؛ لأن الناس كثيراً ما تغفل
عن العهد القديم الذى أخذوه على أنفسهم : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ
مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ
تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ (١٧٢) أو تقولوا إنما أشرك آبائنا
من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون ﴿ (١٧٢) [الاعراف]
وقلنا : إن الحق - تبارك وتعالى - يضع المناعة فى خليفته فى

الأرض ، ويعطيه المنهج الذى يصلحه ، لكنه قد يغفل عن هذا المنهج أو تغلبه نفسه ، فينحرف عنه ، والإنسان بطبيعته يحمل مناعة من الحق ضد الباطل وضد الشر ، فإن فسدت فيه هذه المناعة فعلى الآخر أن يذكُرهِ ويوقظ فيه دواعي الخير . ومن هنا كان قوله تعالى : ﴿ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾ (٣) [العصر]

فإن وجدت أخاك على باطل فخذ بيده إلى الحق .

ومعنى ﴿ وَتَوَاصَوْا .. ﴾ (٣) [العصر] أى : تبادلوا التوصية ، فكل منكم عرضة للغفلة ، وعرضة للانحراف عن المنهج ، فإن غفلت أنا توصينى ، وإن غفلت أنت أوصيك ، وهذه المناعة ليست فى الذات الآن ، إنما فى المجتمع المؤمن ، فمن رأى فيه اعوجاجاً قومهُ .

لكن ما الحال إن فسدت المناعة فى الفرد وفسدت فى المجتمع ، فصار الناس لا يعرفون معروفاً ، ولا ينكرون منكراً ، كما قال تعالى عن بنى إسرائيل :

﴿ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَن مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ .. ﴾ (٧٩) [المائدة]

وعندها لا بد أن يرسل رب العزة سبحانه برسول جديد ، ومعجزة جديدة تُوقظ الناس ، وتعيدهم إلى جادة ربهم .

ومن شرف أمة محمد ﷺ أن الله تعالى جعل المناعة فى ذات نفوسها ، فجعلهم الله توابين ، إن فعل أحدهم الذنب تاب ورجع ، وإن لم يرجع وتمادى رده المجتمع الإيماني وذكُرهُ .

وهذه الصفة ملازمة لهذه الأمة إلى قيام الساعة ، كما ورد فى الحديث : « الخير فىّ وفى أمتى إلى يوم القيامة »^(١) .

(١) قال العجلوني فى كشف الخفاء (٤٧٦/١) : « قال (السخاوى) فى المقاصد (الحسنة) : قال شيخنا (ابن حجر العسقلانى) : لا أعرفه ، ولكن معناه صحيح . يعنى فى حديث : لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق إلى أن تقوم الساعة . وقال ابن حجر المكي فى الفتاوى الحديثية : لم يرد بهذا اللفظ . »

لذلك لن يأتي فيها رسول بعد رسول الله ﷺ ؛ لأن المناعة ملازمة لها في الذات ، وفي النفس اللوامة ، وفي المجتمع الإيماني الذي لا يُعدم فيه الخير أبداً .

لذلك يقول سبحانه : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ .. ﴾ (١١٠) [آل عمران]

وهذه صفة تفردت بها هذه الأمة عن باقي الأمم ؛ لذلك يقول هود - عليه السلام - مُذَكِّراً لقومه ومُوقِظاً لهم :

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ (١٣١)

أى : أن ربكم - عز وجل - لم يترككم على ما أنتم عليه من الضلال تعبثون بالآيات ، وتتخذون مصانع تطلبون الخلود ، وأنكم بطشتم جبارين ، وها هو يدعوكم : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ (١٣١) [الشعراء] فتقوى الله تعالى وطاعته كفيلا أن تُذهب ماضيكم وتمحو ذنوبكم ، بل وتبدله خيراً وصلاً ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُ السُّيِّئَاتِ .. ﴾ (١١٤) [هود]

وأنا حين أوصيكم بتقوى الله وطاعته ، لا أوصيكم بهذا لصالحى أنا ، فلا أقول لكم : اتقوني أو أطيعوني ولن أنتفع من طاعتكم بشيء . كذلك الحق - تبارك وتعالى - غنى عنكم وعن طاعتكم ؛ لأن له سبحانه صفات الكمال المطلق قبل أن يخلق الخلق ، فهو سبحانه متصف بالخلق قبل أن يخلق ، وبالقدرة قبل أن يُوجد المقدور عليه .. إلخ .

إذن : فوجودكم لم يزد شيئاً في صفاته تعالى ، وما كانت الرسائل إلا لمصلحتكم أنتم ، فإذا لم تطيعوا أوامر الله ، وتأخذوا منهجه ، لأنه يفيدكم فإطيعوه جزاء ما أنعم عليكم من نعم لا تُعد ولا تُحصى ، فالإنسان طراً على كون أعدا لا استقباله وهيباً لمعيشته ،

وخلق له الكون كله : سماءً ، فيها الشمس والقمر والنجوم والسحاب والمطر ، وأرضاً فيها الخصب والماء والهواء . هذا كله قبل أن تُوجد أنت ، فطاعتك لله - إذن - ليست تفضلاً منك ، إنما جزاء ما قدم لك من نعم .

وعجيب أن ترى هذه المخلوقات التي جعلت لخدمتك أطول عمراً منك ، فالإنسان قد يموت يوم مولده ، وقد يعيش عدة أيام أو عدة سنوات ، أما الشمس مثلاً فعمرها ملايين السنين ، وهي تخدمك دون سلطان لك عليها ، ودون أن تتدخل أنت في حركتها .

ثم يقول تعالى :

﴿ وَأَتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴾ (١٣٢)

لم تعدد الآية ما أمدنا الله به ، وتركت لنا أن نُعدده نحن ؛ لأننا نعرفه جيداً ونعيشه ، وندركه بكل حواسنا ومداركنا ، فما من آلة عندك إلا وتحت إدراكها نعمة الله ، بل عدة نعم ، فالعين ترى المناظر ، والأذن تسمع الأصوات ، والأنف يشم الروائح ، واليد تبطش .. إلخ .

﴿ أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴾ (١٣٢) [الشعراء] فقولوا أنتم واشهدوا على أنفسكم وعددوا نعم ربكم عليكم .

﴿ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ ﴾ (١٣٣)

المراد بالأنعام : الضأن والماعز والإبل والبقر ، ثمانية أزواج .

﴿ وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ (١٣٤)

فإن قلت : فنحن نمرُّ بديارهم ، فلا نرى إلا خلاءً تسفُو فيه الرياح ، نعم لقد كانت لهم جنات وعيون هي الآن تحت أطباق التراب ﴿ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مَنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْرًا ﴾^(٩٨) [مريم]

﴿ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾^(١٣٥)

أى : أن تقوى الله وطاعته لا تعدُّ شكراً على نعمه فحسب ، إنما أيضاً تكون لكم وقاية من عذاب الآخرة ، فلا تظنوا أنكم أخذتم نعم الله ، ثم بإمكانكم الانفلات منه أو الهرب من لقائه ، فلقاؤه حق لا مفرُّ منه ، ولا مهرب ، فإن لم تخفُ السابق من النعم ، فخفِ اللاحق من النقم .

فماذا كان ردُّهم على مقالة نبيِّهم وموعظته لهم ؟

﴿ قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴾^(١٣٦)

وقولهم ﴿ أَوَعَضْتَ .. ﴾^(١٣٦) [الشعراء] دليل على أن الحق لا بدُّ أن يظهر ، ولو على السنة المكابرين ، ولا يكون الوعظ إلا لمن علم حكماً ، ثم تركه ، فيأتى الواعظ ليذكِّره به ، فهو - إذن - مرحلة ثانية بعد التعليم ، فهذا القول منهم اعتراف ودليل أنهم علموا المطلوب منهم ، ثم غفلوا عنه .

وهؤلاء يقولون لنبيِّهم ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴾^(١٣٦) [الشعراء] يعنى : أرح نفسك ، فسواء علينا وعظك وعدم وعظك ، ونلاحظ أنهم قالوا : ﴿ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴾^(١٣٦) [الشعراء]

(١) الركن : الصوت الخفى . [القاموس القويم ٢٧٥/١] . والركن : صوت الإنسان تسمعه من بعيد نحو : ركن الصائد إذا ناجى كلابه . [لسان العرب - مادة : ركن] .

ولم يقولوا مثلاً : سواء علينا أوعظت أم لم تعظ ؛ لأن نفى الوعظ يُثبت له القدرة عليه .

إنما ﴿ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴾ (١٣٦) [الشعراء] يعنى : امتنع منك الوعظ نهائياً ، وكانهم لا يريدون مسألة الوعظ هذه أبداً ، حتى فى المستقبل لن يسمعوا له .

﴿ إِنَّ هَذَا إِلاَّ خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (١٣٧)

إن : بمعنى ما النافية ، يعنى : ما هذا الذى جئت به إلا ﴿ خُلُقٌ .. ﴾ (١٣٧) [الشعراء] الاولين يعنى : عادة من سبقوك واختلاقهم ، يقصدون الرسل السابقين ، كما قالوا : ﴿ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلاَّ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (٦٨) [النمل]

وقالوا : ﴿ مَا أَنْتُمْ إِلاَّ بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَٰنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلاَّ تَكْذِبُونَ ﴾ (١٥) [يس]

فوصفوا نبيهم ، ومن سبقوه من الرسل بالكذب والاختلاق وإيجاد شيء لم يكن موجوداً .

والخُلُقُ : صفة ترسخ فى النفس تصدر عنها الافعال بيسر وسهولة ، والصفات التى يكتسبها الإنسان لا تعطى مهارة من أول الامر ، بل تعطى مهارة بعد الدربة عليها ، فتصير عند صاحبها كالحركة الآلية لا تحتاج منه إلى مجهود أو معاناة .

وسبق أن ضربنا مثلاً بالصبى الذى يتعلم مثلاً الحياكة ، وكم يعانى ويضربه معلمه فى سبيل تعلم لضم الخيط فى الإبرة ، حتى إذا ما تعلمها الصبى وأجادها تراه فعل ذلك تلقائياً ، ودون مجهود وربما وهو مُغمض العينين .

وأنت حينما تتعلم قيادة السيارة مثلاً لأول مرة ، كم تعاني وتقع في أخطاء وأخطار ؟ لكن بعد التدريب والدربة تستطيع قيادتها بمهارة ، وكأنها مسألة آلية ، وكذلك الخلق المعنوي ، مثل هذه الدربة والآلية في الماديات .

إذن : ﴿ خُلِقَ الْأَوَّلِينَ ﴾ (١٣٧) [الشعراء] يعنى : دعوى ادعوها جميعاً - أى : الرسل .

وفى قراءة أخرى^(١) توجه للمرسل إليهم بفتح الخاء وسكون اللام (خُلِقَ) أى : اختلاق والمعنى : نحن كمن سبقونا من الأمم لا نختلف عنهم : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ﴾ (٢٣) [الزخرف] وهؤلاء السابقون قالوا : ﴿ مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّمَرُ .. ﴾ (٢٤) [الجاثية]

فهذه الصفة أصبحت عندنا ثابتة متصلة فى النفس ، فلا تحاول زحزحتنا عنها ، فالمراد : نحن مثل السابقين لا نؤمن بمسألة البعث ، فأرح نفسك ، فلن يجدى معنا وعظك .

﴿ وَمَا نَحْنُ بِمُعَدِّينَ ﴾ (١٣٨)

يقولونها صريحة رداً على قوله : ﴿ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ (١٣٥) [الشعراء]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ (١٣٩)

(١) هى قراءة ابن كثير وأبى عمرو والكسائى . وقال الهروى : أى اخلاقهم وكذبهم . والعرب تقول : حدثنا فلان بأحاديث الخلق أى بالخرافات والاحاديث المفتعلة . [تفسير القرطبي

وكانت السماء قبل محمد ﷺ تجعل الرسول يُدلى بمعجزته ، أو يقول بمنهجه ، لكن لا تطلب منه أن يُؤدّب المعاندين والمعارضين له إنما تتولى السماء عنه هذه المهمة فتُوقع بالمكذابين عذاب الاستئصال .

وقد أمنت أمة محمد ﷺ من عذاب الاستئصال ، فمن كفر برسالة محمد ﷺ لا يأخذه الله كما أخذ المكذبين من الأمم السابقة ، إنما يقول سبحانه : ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصَرِّكُمُ عَلَيْهِمْ .. (١٤) ﴾ [التوبة]

وكلمة ﴿ فَأَهْلَكْنَاهُمْ .. (١٣٩) ﴾ [الشعراء] كلمة صادقة ، لها دليل في الوجود نراه شاخصاً ، كما يقول سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ (٦) إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ (٧) الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ (٨) ﴾ [الفجر]

نعم ، كانت لهم حضارة بلغت القمة ، ولم يكن لها مثيل ، ومع هذا كله ما استطاعت أن تصون نفسها ، وأخذها الله أخذ عزيز مقتدر .

قال تعالى : ﴿ وَإِنكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ (١٣٧) وَبِاللَّيْلِ أَقْلًا تَعْقِلُونَ (١٣٨) ﴾ [الصافات]

وقال : ﴿ فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا .. (٥٢) ﴾ [النمل]

أى : أنها شاخسة أمامكم ترونها وتمرون عليها ، وأنتم لم تبلغوا مبلغ هذه الحضارة ، فإذا كانت حضارتهم لم تمنعهم من أخذ الله العزيز المقتدر ، فينبغى عليكم أن تتنبهوا إلى أنكم أضعف منهم ، وأن ما حاق بالكافرين وما نزل بالمكذبين ليس ببعيد عن أمثالهم من الأمم الأخرى .

لذلك تجد الحضارات التي تُتوارث في الكون كلها آلت إلى زوال .

ولم نجد منها حضارة بقيت من البداية إلى النهاية ، ولو بُنيت هذه الحضارات على قيم ثابتة لكان فيها المناعة ضد الزوال .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً .. ﴾ (١٣٩) [الشعراء] أى : فى إهلاك هذه الحضارة لأمر عظيم ، يُلَفِتُ الأنظار ، ويدعو للتأمل : ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (١٣٩) [الشعراء]

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ (١٤٠)

قال ﴿ رَبِّكَ .. ﴾ (١٤٠) [الشعراء] ولم يقل ربهم ؛ لان منزلة المربى تعظم فى التربية بمقدار كمال المربى ، فكأنه تعالى يقول : أنا ربك الذى اكملت تربيتك على احسن حال ، فمن أراد أن يرى قدرة الربوبية فليرها فى تربيتك أنت ، والمربى يبلغ القمة فى التربية إن كان من رباه عظيماً .

لذلك يقول ﷺ : « أدبنى ربى فأحسن تأديبى »^(١) .

إنن : فمن عظمة الحق - تبارك وتعالى - أن يُعطى نموذجاً لدقة تربيته تعالى ولعظمة تكوينه ، ولما يصنعه على عينه تعالى بمحمد ﷺ ، فكأنه ﷺ أكرم مخلوق مربي فى الأرض ؛ لذلك قال ﴿ رَبِّكَ .. ﴾ (١٤٠) [الشعراء] ولم يقل : ربهم مع أن الكلام ما يزال متعلقاً بهم .

وقوله تعالى : ﴿ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ (١٤٠) [الشعراء] العزيز قلنا : هو الذى يَغْلِبُ ولا يُغْلَبُ ، لكن لا تظن أن فى هذه الصفة جبروتاً ؛ لأنه تعالى أيضاً رحيم ، ومن عظمة الأسلوب القرآنى أن يجمع بين هاتين الصفتين : عزيز ورحيم وكأنه يشير لنا إلى مبدأ إسلامى يُربى

(١) قال العجلونى فى كشف الخفاء (٧٢/١) : « قال ابن تيمية : لا يُعرف له إسناد ثابت .

لكن قال (السيوطى) فى الدرر : صححه أبو الفضل بن ناصر . وقال (السيوطى) فى

اللاىء : معناه صحيح لكن لم يأت من طريق صحيح . »

الإسلام عليه أتباعه ، ألا وهو الاعتدال فلا تطغى عليك خصلة أو طبع أو خلق ، والزم الوسط ؛ لأن كل طبع في الإنسان له مهمة .

وتأمل قول الله تعالى في صفات المؤمنين :

﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ .. (٥٤) ﴾ [المائدة]

فالمسلم ليس مجبولاً على الذلّة ولا على العزة ، إنما الموقف هو الذى يجعله ذليلاً ، أو يجعله عزيزاً ، فالمؤمن يتصف بالذلّة والخضوع للمؤمنين ، ويتصف بالعزة على الكافرين .

ومن ذلك أيضاً : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءٌ بَيْنَهُمْ .. (٢٩) ﴾ [الفتح]

ومعلوم أن الرحمة فى غير موضعها ضعف وخور ، فمثلاً الوالد الذى يرفض أن يجرى لولده جراحة خطيرة فيها نجاته وسلامته خوفاً عليه ، نقول له : إنها رحمة حمقاء وعطف فى غير محله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ (١٤١) ﴾

بعد أن ذكر طرفاً من قصة إبراهيم وموسى ونوح وهود عليهم السلام ذكر قصة ثمود قوم صالح عليه السلام ، وقد تكررت هذه اللقطات فى عدة مواضع من كتاب الله ؛ ذلك لأن القرآن فى علاجه لا يعالج أمة واحدة فى بيئة واحدة بخلق واحد ، إنما يعالج عالماً مختلف البيئات ومختلف الداءات ومختلف المواهب والميول .

فلا بد أن يجمع الله له الرسل كلهم ، لياخذ من كل واحد منهم لقطة ؛ لأنه سيكون منهجاً للناس جميعاً فى كل زمان وفى كل مكان ،

أما هؤلاء الرسل الذين جمعهم الله في سياق واحد فلم يكونوا للناس كافة ، إنما كل واحد منهم لامة بعينها ، ولقابل واحد في زمن مخصوص ، ومكان مخصوص .

لقد بعث محمد ﷺ ليكون رسولا يجمع الدنيا كلها على نظام واحد ، وخلق واحد ، ومنهج واحد ، مع تباين بيئاتهم ، وتباين داءاتهم ومواهبهم . إذن : لا بد أن يذكر الحق - تبارك وتعالى - لرسوله ﷺ طرفاً من سيرة كل نبي سبقه .

لذلك قال سبحانه : ﴿ وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ .. (١٢٠) ﴾ [هود]

ورسول الله ﷺ لم يكن في حاجة لأن يُثَبِّتَ الله فؤاده مرة واحدة ، إنما كلما تعرّض لموقف احتاج إلى تثبيت ، فَيُثَبِّتَهُ اللهُ ، يقول له : تذكر ما كان من أمر إبراهيم ، وما كان من أمر نوح وهود ... إلخ فكان تكرر القصص لتكرار التثبيت ، فالقصة في القرآن وإن كانت في مجموعها مكررة ، إنما لقطاتها مختلفة تؤدي كلُّ منها معنى لا تؤديه الأخرى .

وهنا يقول سبحانه كما قال عن الامم السابقة : ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ (١٤١) ﴾ [الشعراء] لأن الرسل جميعاً إنما جاءوا بعقيدة واحدة ، لا يختلف فيها رسول عن الآخر ، وصدروا من مصدر واحد ، هو الحق تبارك وتعالى ، ولا يختلف الرسل إلا في المسائل الاجتماعية والبيئية التي تناسب كلاً منهم .

لذلك يقول تعالى : ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى .. (١٦٣) ﴾ [النساء]

وقال تعالى : ﴿ شَرَعْنَا لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّيْنَا بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا

إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ
.. ﴿١٤٣﴾ [الشورى]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَالَّا تَتَّقُونَ﴾ ﴿١٤٢﴾ **إِنِّي لَكُمْ
رَسُولٌ أَمِينٌ** ﴿١٤٣﴾ **فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا** ﴿١٤٤﴾

قال هنا أيضاً : ﴿أَخُوهُمْ..﴾ ﴿١٤٢﴾ [الشعراء] ليرقق قلوبهم ويحثننها على نبيهم ﴿أَلَا تَتَّقُونَ﴾ ﴿١٤٢﴾ [الشعراء] قلنا : إنها استفهام إنكارى . تعنى : اتقوا الله ، ففيها حثٌ وحضٌ على التقوى ، فحين تنكر النفس ، فإنك تريد الإثبات .

ولما كانت التقوى تقتضى وجود منهج نتقى الله به ، قال : ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ ﴿١٤٣﴾ [الشعراء] وما دمتُ أنا رسول أمين لن أغشكم ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ﴿١٤٤﴾ [الشعراء] وكرر الأمر بالتقوى مرة أخرى ، وقرنها بالطاعة .

﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ
إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٤٥﴾

فكان العمل الذى أقدمه من أجلكم - فى عرف العقلاء - يستحق أجراً ، فالعامل الذى يعمل لكم شيئاً جزئياً من مسائل الدنيا يزول وينتهى يأخذ أجراً عليه ، أما أنا فأقدم لكم عملاً يتعدى الدنيا إلى الآخرة ، ويمد حياتك بالسعادة فى الدنيا والآخرة ، فأجرى - إذن - كبير ؛ لذلك لا أطلبه منكم إنما من الله .

﴿أَتَرْكُونَ فِي مَاهِلِهِمْ آمِنِينَ﴾ (١٤١)

يريد أن يُوبِّخهم : اتظنون أنكم ستخلدون في هذا النعيم ، وأنتم آمنون ، أو أنكم تأخذون نعم الله ، ثم تفرون من حسابه ، كما قال سبحانه :

﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ (١١٥) ﴿المؤمنون﴾

فمن ظن ذلك فهو مخطيء قاصر الفهم ؛ لأن الأشياء التي تخدمك في الحياة لا تخدمك بقدرتك منك عليها ، فأنت لا تقدر على الشمس فتامرها أن تشرق كل يوم ، ولا تقدر على السحاب أن ينزل المطر ، ولا تقدر على الأرض أن تعطيها الخصوبة لتنتبت ، ولا تقدر على الهواء الذي تتنفسه .. إلخ وهذه من مقومات حياتك التي لا تستطيع البقاء بدونها .

وكان من الواجب عليك أن تتأمل وتفكر : من الذي سخرها لك ، وأقدرك عليها ؟ كالرجل الذي انقطع في الصحراء وفقد دابته وعليها طعامه وشرابه حتى أشرف على الهلاك ، ثم أخذته سنة أفاق منها على مائدة عليها أطايب الطعام والشراب ، بالله ، أليس عليه قبل أن تمتد يده إليها أن يسأل نفسه : من أعد لي هذه المائدة في هذا المكان ؟

كذلك أنت طرأت على هذا الكون وقد أعد لك فيه كل هذا الخير ، فكان عليك أن تنظر فيه ، وقيمن أعدّه لك . فإذا جاءك رسول من عند الله ليحل لك هذا اللغز ، ويخبرك بأن الذي فعل كل هذا هو الله ، وأن من صفات كماله كذا وكذا ، فعليك أن تُصدقه .

لأنه إما أن يكون صادقاً يهديك إلى حل لغز حار فيه عقلك ، وإما هو كاذب - والعياذ بالله وحاشا لله أن يكذب رسول الله على الله

- فإن صاحب هذا الخلق عليه أن يقوم ويدافع عن خلقه .

ويقول : هذا الرسول مُدَّعٍ وكاذب ، وهذا الخلق لى . فإذا لم يَقُمْ للخلق مُدَّعٍ فقد ثبتت القضية لله تعالى إلى أن يظهر مَنْ يدَّعيها لنفسه .

﴿ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ (١٤٧)

وقوله تعالى : ﴿ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ (١٤٧) [الشعراء] امتداد للآية السابقة ، يعنى : لا تظنوا أن هذا يدوم لكم . و (جنات) : جمع جنة ، وهى المكان الملىء بالخيرات ، وكل ما يحتاجه الإنسان ، أو هى المكان الذى إن سار فيه الإنسان سترته الأشجار : لأن جنَّ يعنى ستر . كما فى قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ .. ﴾ (٧٦) [الانعام] أى : ستره . ومنه الجنون . ويعنى : ستر العقل . وكذلك الجنة ، فهى تستر عن الوجود كله ، وتُغنيك عن الخروج منها إلى غيرها ، ففيها كل ما تتطلبه نفسك ، وكل ما تحتاجه فى حياتك .

ومن ذلك ما نسميه الآن (قصرأ) لأن فيه كل ما تحتاجه بحيث يقصرك عن المجتمع البعيد .

وقال بعدها : ﴿ وَعُيُونٍ ﴾ (١٤٧) [الشعراء] لأن الجنة تحتاج دائماً إلى الماء ، فقال ﴿ وَعُيُونٍ ﴾ (١٤٧) [الشعراء] ليضمن بقاءها . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلَعُهَا هَاضِمٌ ﴾ (١٤٨)

النخل من الزروع ، لكن خصَّ النخل بالذكر ، لأن رسول الله ﷺ اهتم به ، وشبَّهه بالمؤمن فى الحديث : « إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها »^(١) قال الراوى : فوقع الناس فى شجر البوادى ،

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٦١ . ٩ مواضع أخرى) وكذا مسلم فى صحيحه (٢٨١١) كتاب صفات المنافقين . وأحمد فى مسنده (٦١/٢ . ١٢٢) من حديث عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما .

ولم يهتدوا إليها ، فلما خرج عمر وابنه عبد الله قال : يا أبى ، لقد وقع فى ظنى أنها النخلة ؛ لأنها مثل المؤمن- كل ما فيه خير .

نعم لو تأملت النخلة لوجدت أن كل شىء فيها نافع ، وله مهمة ، وينتفع الزارع به ، ولا يُلْقَى منها شىء مهما كان بسيطاً . فالجذوع تُصنع منها السوارى والأعمدة ، وتُسقف بها البيوت قبل ظهور الخرسانة ، ومن الجريد يصنعون الأقفاص ، والجزء المفلطح من الجريدة ويسمى (القحف) والذى لا يصلح للأقفاص كانوا يجعلونه على شكل معين ، فيصير (مقشّة) يكتسبون بها المنازل .

ومن الليف يصنعون الحبال ، ويجعلونه فى تنجيد الكراسى وغيرها ، حتى الأشواك التى تراها فى جريد النخل خلقه الله لحكمة وبقدّر ؛ لأنها تحمى النخلة من الفئران أثناء إثمارها ، والليف الذى ينمو بين أصول الجريد جعله الله حماية للنخلة ، وهى فى طور النمو ، وما تزال غَضَّة طرية ، فلا يحمى بعضها على بعض .

إذن : هى شجرة خيرة كالمؤمن ، وقد تم أخيراً فى أحد البحوث أن أخذوا الجزء الذى يسمى بالقحف ، وجعلوه فى تربة مناسبة ، فأنبتوا منه نخلة جديدة .

لذلك لما قال ابن عمر : إنها النخلة . ذهب عمر إلى رسول الله ، وحكى له مقالة ولده ، فقال ﷺ : « صدق ولدك » فقال عمر : (فوالله ما يسرنى أن قطن ولدى إليها أن لى حمر النعم)^(١) .

(١) قال ابن عمر لآبيه عمر : ذكرت ذلك لعمر . قال : « لأن تكون قلت : هى النخلة . أحب إلى من كذا وكذا » وهو لفظ مسلم . وفى رواية عند أحمد (١٢٣/٢) أن عمر قال لابنه : « يا بنى ، ما منعك أن تتكلم ، فوالله لأن تكون قلت ذلك أحب إلى من أن يكون لى كذا وكذا » .

والذين يزرعون النخيل يرون فيه آيات وعجائب دالة على قدرة الله تعالى .

ومعنى ﴿ طَلَعَهَا هَاضِمٌ ﴾ (١٤٨) [الشعراء] الطَّلَع : هو الكوز الذي تخرج منه الشماريخ في الأنثى ويخرج منه المادة المخصبة في الذكر ، والتي قال الله عنها : ﴿ قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ .. ﴾ (٩٩) [الانعام] وفي الذكر يخرج من الكوز المادة المخصبة للنخلة ، وللقنوان أو الشماريخ أطوار في النمو يُسَمُّونه (الخلا) ، فيظل ينمو ويكبر إلى أن يصل إلى نهايته حدًّا حيث يجمد على هذه الحالة ، ويكتمل نموه الحجمي ، ثم تبدأ مرحلة اللون .

يقولون (عَفْرٌ) النخل : يعنى شاب خضرته حمرة أو صفرة^(١) . فإذا اكتمل احمرار الأحمر واصفرار الأصفر ، يسمى (بُسْرٌ) ثم يتحول البُسْرُ إلى (الرطب) حيث تلين ثمرته وتنفصل قشرته ، فإن كان الجو جافاً فإن الرطب ييبس ، ويتحول إلى (التمر) حيث تتبخَّر مائته ، وتتماسك قشرته ، وتلتصق به .

ومعنى ﴿ هَاضِمٌ ﴾ (١٤٨) [الشعراء] يعنى : غَضٌّ ورَطْبٌ طريٌّ ، وهذا يدل على خصوبة الأرض ، ومنه هضم الطعام حتى يصير ليئاً مُسْتَسَاغاً . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرِهِينَ ﴾^(٢)

(١) العَفْرُ : تلقيح النخل وإصلاحه ، وعَفْرُ النخل : فرغ من تلقيحه . [لسان العرب - مادة : عفر] .

(٢) هذه الكلمة فيها قراءتان :

- فرهين : بغير ألف ، قراءة ابن كثير وأبي عمرو ونافع .

- فارهين . بالف . وهى قراءة الباقرين . قاله القرطبي في تفسيره (٥٠٠٩/٧) . قال

أبو عبيد وغيره : وهما بمعنى واحد . وقال الفراء : معنى فرهين : حاذقين . والفره :

النشيط الأشر . والفراة : النشاط . [انظر لسان العرب - مادة : فره] .

وحين تذهب إلى مدائن صالح تجد البيوت منحوتة في الجبال كما ينحتون الآن الأنفاق مثلاً ، لا يبنونها كما بنى بيوتنا ، ومعنى ﴿فَارِهِمَ﴾ (١٤٩) [الشعراء] الفاره : النشط القوى ظاهر الموهبة ، يقولون : فلان فاره في كذا يعني : ماهر فيه ، نشط في ممارسته .

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝١٥٠ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ۝١٥١ ﴾

المسرف : هو الذى يتجاوز الحد ، وتجاوز الحد له مراحل : لأن الله تعالى أحلَّ أشياء ، وحرَّم أشياء ، وجعل لكل منهما حدوداً مرسومة ، فالسرف فيما شرع الله أن تتجاوز الحلال ، فتدخل فيه الحرام .

أو : يأتى الإسراف فى الكسب فيدخل فى كسبه الحرام . وقد يلزم الإنسان نفسه بالحلال فى الكسب ، لكن يأتى الإسراف فى الإنفاق فينفق فيما حرَّمه الله . إذن : يأتى الإسراف فى صور ثلاثة : إما فى الأصل ، وإما فى الكسب ، وإما فى الإنفاق .

ونلاحظ أن الحق - تبارك وتعالى - حينما يكلمنا عن الحلال ، يقول سبحانه : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ۚ .. ﴾ (٢٦٩) [البقرة]

أما فى المحرمات فيقول سبحانه : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا ۚ .. ﴾ (١٨٧) [البقرة] أى : ابتعد عنها ؛ لأنك لا تأمن الوقوع فيها . ومنَّ حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه . فلم يقل الحق سبحانه مثلاً : لا تُصَلُّوا وأنتم سكارى . إنما قال : ﴿ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى ۚ .. ﴾ (٤٣) [النساء]

والمعنى : خذ الحلال كله ، لكن لا تتعداه إلى المحرم ، أما المحرم فاحذر مجرد الاقتراب منه ؛ لأن له دواعى ستجذبك إليه .

ونقف عند قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ۝١٥١ ﴾ [الشعراء] حيث لم يقل : ولا تسرفوا ، وكان ربنا - عز وجل - يريد

أَنْ يُوقِظَ غَفْلَتَنَا وَيُنَبِّهَنَا وَيُحذِّرُنَا مِنْ دَعَاةِ الْبَاطِلِ الَّذِينَ يُزَيِّنُونَ لَنَا
الْإِسْرَافَ فِي أُمُورِ حَيَاتِنَا ، وَيُهَوِّنُونَ عَلَيْنَا الْحَرَامَ يَقُولُونَ : لَا بَأْسَ
فِي هَذَا ، وَلَا مَانِعَ مِنْ هَذَا ، وَهَذَا لَيْسَ بِحَرَامٍ . رَبَّنَا يَعْطِينَا الْمَنَاعَةَ
اللزامة ضد هؤلاء حتى لا ننساق لضلالتهم .

لذلك جاء في الحديث الشريف : « استفت قلبك ، واستفت
نفسك ، وإن أفتوك ، وإن أفتوك ، وإن أفتوك »^(١) .

وفي هذا دليل على أنه سيأتي أناس يُفْتُونَ بغير علم ، وَيُزَيِّنُونَ
للناس الباطل ، وَيُقْنِعُونَهُمْ بِهِ . وَالْفُتُوَى مِنَ الْفُتُوَةِ وَالْقُوَةِ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ
تَعَالَى : ﴿ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذُكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴾ [الأنبياء]
وقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ فَتِيَّةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ [الكهف]

كذلك الفتوى تعنى : القوة فى أمر الدين والتمكُّن من مسائله
وقضاياه ، وإن كانت القوة المادية فى أمر الدنيا لها حدٌّ تنتهى عنده
فإن القوة فى أمر الدين لا تنتهى إلى حدٍّ ، لأن الدين أمده واسع ،
وبحره لا ساحل له . والقوة نعرفها فى أى ناحية من النواحي ، لكن
قوة القوى هى القوة فى أمر الدين .

نقول : فلان فتىٌ يعنى : قوىٌ بذاته ، وأفتاه فلان أى : أعطاه
القوة ، كأنه كان ضعيفاً فى حكم من أحكام الشرع ، فذهب إلى
المفتى فأفتاه يعنى : أعطاه فتوة فى أمر الدين . مثل قولنا : غنى
فلان أى : بذاته ، وأغناه أى : غيره ، كما يقول سبحانه : ﴿ وَمَا نَقَمُوا
إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ .. ﴾ [التوبة]

(١) أخرجه الإمام أحمد فى مسنده (٢٢٧/٤ ، ٢٢٨) والدارمى فى سننه (٢٤٦/٢) من
حديث وابصة بن معبد الأسدى ، وتماه أن رسول الله ﷺ قال : « يا وابصة ، استفت
نفسك ، البر ما اطمأن إليه القلب ، واطمأنت إليه النفس . والإثم ما حاك فى النفس وتردد
فى الصدر . وإن أفتاك الناس . قال سفيان : وأفتوك » .

إنن : فمهمة المفتى أن يُقَوِّي عقيديتي ، لا أن يسرف لى فى أمر من أمور الدين ، أو يُهَوِّن على ما حَرَّمَ الله فَيُسْجِرُنِي عليه . وعلى المفتى أن يتحرَّى الدقة فى فتواه خاصة فى المسائل الخلافية التى يقول البعض بحلّها ، والبعض بحرمتها ، يقف عند هذه المسائل وينظر فيها رأى الإسلام المتمثل فى الحديث الشريف :

« الحلال بَيِّنٌ ، والحرام بَيِّنٌ ، وبينهما أمور مُشْتَبِهَات ، فمن ترك ما شُبِّهَ له - لا من فعل ما شُبِّهَ له يعنى على الأقل نترك ما فيه شبهة - فقد استبرأ لدينه - إن كان متديناً - وعرضه - إن لم يكن متديناً »^(١) .

إنن : مَنْ لم يقف هذا الموقف ويترك ما فيه شبهة لم يستبرأ لدينه ولا لعرضه . وَمَنْ لم يُفْتِ على هذا الأساس من العلماء فإنما يُضَعِفُ أمر الدين لا يُقَوِّيه ، وبدل أن نقول : أنتاه . نقول : أضعفه .

﴿ الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ ١٥٢

فوصف المسرفين بأنهم مفسدون فى الأرض غير مصلحين ، كأن الأرض خلقها الخالق - عز وجل - على هيئة الصلاح فى كل شىء ، لكن يفسدها الإنسان بتدخله فى أمورها ؛ لذلك سبق أن قلنا : إنك لو نظرت إلى الكون من حولك لوجدته على أحسن حال ، وفى منتهى الاستقامة ، طالما لا تتناوله يد الإنسان ، فإن تدخل الإنسان فى شىء ظهرت فيه علامات الفساد .

ولا يعنى هذا ألا يتدخل الإنسان فى الكون ، لا إنما يتدخل على

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٠٥١) . وكذا مسلم فى صحيحه (١٥٩٩) من حديث النعمان بن بشير .

منهج مَنْ خَلَقَ فيزيد الصالح صلاحاً ، أو على الأقل يتركه على صلاحه لا يفسده ، فإن تدخل على غير هذا المنهج فلا بدُّ له أن يفسد .

فحين تمر مثلاً ببئر ماء يشرب منه الناس ، فإما أن تُصلح من حاله وتزيده ميزة وتيسر استخدامه على الناس ، كأن تبني له حاقّة ، أو تجعل عليه آلة رَفَع تساعد الناس ، أو على الأقل تتركه على حاله لا تفسده ؛ لذلك يقول تعالى : ﴿ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴾ (٢٠٥) [البقرة]

أما هؤلاء القوم فلم يكتف القرآن بوصفهم بالفساد وحسب ، إنما أيضاً هم ﴿ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ (١٥٢) [الشعراء] ذلك لأن الإنسان قد يُفسد في شيء ، ويُصلح في شيء ، إنما هؤلاء دأبهم الفساد ، ولا يأتي منهم الصلاح أبداً .

ونكبة الوجود من الذين يصنعون أشياء يرونها في ظاهرها صلاحاً ، وهي عين الفساد ؛ لأنهم لم يأخذوها بكل تقنياتها القيمة ، وانظر مثلاً إلى المبيدات الحشرية التي ابتكروها وقالوا : إنها فتح علمي ، وسيكون لها دور كبير في القضاء على دودة القطن وآفات الزرع ، وبمرور الزمن أصبحت هذه المبيدات وبالاً على البشرية كلها ، حيث تسمم الزرع وتسمم الحيوان ، وبالتالي الإنسان ، حتى الماء والتربة والطيور ، لدرجة أنك تستطيع القول أنها أفسدت الطبيعة التي خلقها الله .

وفي هؤلاء قال تعالى :

﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً ﴾ (١٠٣) الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً ﴿١٠٤﴾ [الكهف]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٥٣﴾﴾

﴿الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٥٣﴾﴾ [الشعراء] جمع مُسَحَّرٌ ، وهي صيغة مبالغة تدلُّ على وقوع السحر عليه أكثر من مرة ، نقول : مسحور يعني : مرة واحدة ومُسَحَّرٌ يعني عدة مرات ، ومن ذلك قوله تعالى عن ملا فرعون أنهم قالوا له : ﴿وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٣٦﴾ يَا تُوكَّ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ ﴿٣٧﴾﴾ [الشعراء]

ولم يقل : بكل ساحر ، إنما سَحَّارٌ يعني : هذه مهنته ، وكما تقول : ناجر ونجار ، وخائط وخياط .

وإن كان بعضهم قال عن نبيهم : ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٤٧﴾﴾ [الإسراء] فهؤلاء يقولون لنبيهم ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٥٣﴾﴾ [الشعراء] وعجيب أمر أهل الباطل ! لأنهم يتخبطون في هجومهم على الانبياء ، فمرة يقولون : ساحر . ومرة يقولون : مسحور ، كيف والساحر لا يكون مسحوراً ؛ لأنه على الأقل يستطيع أن يحمي نفسه من السحر . قالوا : بل المراد بالمسحور اختلاط عقله ، حتى إنه لا يدري ما يقول .

ثم إن نبيكم صالحاً - عليه السلام - إن كان مسحوراً فمن سحره ؟ أنتم أم أتباعه ؟ إن كان سحره منكم فأنتم تقدرتون على كُفِّ سحركم عنه ، حتى يعود إلى طبيعته ، وترونها على حقيقته ، وإن كان من أتباعه ، لا بُدَّ أنهم سيحاولون أن يعينوه على مهمته ، لا أن يُقعدوه عنها .

إذن : فقولهم لنبيهم : ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٥٣﴾﴾ [الشعراء]

يريدون أن يخلُصُوا إلى عدم اتباعه هو بالذات ، فهم يريدون تدنيًا على حسب أهوائهم ، يريدون عبادة إله لا تكليفَ له ولا منهج . كالذين يعبدون الأصنام وهم سعداء بهذه العبادة ، لماذا ؟

لأن آلهتهم لا تأمرهم بشيء ولا تنهاهم عن شيء . لذلك ، فكل الدجالين ومُدْعُو النبوة رأيتهم يُخَفِّفُونَ التكاليف عن أتباعهم ، فقديماً أسقطوا عن الناس الزكاة ، وحديثاً أباحوا لهم الاختلاط ، فلا مانع لديهم من الالتقاء بالمرأة والجلوس معها ومخاطبتها والخلوة بها والرقص معها ، وماذا في ذلك ونحن في القرن الحادي والعشرين ؟

فإن قالوا : ساحر ، نردُّ عليهم : نعم هو ساحر ، قد سحر مَنْ آمنوا به ، فلماذا لم يسحركم أنتم وتنتهى هذه المسألة ؟ إذن : هذه تُهم لا تستقيم ، لا هو ساحر ، ولا هو مسحور ، إنه مجرد كذب وافتراء على أنبياء الله ، وعلى دعاة الخير في كل زمان ومكان .

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ ﴾

﴿ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (١٥٤)

وقولهم : ﴿ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (١٥٤) [الشعراء] إذن : فوجه اعتراضهم أن يكون النبي بشراً ، كما قال سبحانه في آية أخرى : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴾ (٩٤) [الإسراء]

ولو بعث الله لهم ملكاً لجاهم على صورة بشر ، وستظل الشبهة قائمة ، فمن يدريكم أن هذا البشر أصله ملك ؟ ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا ﴾

لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ﴿٩﴾ [الانعام]

فالمعنى : ما دام أن الرسول بشر ، لا يمتاز علينا في شيء فزريد منه أن يأتينا بآية يعنى : معجزة تثبت لنا صدقه في البلاغ عن ربه ﴿إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (١٥٤) [الشعراء]

ونلاحظ أن الحق - تبارك وتعالى - ينتهز فرصة طلبهم لآية ومعجزة ، فأسرع إليهم بما طلبوا ، ليقيم عليهم الحجة ، فقال بعدها :

﴿قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ (١٥٥)

هذا إجابة لهم : لأنهم طلبوا من نبيهم أن يخرج لهم من الصخرة^(١) ناقة تلد سقبا لا يكون صغيراً كولد الناقة ، إنما تلد سقبا في نفس حجمها ، فأجابهم ﴿قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ ..﴾ (١٥٥) [الشعراء] يعنى : يوم تشرب فيه ، لا يشاركها في شربها شيء من مواشيكم .

﴿وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ (١٥٥) [الشعراء] أى : تشربون فيه أنتم ، وكانت الناقة تشرب من الماء فى يومها ما تشربه كل مواشيهم فى يومهم ، وهذه معجزة فى حد ذاتها .

(١) كانوا هم الذين سألوا صالحاً أن يأتيتهم بآية واقترحوا عليه بأن تخرج لهم من صخرة صماء عيونها بأنفسهم وهى صخرة منفردة فى ناحية الحجر يقال لها الكاتبة ، فطلبوا منه أن تخرج لهم منها ناقة عشراء تمخض ، فأخذ عليهم صالح العهود والمواثيق لئن أجابهم الله إلى سؤالهم وأجابهم إلى طلبهم ليؤمنن به وليتبعنه ، فلما أعطوه على ذلك عهدهم ومواثيقهم قام صالح إلى صلاته ودعا الله فتحركت تلك الصخرة ثم انصدعت عن ناقة جوفاء وبراء يتحرك جنينها بين جنبتيها . [تفسير ابن كثير ٢٢٨/٢] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسُوْءٍ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ﴾ (١٥٦)

يخبر الحق سبحانه رسوله بما سيكون ، وأن القوم لن يتركوا هذه الآية ، إنما سيتعرضون لها بالإيذاء ، فقال : ﴿ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسُوْءٍ .. ﴾ (الشعراء) لكنهم تعدوا مجرد الإيذاء والإساءة فعقروها .

ثم يتوعدهم : ﴿ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ﴾ (١٥٦) [الشعراء]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَعَقَرُوْهَا فَاصْبَحُوْا نَادِيْنَ ﴾ (١٥٧)

قال (عقروها) بصيغة الجمع ، فهل اشتركت كل القبيلة في عقرها ؟ لا بل عقرها واحد منهم ، هو قدار بن سالف^(١) ، لكن وافقه الجميع على ذلك ، وساعده^(٢) ، وارتضوا هذا الفعل ، فكانهم فعلوا جميعاً : لأنه استشارهم فوافقوا .

﴿ فَاصْبَحُوْا نَادِيْنَ ﴾ (١٥٧) [الشعراء] وقال العلماء : الندم مقدمة التوبة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ﴾ (١٥٨)

(١) كان رجلاً أحمر أزرق قصيراً ، يزعمون أنه كان ولد زنية ، وأنه لم يكن من أبيه الذي ينسب إليه ، وهو سالف ، وإنما هو من رجل يقال له ضيآن ، ولكن ولد على فراش سالف . [ابن كثير في تفسيره ٢٢٨/٢] .
(٢) انطلق قدار بن سالف ومصدع بن مخرج فاستغوه غواة من ثمود ، فاتبعهما سبعة نفر ، فصاروا تسعة رهط ، وهم الذين قال الله تعالى فيهم ﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِيْنَةِ تِسْعَةٌ رَهْطٍ يُفْسِدُوْنَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصَلُّوْنَ ﴾ (١٥٨) [النمل] .

فإن قلتَ : كيف يأخذهم العذاب وقد ندموا ، والندم من مقدمات التوبة ؟

نعم ، الندم من مقدمات التوبة ، لكن توبة هؤلاء من التوبة التي قال الله عنها : ﴿ وَلَيْسَتِ التُّوبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ .. ﴾ (١٨) [النساء]

إذن : ندموا وتابوا في غير أوان التوبة ، أو : أنهم أصبحوا نادمين لا ندم توبة من الذنب ، إنما نادمون : لأنهم يخافون العذاب الذي هددهم الله به إن فعلوا .

ثم تُختم هذه القصة بهذا التذييل الذي عرفناه من قبل مع أمم أخرى مُكذِّبة :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ (١٥٩)

عزیز : يَغْلِبُ ولا يُغْلَبُ ، ومع ذلك هو رحيم في غلبه .

ثم ينتقل الحق سبحانه إلى قصة أخرى من مواكب الأنبياء والرسل :

﴿ كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطًا الْمُرْسَلِينَ ﴾ (١٦٠)

﴿ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (١٦١)

فقال هنا أيضاً ﴿ أَخُوهُمْ .. ﴾ (١٦١) [الشعراء] لأنه منهم ليس غريباً

(١) قال ابن كثير في تفسيره (٣ / ٢٤٤) : « هو لوط بن هاران بن آزر ، وهو ابن أخى إبراهيم الخليل عليه السلام ، وكان الله تعالى قد بعثه إلى أمة عظيمة في حياة إبراهيم عليه السلام ، وكانوا يسكنون سدوم وأعمالها ، التي أهلكها الله بها وجعل مكانها بحيرة منتنة خبيثة وهي مشهورة ببلاد الفجر بناحية حبال بيت المقدس بينها وبين بلاد الكرك والشوبك » .

عنهم ، وليُحْنَنُ قُلُوبَهُمْ عَلَيْهِ ﴿أَلَا تَتَّقُونَ﴾ (١٦١) [الشعراء] إنكار لعدم التقوى ، وإنكار النفي يطلب الإثبات فكانه قال : اتقوا الله .

﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ (١٦٢) فَأَتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَ اللَّهِ ﴿١٦٣﴾

وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ

إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٤﴾

وهكذا كانت مقالة لوط عليه السلام كما قال إخوانه السابقون من الرسل : لأنهم يصُدُّون جميعاً عن مصدر واحد .
ثم يخصُّ الحق سبحانه قوم لوط لما اشتهروا به وكان سبباً في إهلاكهم :

﴿أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (١٦٥)

فكانها مسألة وخصلة تفردوا بها دون العالم كله .

لذلك قال في موضع آخر : ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (٨٠) [الاعراف]

أى : أن هذه المسألة لم تحدث من قبل لأنها عملية مستقدرة : لأن الرجل إنما يأتي الرجل في محل القذارة ، ولكنهم فعلوها ، فوصَّفه لها بأنها لم يأتها أحد من العالمين جعلها مسألة فظيعة للغاية .

﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْكُمْ

مِنْ أَنْفُسِكُمْ يَوْمَ تُنَادَىٰ السُّعَادُوتُ﴾ (١٦٦)

يعنى : كان عندكم مندوحة عن هذه الفعلة النكراء بما خلق الله لكم من أزواجكم من النساء ، فتصرفون هذه الغريزة فى محلها ، ولا تنقلونها إلى الغير .

أو ﴿ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ .. ﴾ (١٦٦) [الشعراء] أى : أنهم كانوا يباشرون هذه المسألة أيضاً مع النساء فى غير محل الاستنبات ، فقوله تعالى : ﴿ نِسَاءَكُمْ حَرِّتْ لَكُمْ فَأَتُوا حَرِّتْكُمْ أَنْفُسَكُمْ .. ﴾ (٢٢٢) [البقرة]

البعض يظنها على عمومها وأن ﴿ أَنْفُسَكُمْ .. ﴾ (٢٢٢) [البقرة] تعطيهم الحرية فى هذه المسألة ، إنما الآية محددة بمكان الحرث واستنبات الولد ، وهذا محله الأمام لا الخلف .

لذلك قال بعدها : ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴾ (١٦٦) [الشعراء] والعاذى هو الذى شرع له شىء يقضى فيه إربته ، فتجاوزه إلى شىء آخر حرّمه الشرع .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالُوا لَئِن لَّمْ تَنْتَهِ يَنلُوطَ
لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴾ (١٦٧)

أى : إن لم تنته عن ملامنا ومعارضتنا فيما نفعه من هذه العملية ﴿ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴾ (١٦٧) [الشعراء] كما قالوا فى آية أخرى : ﴿ أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ .. ﴾ (٥٦) [النمل] أى : لا مكان لهم بيننا ، لكن لماذا ؟ ﴿ إِنَّهُمْ أَنْفُسٌ يَتَطَهَّرُونَ ﴾ (٥٦) [النمل] سبحانه الله جريمتهم أنهم يتطهرون ، ولا مكان للطهر بين هؤلاء القوم الأراذل .

ثم يقول الحق سبحانه عن لوط :

﴿ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴿١٦٨﴾ ﴾

وفرق بين كوني لا أعمل العمل ، وكوني أكره من يعمله ،
فالمعنى : أنا لا أعمل هذا العمل ، إنما أيضاً أكره من يعمله ، وهذا
مبالغة في إنكاره عليهم .

ثم يقول لوط :

﴿ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٩﴾ فَنجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ

أَجْمَعِينَ ﴿١٧٠﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴿١٧١﴾ ﴾

لم يملك لوط عليه السلام أمام عناد قومه وإصرارهم على هذه
الفاحشة إلا أن يدعو ربه بالنجاة له ولأهله ، فأجابه الله تعالى ﴿ إِلَّا عَجُوزًا
فِي الْغَابِرِينَ ﴿١٧١﴾ ﴾ [الشعراء]

والمراد : امرأته التي قال الله في حقها : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ
كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ .. ﴿١٠﴾ ﴾ [التحريم]
فجعلها الله - عز وجل - مثالا للكفر والعياذ بالله : لذلك لم تكن
من الناجين ، ولم تشملها دعوة لوط عليه السلام ، وكانت من
الغابرين^(١) . يعنى : الهالكين .

﴿ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ ﴿١٧٢﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءً

مَطَرًا الْمُنْذَرِينَ ﴿١٧٣﴾ ﴾

﴿ الْأَخْرِينَ ﴿١٧٢﴾ ﴾ [الشعراء] أى : الذين لم يؤمنوا بدعوته ، ولم

(١) عن قتادة قال : غبرت في عذاب الله - أى : بقيت [تفسير القرطبي ٥٠١٣/٧] .

يَنْبَهُوا عَنْ هَذِهِ الْفَاحِشَةِ ، ثُمَّ بَيَّنَّ نَوْعِيَةَ هَذَا التَّدْمِيرِ ، فَقَالَ ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطْرًا فَسَاءً مَطَرُ الْمُنذِرِينَ ﴾ (١٧٣) [الشعراء] ولما كان المطر من أسباب الخير وعلامات الرحمة ، حيث ينزل الماء من السماء ، فيجيب الأرض بعد موتها ، وصف الله هذا المطر بأنه ﴿ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنذِرِينَ ﴾ [الشعراء] فهو ليس مطر خير ورحمة ، إنما مطر عذاب ونقمة .

كما جاء في آية أخرى : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالَوا هَذَا عَارِضٌ مَمْطَرٌ نَا بِلٌ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٢٤) تدمر كل شيء بأمر ربها .. ﴿ (٢٥) ﴾ [الاحقاف]

وهذا يُسَمُّونَهُ (يَأْسٌ بَعْدَ إِطْمَاعٍ) ، وهو أبلغ في العذاب والإيلام ، حين تستشرف للخير فيفاجئك الشر ، وسبق أن أوضحنا هذه المسألة بالسجين الذي يطلب من الحارس شربة ماء ، ليروى بها عطشه ، فلو حرمه الحارس من البداية لكان الأمر حينئذ لكنه يحضر له كوب الماء ، حتى إذا جعله على فيه أراقه على الأرض ، فهذا أشد وأنكى ؛ لأنه حرمه بعد أن أطمعه ، وهذا عذاب آخر فوق عذاب العطش .

وفي لقطة أخرى بين ماهية هذا المطر ، فقال : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ ﴾ (٨٢) مسومة عند ربك وما هي من الظالمين ببعيد ﴿ (٨٣) ﴾ [هود]

فالحجارة من ﴿ سِجِّيلٍ .. ﴾ (٨٢) [هود] أي : طين حرق حتى تحجر وهي ﴿ مسومة .. ﴾ (٨٣) [هود] يعني : معلمة بأسماء أصحابها ، تنزل عليهم بانتظام ، كل حجر منها على صاحبه .

وبجمع اللقطات المتفرقة تتبين معالم القصة كاملة .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (١٧٤)

وَإِنَّ رَبَّكَ لهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿ (١٧٥) ﴾

وتُختم القصة بنفس الآيات التي خُتِمَتْ بها القصص السابقة من
قصص المكذِّبين المعاندين .

ثم ينقلنا الحق سبحانه إلى قوم آخرين كذبوا رسولهم شعيباً :

﴿ كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ^(١) ﴾ (١٧٦)

الايكة : هي المكان الخصب الذي بلغ من خصوبته أن تلتف أشجاره ،
وتتشابك أغصانها ، وقال هنا أيضاً ﴿ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (١٧٦) [الشعراء] مع أنهم
ما كذبوا إلا رسولهم : لان تكذيب رسول واحد كتكذيب كل الرسل : لانهم
جميعاً جاءوا بمنهج واحد في العقيدة والأخلاق .

﴿ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ^(٢) ﴾ (١٧٧) إِنِّي لَكُمْ

رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ^(٣) ﴾ (١٧٨)

وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ

إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ (١٨٠) ﴾

(١) ذهب ابن كثير في تفسيره (٢٤٥/٣) أن أصحاب الايكة ، وأصحاب الرس ، وأهل مدين
أمة واحدة بُعث لها رسول واحد هو شعيب عليه السلام ، قال : « من الناس من لم يفتن
لهذه النكتة ، فظن أن أصحاب الايكة غير أهل مدين فزعم أن شعيباً بعثه الله إلى امتين
ومنهم من قال ثلاث أمم ، ثم قال « والصحيح أنهم أمة واحدة وُصِفوا في كل مقام
بشيء ، ولهذا وعظ هؤلاء وأمرهم بوفاء المكيال والميزان كما في قصة مدين سواء بسواء ،
فدل ذلك على أنهما أمة واحدة » .

(٢) قال ابن كثير في تفسيره (٢٤٥/٢) : « إنما لم يقل ههنا أخوهم شعيب لأنهم نسبوا
إلى عبادة الايكة وهي شجرة .. فقطع نسب الأخوة بينهم للمعنى الذي نسبوا إليه وإن كان
أخاهم نسباً . أما رأى القرطبي فهو مبني على أن أصحاب الايكة غير أهل مدين ، فليسوا
أمة واحدة ، فقال : « لم يقل أخوهم شعيب ، لانه لم يكن أخاً لأصحاب الايكة في النسب »
[تفسير القرطبي ٥٠١٥/٧] .

نلاحظ اختلاف الأسلوب هنا ، مما يدل على دقة الأداء القرآنى ، فلم يقل : أخوهم شعيب ، كما قال فى نوح وهود وصالح ولوط ، ذلك لأن شعيباً عليه السلام لم يكن من أصحاب الأيكة ، إنما كان غريباً عنهم .

وباقى الآيات متفقة تماماً مع مَنْ سبقه من إخوانه الرسل ؛ لأن الوحدة فى المنهج العقدى أنتجت الوحدة فى علاج المنهج ؛ لذلك قرأنا هذه الآيات عند كل الرسل الذين سبق ذكرهم .

ثم يأخذ فى تفصيل الأمر الخاص بهم ؛ لأن كل أمة من الأمم التى جاءها رسول من عند الله إنما جاء ليعالج داءً خاصاً تفشى بها ، وكانت الأمم من قبل منعزلة ، بعضها عن بعض ، ولا يوجد بينها وسائل اتصال تنقل هذه الداءات من أمة لأخرى .

فهؤلاء قوم عاد ، وكان داءهم التفاخرُ بالبناء والتعالى على الناس ، فجاء هود - عليه السلام - ليقول لهم :

﴿ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ (١٢٨) وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ (١٢٩) وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ (١٣٠) ﴾ [الشعراء]

وتمود كان داءهم الغفلة والانصراف بالنعمة عن المنعم ، فجاء صالح - عليه السلام - يقول لهم : ﴿ أَتَتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا آمِنِينَ (١٤٦) فِي جَنَاتٍ وَعَيْونَ (١٤٧) وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلَعَتْ هَاضِمٌ (١٤٨) وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ (١٤٩) ﴾ [الشعراء]

أما قوم لوط - عليه السلام - فقد تفرّدوا بفاحشة لم يسبقهم إليها أحد من العالمين ، وهى إتيان الذكران ، فجاء لوط - عليه السلام - ليمنعهم ويدعوهم إلى التوبة والإقلاع :

﴿ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ (١٦٥) وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْكُمْ مِنْ
أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ (١٦٦) ﴾ [الشعراء]

أما أصحاب الأيكة ، فكان داءهم أن يُطَقِّفُوا المكيال والميزان ،
فجاء شعيب - عليه السلام - ليقول لهم :

﴿ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ (١٨١) ﴾

﴿ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ (١٨٢) ﴾

الكيل : آلة تُقَدَّرُ بها الأشياء التي تُكَالُ ، ووحدته : كَيْلَةٌ أو قَدَح
أو أَرْدَب . والميزان كذلك : آلة يُقَدَّرُ بها ما يُوزَن .

ومعنى ﴿ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ (١٨١) ﴾ [الشعراء] المخسر : هو
الذي يتسبب في خسارة الطرف الآخر في مسألة الكيل ، بأن يأخذ
بالزيادة ، وإن أعطى يُعْطَى بالنقصان ؛ وفي الوزن قال ﴿ بِالْقِسْطَاسِ
الْمُسْتَقِيمِ .. (١٨٢) ﴾ [الشعراء]

والقسطاس : يعنى العدل المطلق في قدرة البشر وإمكاناتهم في
تحرى الدقة في الوزن ، مع مراعاة اختلاف الموزونات ، فوزن الذهب
غير وزن التفاح مثلاً ، غير وزن العدس أو السمسم ، فعليك أن
تتحرى الدقة قدر إمكانك ، لتحقيق هذا القسطاس المستقيم .

لكن ، لماذا خص الكيل والوزن من وسائل التقدير والتقييم ، ولم
يذكر مثلاً القياس في المساحات والمسافات بالمتر أو بالذراع ؟

قالوا : لأن الناس قديماً - وكانت أمماً بدائية - لا تتعامل فيما
يُقاس ، فلا يشترون القماش مثلاً ؛ لأنه كان يُغزل ، تغزله النساء

ويغزله الرجال ، ولم يَكُنْ أحد يغزل لأحد أو يبيع له ، فهذه صورة حضارية رأيناها فيما بعد .

وقديماً ، كان الناس يتعاملون بالتبادل والمقايضة ، وفي هذه الحالة لا يوجد بائع على حدة ولا مُشْتَرٍ على حدة ، فلا يتفرد البائع بالبيع ، والمشتري بالشراء ، إلا في حالة مبادلة السلعة بثمن ، كما قال تعالى : ﴿ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ .. (٢٠) ﴾ [يوسف] أى : باعوه .

أما في حالة المقايضة ، فانت تأخذ القمح تأكله ، وأنا أخذ التمر أكله ، فالانتفاع هنا انتفاع مباشر بالسلعة ، فَإِنْ قَدَّرْتَ أَنْ كُلَّ وَاحِدٍ فِي الصَّفِيقَةِ بَائِعٌ وَمُشْتَرٍ . تقول : شَرَى وَبَاعَ . وَإِنْ قَدَّرْتَ الْإِثْمَانَ الَّتِي لَا يَنْتَفِعُ بِهَا انْتِفَاعاً مُبَاشِراً كَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، أَوْ أَى مَعْدَنٍ آخَرَ ، وَهَذِهِ الْأَشْيَاءُ لَا تُؤْكَلُ فَهِيَ ثَمَنٌ ، أَمَّا الْأَشْيَاءُ الْآخَرَى فَصَالِحَةٌ أَنْ تَكُونَ سَلْعَةً ، وَصَالِحَةٌ لِأَنَّ تَكُونَ ثَمَناً .

وقد أفرد القرآن الكريم سورة مخصوصة لمسألة الكيل والميزان هي « سورة المطففين » ، يقول سبحانه : ﴿ وَيَلُ لِّلْمُطَفِّفِينَ (١) الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ (٢) وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وُزِنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (٣) ﴾ [المطففين]

نقول : كال له يعنى : أعطاه ، واكتال عليه يعنى : أخذ منه . فإن أخذ أخذ وافياً ، وإن أعطى أعطى بالنقص والخسارة . والقرآن لا ينعى عليه أن يستوفى حقّه ، لكن ينعى عليه أن ينقص من حقّ الآخرين ، ولو شيئاً يسيراً .

فمعنى (المطففين) من الشيء الطفيف اليسير ، فإذا كان الويل لمن يظلم في الشيء الطفيف ، فما بال مَنْ يظلم في الكل ؟

فاللوم هنا لمن يجمع بين هذين الأمرين : يأخذ بالزيادة ويُعطى بالنقص ، أما مَنْ يُعطى بالزيادة فلا بأس ، وجزاؤه على الله ، وهو من المحسنين الذين قال الله فيهم : ﴿ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ .. ﴾ (٩١)

ومع تطور المجتمعات بدأ الناس يهتمون بقياس دقة آلات الكيل والوزن والقياس ، فوُجدت هيئات متخصصة في معايرتها والتفتيش عليها ومتابعة دقتها ؛ لأنها مع مرور الزمن عرضة للنقص أو الزيادة ، فمثلاً سنجة الحديد - التي نزن بها قد تزيد إن كانت في مكان بحيث تتراكم عليها الزيوت والتراب ، وقد تنقص بالحركة مع مرور الوقت ، كما تنقص مثلاً أكرة الباب من كثرة الاستعمال ، فتراها لامعة ، ولمعانها دليل النقص ، وإن كان يسيراً .

وفى فرنسا ، نموذج للياردة وللمتر من معدن لا يتآكل ، جُعِلَتْ كمرجع يُقاس عليه ، وتُضبط عليه آلات القياس .

ورأينا الآن آلات دقيقة جداً للوزن وللقياس ، تضمن لك منتهى الدقة ، خاصة في وزن الأشياء الثمينة ؛ لذلك نراهم يضعون الميزان الدقيق في صندوق من الزجاج ، حتى لا تؤثر فيه حركة الهواء من حوله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ﴾^(١)
﴿ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ (١٨٣)

البخس : النقص ، ومعنى ﴿ أَشْيَاءَهُمْ .. ﴾ (١٨٣) [الشعراء] حقوقهم

(١) عتأ عتواً : أفسد أشد الإفساد . [القاموس القويم ٧/٢] .

إذن ، فالنقص من حَقِّ الغير ذنب ، وقد يكون البخس بأخذ الشيء كله غَصْبًا ، أو بالتصرف فيه دون أمر صاحبه ، أو على وجه لا يرضاه .

وهذا كله داخل في ﴿ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ .. ﴾ (١٨٢) [الشعراء] كل ما ينقص الحق بأخذه بإنقاص . أو غَصَبٌ أو تصرف على غير إرادة صاحبه فهو بَخْسٌ للشيء .

فكل ما ثبت أنه حق لغيرك إياك أن تعتدي عليه ، فالزكاة مثلاً حينما يقول ربك - عَزَّ وَجَلَّ - : ﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ ﴾ (٢٤) [المعارج] لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ (٢٥)

فما دام قد قيده الشرع ، فلا تبخس أنت حقَّ الفقير ، لأنك حين تتأمل هذا الحق المعلوم الذي جعله الله من مالك للفقير ، تجد أنه وُضِعَ بحكمة تُراعى مدى حركة الممول ، وما بذل من جهد ونفقات في سبيل تنمية ماله ، حتى وجبت فيه الزكاة .

فكلما زادت حركتك قلَّ مقدار الزكاة في مالك ، فمثلاً الأرض التي تُسقى بماء المطر فيها العُشْرُ ، والتي تُسقى بآلة ونفقات فيها نصف العُشْر ، وفي عروض التجارة وتحتاج إلى حركة أكثر قال رُبْعُ العُشْر ، ذلك لأن الشارع الحكيم يريد للناس الحركة والسعي وتثمير الاموال ، حتى لا يأتي مَنْ يقول : كيف أسعى ويأخذ غيري ثمرة سعبي ؟

والشارع حين كفل هذا الحق للفقراء ، فإنما يحمي به الفقراء والأغنياء على حدٍّ سواء . وقد حدّد الشارع هذا الحق ، حتى لا تزهد في العطاء ، خاصة في الزكاة .

إن منهج الله يريد أن يُصَوَّبَ حركة الحياة من الاحياء ، يريد ألاَّ يجرى دم في جسد إلا بخروج عرق من هذا الجسد ، وألا يدخل دم

فى جسد من عرق سواه ، وإلا فسد المجتمع ، وضنَّ كل قادر على الحركة بحركته ؛ لانه لا يطمئن إلى ثمار حركته أنها لا تعود عليه ، أو أن غيره سيغتصبها منه بأى لون من ألوان الاغتصاب .

عندها يفسد المجتمع ؛ لان القوى القادر سيزهد فى الحركة فيقعد ، والأخذ سيتعودُ البطالة والكسل والخمول ، ولماذا يعمل وما يجرى فى عروقه من دماء من عمل غيره ، وبمرور الوقت يصعب عليه العمل ، وتثقل عليه الحركة ، فيركنُ إلى ما نُسميه (بلطجى) فى الحياة ، يعيش عالية على غيره .

إذن : الحق - تبارك وتعالى - يريد أن يُطمئن كل إنسان على حركته فى الحياة وثمره سعيه ، فلا يتلصص أحد على ثمرة حياة الآخر ؛ لانه إن كان عاجزاً عن الحركة فقد ضمن له ربه حقاً فى حركة الآخرين تأتية إلى باب بيته ، سواء أكانت زكاة أم كانت صدقة ؛ وبذلك تسلم حركة الحياة للجميع .

لذلك أراد - سبحانه وتعالى - أن يُعطينا الموازين الدقيقة التى تحفظ سلامة التعامل بين الناس : فإن كُنتَ لغيرك فوق الكيل ، وإن وزنتَ فوق الميزان ، واجعله بالقسطاس المستقيم ، ولا تبخس الناس حقوقهم بأى صورة من الصور .

ولا يقتصر الأمر على هذه المسائل فحسب ، إنما هى نماذج للتعامل ، تستطيع القياس عليها فى كل أمور الحياة فيما يُقاس وفيما يُعدُّ ، فى الأعمال وفى الصناعات .. إلخ .

إذن : فاحذر أن تتلصص على حقوق الآخرين ، أو أن تبخسها ، بأى نوع من أنواع التسلُّط : غصباً أو اختطافاً أو سرقة أو اختلاساً أو رشوة .. إلخ .

وقلنا : إن السرقة أن تأخذ شيئاً من حرزهِ في غير وجود صاحبه ، والخطف يكون صاحب الشيء موجوداً ، لكنك تأخذه خطفاً وتقرّ به قبل أن يُمسك بك ، فإن أمسك بك فغالبته وأخذتها رغماً عنه فهي غصب ، أما الاختلاس فأن تأخذ من مال أنت مؤتمن عليه ، ما لا يحق لك أخذه .

فإذا علم كلُّ متحرك في الحياة أن ثمرة حركته تعود عليه ، وعلم كل غير متحرك أنه يموت جوعاً إن لم يعمل وهو قادر دبت الحركة في كل الأحياء ، وهذا ما يريدُه الله تعالى لخليفته في الأرض خاصة ، وقد خلق لنا سبحانه العقل الذي نفكر به ، والطاقة التي نعمل بها ، والمادة التي نستعين بها ، فكلُّ ما علينا أن نوظف هذه الإمكانيات التي خلقها الله توظيفاً مثمراً .

ثم إن كانت الزكاة كحق معلومة محددة ، فهناك حق آخر غير مُحدد ، في قوله سبحانه : ﴿ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ (١٩) [الذاريات] ولم يقل (معلوم) ؛ لأن المراد هنا الصدقة المطلقة ، وقد تركها الحق - تبارك وتعالى - ولم يقيدُها ليترك الباب مفتوحاً أمام أريحية المعطى ، ومدى كرمه وإحسانه ؛ لذلك جاءت هذه الآية في سياق الحديث عن صفات المحسنين :

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ (١٥) آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ (١٦) كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ^(١١) (١٧) وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (١٨) وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ (١٩) [الذاريات]

ولأن الحق هنا تفضلٌ وزيادة تركه الشارع الحكيم دون تحديد ، وعجيب أن نرى أصحاب الأموال حين يُخرج أحدهم رُبْع العشر

(١) الهجوع : النوم ليلاً . والتهجاع : النومة الخفيفة . [لسان العرب - مادة : هجع] .

مثلاً من ماله ، لا ينظر إلى ما تبقى له من رأس المال ، وهي نسبة ٩٧,٥٪ ، وينظر إلى حَقِّ الفقير وهو يسير ٢,٥٪ .

فتراه يحتال عليه فيؤثر به أقاربه أو معارفه ، أو يضعه بحيث يعفيه من حق آخر ، كالذي يعطى زكاته للخادمة مثلاً ، ليرضى أمها حتى لا تأخذها من يده ، ومنهم مَنْ يضع أموال الزكاة في بناء مسجد أو مدرسة أو مستشفى ؛ وهذا كله لا يجوز ؛ لأن مال الزكاة حَقٌّ للمستحقين المعروفين نصاً في كتاب الله ، ولا يصح أن يُوجَّه مال الزكاة لشيء ينتفع به الغنى أبداً .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَلَا تَعَثُّوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ (١٨٣) [الشعراء] عثاً : أى أفسد . فالمعنى : لا تُفسدوا في الأرض ، فلماذا كرر الإفساد مرة أخرى فقال ﴿ مُفْسِدِينَ ﴾ (١٨٣) [الشعراء] ؟ قالوا : المراد : لا تعثُّوا في الأرض حالة كونكم مفسدين ، أو في نيتكم الإفساد .

وليس في الآية تكرار ؛ لأنه فرَّق بين إفساد شيء وأنت لا تقصد إفساده ، إنما حركتك في الحياة أفسدته ، وبين أن تُفسد عن قصد وعمد للإفساد ، حتى لا نمنع العقول أن تفكر وتُجرب لتصل إلى الأفضل ، وتُثرى حركة الحياة ، فما دُمْتَ قد قصدتَ الصلاح ، فلا عليك إن أخطأت ؛ لأن ربك - عزَّ وجلَّ - يتولى تصحيح هذا الخطأ ، بل ويُعوِّضك عنه ، فمن اجتهد فأخطأ فله أجر ، ومن اجتهد فأصاب فله أجران^(١)

(١) عن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ قال : « إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران ، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر ، أخرجه البخارى فى صحيحه (٧٢٥٢) .
ومسلم فى صحيحه (١٧١٦) كتاب الأفضية .

إذن : المعنى : لا تُفسدوا فى الأرض وأنتم تقصدون الإفساد ،
لكن فكيف تُفسد الأرض ؟ إن إفساد الأرض يعنى إفساد المتحرك
عليها ؛ لأن الأرض خُلقت للإنسان ﴿وَالأَرْضَ وَضَعَهَا لِلأَنَامِ﴾ [الرحمن]

وقد خلقها الله تعالى على هيئة الصلاح ، والإنسان هو الذى
يُفسدها ، بدليل أنك لا تجد الفساد إلا فيما للإنسان دَخُل فيه ، أما
مَا لا تطوله يده ، فيظل على صلاحه ، وعلى استقامته وسلامته .

والإنسان الذى خلقه الله وجعله خليفة له فى أرضه طُلب منه
عمارة هذه الأرض وزيادة صلاحها ، تحقيقاً لقول ربه عزَّ وجلَّ :
﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ﴾ فيها .. ﴿٦١﴾ [هود]

ولا يصلح أن نستعمر الأرض وهى خراب ، فإذا ما كثر النسل
لا يقابل زيادة فى استثمار الأرض ، فتحدث الأزمات ، ولو أن
استثمار الأرض وإصلاحها سار مع زيادة النسل فى خطين متوازيين
لما شعر الناس بالحاجة والضيق ، ولما أحاطت بهم الأزمات .

والآن حين تسيّر فى الطريق الصحراوى مثلاً تجد المزارع فى
الصحراء ، وتجد القرى الجديدة تحولت فيها الأرض الجرداء إلى
خضرة ونماء ، فأين كانت هذه الثورة ؟ لقد كنا كُنسالى وفى غفلة
حتى عَضْنَا الجوع ، وضاقَتْ بنا الأرض الخضراء فى الوادى والدلتا .

وإذا لم يُصلح الإنسان فى الأرض فلا أقلُّ من أن يتركها على
حالتها الذى خلقها الله عليه . لكن رأينا الإنسان يُفسد الماء ويُلوثه

(١) أى : أذن لكم فى عمارتها واستخراج قوتكم منها وجعلكم عمارها . وأعمره المكان
واستعمره فيه : جعله يعمره . [لسان العرب - مادة : عمر] .

حين يصرف فيه مُخلفاته ويُفسد الهواء بعدام السيارات والمصانع ،
ويُفسد التربة بالكيمياويات والمبيدات ، وكل هذا الإفساد خروج عن
الطبيعة الصافية التي خلقها الله لنا ؛ ذلك لاننا نظرنا إلى النفع
العاجل ، وأغفلنا الضرر الآجل .

لقد خلق الله لنا وسائل الركوب والانتقال ، وجعلها آمنة لا ضررَ
منها : ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً .. ﴾ (٨) [النحل]
وقال : ﴿ وَتَحْمِيلُ أَثْقَالِكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغَيْبِ إِلَّا بِشِقِّ
الْأَنْفُسِ .. ﴾ (٧) [النحل] نعم ، وسائل النقل الحديث أسرع ، وأراحتُ
هذه المواشى ، لكنها أتعبتُ الإنسان الذي خلق الله الكون كله لراحته .
فترى الرجل يركب سيارته وكل همّه أن يُسرِعَ بها دون أن يهتم
بضبطها وصيانتها ، فينطلق بها مُخلفاً سحابة من الدخان السام
الذي يؤذي الناس ، أما هو فغير مكترث بشيء ؛ لأن الدخان خلفه
لا يشعر به .

لكن ، احذر جيداً ، إن ربك - عز وجل - قيوم لا يغفل ولا ينام ،
وكما تدين تُدان في نفسك ، أو في أولادك .

كذلك قبل أن نركب السيارات ونُسرع بها يجب أن نُمهّد لها
الطرق حتى لا تثير الغبار في وجوه الناس ، وتؤذي تنفسهم ، بل
وتؤذي الزرع أيضاً ، كل هذه وجوه للإفساد في الأرض ؛ لاننا
ندرس عاجلَ النفع ولا ندرس آجلَ الضرر .

وعليك حين تجتهد أن تجتهد بمقدمات سليمة ، لتصل إلى
النتائج السليمة ، ولا تكن من المفسدين في الأرض .

ومن الإفساد فى الأرض قَطْعُ الطريق ، وهو أن المتلصص يقيم فى مكانه يرصد ضحيته إلى أن تمر به ، والإغارة وهى أن يذهب المغير إلى المغار عليه فى مأمنه ، فيسلبه ماله .

ومن الإفساد فى الأرض الرُّشوة ، وهى من أنكى النكبات التى بلى بها المجتمع ، وهى تُؤدِّد التسيب وعدم الانضباط ، فحين ترى غيرك يستغلك ، ويستحل مالك دون حق ، تعامله وتعامل غيره نفس المعاملة ، فتصير الأمور فى الأجهزة والمصالح إلى فوضى لا يعلم مداها إلا الله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولِينَ ^(١) ﴾

فإياك أن تظن أن الله تعالى خلقنا عبثاً ، أو يتركنا هملأ ، إنما خلقنا لمهمة فى الكون ، وجعلنا جميعاً عبيداً بالنسبة له سواء ، فلم يُحاب منا أحداً على أحد ، وليس عنده سبحانه مراكز قوى ؛ لذلك لم يتخذ صاحبة ولا ولداً .

ولأننا جميعاً أمامه سبحانه سواء وهو خالقنا ، فقد تكفل لنا بالرزق ورعاية المصالح ، فمن ابتلاه الله بالعجز عن الحركة فتحركت أنت لقضاء مصالحه ، لا بدُّ أن ينظر الله إليك بعين البركة والمضاعفة .

فالمعوق والفقير بحق - لا الذى يتخذها مهنة وحرفة يرتزق بها - هذا الفقير وهذا المعوق هم خلق الله وأهل بلائه ، فحين تعطيه من

(١) قال مجاهد : الجبله هى الخليقة . وجبل فلان على كذا أى خلق . قال الهروي : هو الجمع ذو العدد الكثير من الناس . [تفسير القرطبي ٥٠١٦/٧] .

ثمرة حركتك أنت ، وتذهب إليه وهو مطمئن في بيته ، أنت بهذا العمل إنما تستر على الله بلاءه ، وتكون يد الله التي يرزق بها هؤلاء ، وعندها لا بد أن يحبك الفقير ، وأن يدعو لك بالخير والبركة والزيادة والأجر والعافية والثواب ، ويعلم أن الله خلقه ولم يسلمه .

أما إن ضنَّ الغنىُّ الواجد على الفقير المعدم ، وتخلي عن أهل البلاء ، فلا بد أن يسخط الفقير على الغنى ، بل يسخط على الله - والعياذ بالله - لأنه ما ذنبه أن يكون فقيراً ، وغيره غنى في مجتمع لا يرحم .

وعجيب أن نرى مُبتلىً يُظهر بلواه للناس ، بل ويستغلها في ابتزازهم ، فيُظهر لهم إعاقته ، كأنه يشكو الخالق للخلق ، ولو أنه ستر على الله بلاءه وعلم أنه نعمة أنعم الله بها عليه لسخر الله له عافية غير المبتلى ، ولجاءه رزقه على باب بيته ، فلو رضى أهل البلاء لأعطاهم الله على قدر ما ابتلاهم .

فمعنى : ﴿ وَأَتَقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ .. (١٨٤) ﴾ [الشعراء] أى : احذروا جيروته : لأنه خلقكم ، وضمن لكم الأرزاق ، وضمن لكم قضاء الحاجات ، حتى العاجز عن الحركة سخر له القادر ، وجعل للغنى شرطاً في إيمانه أن يُعطى جزءاً من سعيه للفقير ، ويوصله إليه وهو مطمئن .

ومعنى : ﴿ وَالْجِبَلُ الْأُولَى (١٨٤) ﴾ [الشعراء] الجبل من الجبل ، وكان له دور في حياة العربى ، وعليه تدور الكثير من تعبيراتهم ، ففيه صفات الفخامة والعظمة والرسوخ والثبات ، فاشتقوا من الجبل (الجبل) وتعنى الملازمة والثبات على الشيء .

ومن ذلك نقول : فلان مجبول على الخير يعنى : ملازم له لا يفارقه ، وفلان كالجبل لا ترحزحه الأحداث ، والعامه تقول : فلان

جِبَلَةٌ يعنى : ثقيل على النفس ، وقد يزيد فيقول : (مال جبَلَتكَ وأرمة) مبالغة فى الوصف .

حتى أن بعض الشعراء يمدح ممدوحه بأنه ثابت كالجبل ، حتى بعد موته ، فيقول عن ممدوحه وقد حملوه فى نعشه :

مَا كُنْتُ أَحْسَبُ قَبْلَ نَعْشِكَ أَنْ أَرَى رَضْوَى^(١) عَلَى أَيْدِي الرِّجَالِ يَسِيرُ
وَرَضْوَى جِبِلٍ اشْتَهَرَ بَيْنَ الْعَرَبِ بِضَخَامَتِهِ .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَضَلُّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا ۖ ۝٦٢﴾ [يس]

ومعنى : ﴿ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولَىٰ ۝١٨٤﴾ [الشعراء] أى : الناس السابقين الذين جُبلوا على العناد وتكذيب الرسل ، فإِنَّهُ خَلَقَكُمْ وَخَلَقَهُمْ ، وَقَدْ رَأَيْتُمْ مَا فَعَلَ اللَّهُ بِهِمْ لَمَّا كَذَّبُوا رُسُلَهُ ، لَقَدْ كَتَبَ اللَّهُ النَّصْرَ لِرُسُلِهِ وَالْهَزِيمَةَ لِمَنْ كَذَّبَهُمْ ، فَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ سَبَقُوكُمْ مِنَ الْأُمَّمِ جُبلُوا عَلَى التَّكْذِيبِ ، وَكَانُوا ثَابِتِينَ عَلَيْهِ لَمْ يُزَحِّزْهُمْ عَنِ التَّكْذِيبِ شَيْءٌ ، فَاحْذَرُوا أَنْ تَكُونُوا مِثْلَهُمْ فَيُنزَلَ بِكُمْ مَا نَزَلَ بِهِمْ . فَمَاذَا كَانَ رَدَّهُمْ ؟

﴿ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ۝١٨٥﴾

قلنا : إن مُسَحَّرٌ : أى سحره غيره ، وهى صيغة مبالغة للدلالة على حدوث السحر ووقوعه عليه أكثر من مرة ، فلو سحر مرة واحدة لَقُلْنَا : مسحور والمعنى : أنك مختلُّ العقل والتفكير ، مجنون ، لن نسمع لك .

﴿ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ

لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۝١٨٦﴾

(١) رضوى : جبل بالمدينة . [لسان العرب - مادة : رضى] .

وما دُمْتُ أنتَ بشراً مثلاً ، ولم تتميز عناً بشيء ، فكيف تكون رسولا ؟ ثم ﴿ وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ (١٨٦) [الشعراء] أى : وما نظنك إلا كذاباً ، كالذين سبقوك .

﴿ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ
مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (١٨٧)

أى : إن كنت صادقاً ﴿ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ .. ﴾ (١٨٧) [الشعراء] يطلبون العذاب ويستعجلونه ، كما قال سبحانه فى آية أخرى : ﴿ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَا ^(١) عَنِ آلِهَتِنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٢٢) [الاحقاف]

ومن العجيب حين ينزل بهم العذاب يقولون انظرونا ، كيف وأنتم الذين استعجلتم العذاب ؟

ومعنى ﴿ كِسْفًا .. ﴾ (١٨٧) [الشعراء] مفردتها كِسْفَةٌ ، مثل قطع وقطعة ، وقد وردت هذه الكلمة على السنة كثير من المكذبين ، وقالها الكفار للنبي محمد ﷺ : ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴾ (٩٠) أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً (٩١) أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً ﴿ (٩٢) ﴾ [الإسراء]

(١) أى : جانباً من السماء وقطعة منها ، فننظر إليه . قال الجوهري : الكسفة القطعة من الشيء [تفسير القرطبي ٥٠١٦/٧] .

(٢) أى : اجئتنا لتصرفنا وتصدنا . والأفك : الذى يافك الناس أى : يصددهم عن الحق بباطله . [لسان العرب - مادة : أفك] .

وقالوا ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٢﴾﴾

وكان عليهم أن يقولوا : اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا إليه ، وهذا يدلُّك على حُمتهم وعنادهم .

﴿ قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨٨﴾ ﴾

فهو سبحانه العليم بكم : إن كنتم أهلاً للتوبة والندم والامل ، أن تتوبوا فلن يصيبكم العذاب ، أو كنتم مُصرِّين على العصيان والتكذيب ، فسوف يصيبكم عذاب الهلاك والاستئصال ، فانا لن أحكم عليكم بشيء ؛ لأننى بشر مثلكم لا أعرف ما فى نياتكم ؛ لذلك سأكلُ أمركم إلى ربكم - عز وجل - الذى يعلم أمرى وأمركم ، وسرِّى وسركم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمَّ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ ﴿١٨٩﴾ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾

فكيف يكذبونه ، وهو لم ينسب الأمر لنفسه ، ووكلمهم إلى ربهم إذن : فهم لا يكذبونه إنما يكذبون الله ؛ لذلك يأتى الجزاء : ﴿ فَأَخَذَهُمَّ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ .. ﴿١٨٩﴾ ﴾

وهو عذاب يوم مشهود ، حيث سلط الله عليهم الحرارة الشديدة سبعة أيام ، عاشوها فى قيظ شديد ، وقد حجز الله عنهم الريح إلا بمقدار ما يبقى رمق الحياة فيهم ، حتى اشتد عليهم الأمر وحميت من تحتهم الرمال ، فراحوا يلتمسون شيئاً يروِّح عنهم ، فراوا غمامة

قادمة في جو السماء فاستشرفوا لها وظنوها تخفف عنهم حرارة الشمس ، وتُرْوَحُ عن نفوسهم ، فلما استظلُّوا بها ينتظرون الراحة والطمأنينة عاجلتهم بالنار تسقط عليهم كالمطر .

على حدِّ قول الشاعر :

كَمَا امْطَرَتْ يَوْمًا ظَمَاءَ غَمَامَةٍ فَلَمَّا رَأَوْهَا اقْشَعَتْ وَتَجَلَّتْ^(١)

ويا ليت هذه السحابة أقشعت وتركتهم على حالهم ، إنما قذفتهم بالنار والحُمَمَ من فوقهم ، فزادتهم عذاباً على عذابهم .

كما قال سبحانه في آية أخرى :

﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا^(٢) مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطَرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٤) تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِينُهُمْ .. (٢٥) ﴾ [الاحقاف]

لذلك وصف الله عذاب هذا اليوم بأنه ﴿ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٨٩) ﴾ [الشعراء] فما وجه عظمته وهو عذاب ؟ قالوا : لأنه جاء بعد استبشار واسترواح وأمل في الراحة ، ففاجأهم ما زادهم عذاباً ، وهذا ما نسميه « يأس بعد إطماع » وهو أنكى في التعذيب وأشق على النفوس .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ (١٩٠) ﴾

قوله سبحانه : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ .. (١٩٠) ﴾ [الشعراء] أى : فما حدثتكم به ﴿ لَآيَةً .. (١٩٠) ﴾ [الشعراء] يعنى : عبرة ، وسميت كذلك لأنها تعبر

(١) انقشع السحاب وتقشع : ذهب عن وجه السماء . وانقشع القيم وتقشع وقشعته الريح .
أى : كشفته فانقشع . [لسان العرب - مادة : قشع] .
(٢) العارض : السحابة إذا كانت في ناحية من السماء ، والعارض يكون أبيض اللون . [لسان العرب - مادة : عرض] .

بصاحبها من حال إلى حال ، فإن كان مُكذِّباً آمن وصدق ، وإن كان معانداً لَأَنَّ للحق وأطاع .

وما قصصته عليكم من مواكب الرسل وأقوامهم ، وهذا الموكب يضم سبعة من رسل الله مع أممهم : موسى ، وإبراهيم ، ونوح ، وهود ، وصالح ، ولوط ، وشعيب عليهم جميعاً وعلى نبينا السلام ، وقد مضى هذا الموكب على سنة الله ثابتة لا تتخلف ، هي : أن ينصر الله - عز وجل - رسله والمؤمنين معهم ، ويخذل الكافرين المكذِّبين .

فلتأخذوا يا آل محمد من هذا الموكب عبرة ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً ۖ ﴾ [الشعراء] (١٩٠) يعنى عبرة لكم ، وسُميتُ عبرة ؛ لأنها تعبر بصاحبها من حال إلى حال ، فإن كان مُكذِّباً آمن وصدق ، وإن كان معانداً لَأَنَّ للحق وأطاع ، وقد رأيتم أننا لم نُسلم رسولا من رسلنا للمكذِّبين به ، وكانت سنتنا فى الرسل أن ننصرهم .

﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴾ [الصافات] (١٧٢)

وقال : ﴿ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ [الصافات] (١٧٣)

ومن العبرة نقول : عبر الطريق يعنى : انتقل من جانب إلى جانب ، والعبرة هنا أن ننتقل من التكذيب واللدن والجحود والكبرياء إلى الإيمان والتصديق والطاعة ، حتى العبرة (الدُّمعة) مأخوذة من هذا المعنى .

وفى قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء] (١٩٠) ﴿ ﴾ [الصافات] (١٩٠) حماية واحتراس حتى لا نهضم حق القلَّة التي آمنت^(١) .

(١) قبيل : آمن بشعيب من الفشتين (أهل مدين ، أصحاب الايكة) تسعمائة نفر . [نقله القرطبي فى تفسيره ٥٠١٨/٧] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ١٩١ ﴾

ربك : الرب هو المتولَّى الرعاية والتربية . وبهذه الخاتمة خُتِمَتْ جميع القصص السابقة ، ومع ما حدث منهم من تكذيب تُخْتَم بهذه الخاتمة الدالة على العزة والرحمة .

ثم ينتقل السياق إلى خاتم المرسلين سيدنا محمد ﷺ بعد أن قدّم لنا العبرة والعظة في موكب الرسل السابقين ، فيقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ١٩٢ ﴾

﴿ وَإِنَّهُ .. (١٩٢) ﴾ [الشعراء] على أى شىء يعود هذا الضمير ؟ المفروض أن يسبقه مرجع يرجع إليه هذا الضمير وهو لم يُسَبَق بشىء . تقول : جاءنى رجل فأكرمتُه فيعود ضمير الغائب فى أكرمته على (رجل)

وكما فى قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ١ ﴾ [الإخلاص] فالضمير هنا يعود على لفظ الجلالة ، مع أنه متأخر عنه ، ذلك لاستحضار عظمته تعالى فى النفس فلا تغيب .

كذلك ﴿ إِنَّهُ .. (١٩٢) ﴾ [الشعراء] أى : القرآن الكريم وعرفناه من قوله سبحانه : ﴿ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٩٢) ﴾ [الشعراء] وقدّم الضمير على مرجعه لشهرته وعدم انصراف الذهن إلا إليه ، فحين تقول ﴿ هو الله أَحَدٌ ١ ﴾ [الإخلاص] لا ينصرف إلا إلى الله ، ﴿ وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٩٢) ﴾ [الشعراء] لا ينصرف إلا إلى القرآن الكريم^(١) .

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٣٤٧/٣) : « (وَإِنَّهُ) أى القرآن الذى تقدم ذكره فى أول السورة فى قوله ﴿ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ .. (٥) ﴾ [الشعراء] . »

وقال ﴿لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٩٢) ﴿[الشعراء]

أى : انه كلام الله لم أقله من عندى ، خاصة وأن رسول الله ﷺ لم يسبق له أن وقف خطيباً فى قومه ، ولم يُعرف عنه قبل الرسالة انه خطيب أو صاحب قول .

إذن : فهو بمقاييس الدنيا دونكم فى هذه المسألة ، فإذا كان ما جاء به من عنده فلماذا لم تأثروا بمثله ؟ وأنتم أصحاب تجربة فى القول والخطابة فى عكاظ وذى المجاز وذى المجنة ، فإن كان محمد قد افترى القرآن فأنتم أقدر على الافتراء : لأنكم أهل دربة فى هذه المسألة .

و ﴿الْعَالَمِينَ﴾ (١٩٢) ﴿[الشعراء] : كل ما سوى الله عز وجل ؛ لذلك كان ﷺ رحمة للعالمين للإنس وللجن وللملائكة وغيرها من العوالم .

لذلك لما نزلت : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (١٠٧) ﴿[الانبياء] سأل سيدنا رسول الله جبريل عليه السلام : « أما لك من هذه الرحمة شىء يا أخى يا جبريل ؟ » فقال : نعم ، كنت أخشى سوء العاقبة كإبليس ، فلما أنزل الله عليك قوله : ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ (٢٠) ﴿[التكوير] أمنتُ العاقبة ، فتلك هى الرحمة التى نالتنى .

وليس القرآن وحده تنزيل رب العالمين ، إنما كل الكتب السابقة السماوية كانت تنزيل رب العالمين ، لكن الفرق بين القرآن والكتب السابقة أنها كانت تأتى بمنهج الرسول فقط ، ثم تكون له معجزة فى أمر آخر تثبت صدقه فى البلاغ عن الله .

فموسى عليه السلام كان كتابه التوراة ، ومعجزته العصا ،
وعيسى عليه السلام كان كتابه الإنجيل ، ومعجزته إبراء الأكمه
والأبرص بإذن الله ، أما محمد ﷺ فكان كتابه ومنهجه القرآن
ومعجزته أيضاً ، فالمعجزة هي عين المنهج . فلماذا ؟

قالوا : لأن القرآن جاء منهجاً للناس كافةً في الزمان وفي المكان
فلا بد - إذن - أن يكون المنهج هو عين المعجزة ، والمعجزة هي
عين المنهج ، وما دام الأمر كذلك فلا يصنع هذه المعجزة إلا الله ،
فهو تنزيل رب العالمين .

أما الكتب السابقة فقد كانت لامة بعينها في فترة محددة من
الزمن ، وقد نزلت هذه الكتب بمعناها لا بنصّها ؛ لذلك عيسى - عليه
السلام - يقول : « سأجعل كلامي في فمه »^(١) أى : أن كلام الله
سيكون في فم الرسول بنصّه ومعناه من عند الله ، وما دام بنصّه من
عند الله فهو تنزيل رب العالمين .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾ (١٩٣)

كان من الممكن أن يكون الوحي من عند الله إلهاماً أو نَفْثاً في
الرُّوع ؛ لذلك قال تعالى بعدها : ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾ (١٩٣)
[الشعراء] إذن : الأمر ليس نَفْثاً في رُوع رسول الله بحكم ما ، إنما
يأتيه روح القدس وأمين الوحي يقول له : قال الله كذا وكذا .

(١) أصل هذه البشارة برسول الله ﷺ في التوراة (العهد القديم) المنزّل على موسى : « أقيم
لهم نبياً من وسط إخوتهم مثلك واجعل كلامي في فمه فيكلمهم بكل ما أوصيه به ، ويكون أن
الإنسان الذي لا يسمع لكلامي الذي يتكلم به باسمي أنا أطالبه » [سفر التثنية - الأصحاح
١٨ - عدد ١٨ ، ١٩] . قال رحمت الله الهندي في « إظهار الحق » ص ٥١٠ « هو إشارة إلى
أن ذلك النبي سينزل عليه الكتاب ، وإلى أنه سيكون أميناً حافظاً للكلام » .

لذلك لم يثبت القرآن إلا بطريق الوحي ، بواسطة جبريل عليه السلام ، فيأتيه الملك ؛ ولذلك علامات يعرفها ويحسها ، ويتقصد جبينه منه عرقاً ، ثم يسرى عنه ، وهذه كلها علامات حضور الملك ومباشرته لرسول الله ، هذا هو الوحي ، أما مجرد الإلهام أو النفث في الرُّوع فلا يثبت به وحي .

لذلك كان جلساء رسول الله يعرفونه ساعة يأتيه الوحي ، وكانوا يسمعون فوق رأسه ﷺ كدوى النحل^(١) أثناء نزول القرآن عليه ، وكان الأمر يثقل على رسول الله ، حتى إنه إن أسند فخذَه على أحد الصحابة أثناء الوحي يشعر الصحابي بثقلها كأنها جبل^(٢) ، وإذا نزل الوحي ورسول الله على دابته يثقل عليها حتى تنخ به^(٣) ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّا سَنَلِّقِيَ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ۝٥ ﴾ [المزمل]

ولم تهدأ مشقة الوحي على رسول الله إلا بعد أن فتر عنه الوحي ، وانقطع فترة حتى تشوق له رسول الله ﷺ وانتظره ، وبعدها نزل عليه قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۝١ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ۝٢ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ۝٣ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۝٤ ﴾ [الشرح]

(١) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كان يقول : « كان إذا نزل على رسول الله ﷺ الوحي يسمع عند وجهه دوى كدوى النحل » . أخرجه أحمد في مسنده (٣٤/١) .
(٢) ذكر البخاري في صحيحه - كتاب الصلاة ، باب ما يذكر في الفخذ (١٢) قول زيد بن ثابت كاتب الوحي رضي الله عنه موقوفاً عليه : أنزل الله على رسوله ﷺ وفخذه على فخذي ، فنقلت على حتى خفت أن تُرض فخذي (فتح الباري ١/٤٧٨) . وقال ابن حجر : هو طرف من حديث موصول عند البخاري في تفسير سورة النساء في نزول قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ .. ۝٥٥ ﴾ [النساء] (أخرجه البخاري في صحيحه - ٤٥٩٢) .

(٣) عن أسماء بنت يزيد قالت : « إنني لأخذة بزامم العضياء ناقة رسول الله إذ أنزلت عليه (سورة) المائدة كلها ، فكادت من ثقلها تدق بعضد الناقة » أخرجه أحمد في مسنده (٤٥٥/٦) .

ونزلت عليه : ﴿ وَالضُّحَىٰ (١) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ
وَمَا قَلَىٰ (٣) وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ (٤) ﴾ [الضحى]

يعنى : سيعاودك الوحي فى سهولة ودون مشقة ، ولن تتعب فى
تلقيه ، كما كنت تعاني من قبل .

وقوله تعالى ﴿ نَزَلَ .. (١٩٣) ﴾ [الشعراء] تفيد العلو ، وأن القرآن
نزل من أعلى من عند الله ، ليس من وضع بشر يخطئ ويصيب
ويجهل المصلحة ، كما نرى فى القوانين الوضعية التى تُعدّل كل
يوم ، ولا تتناسب ومقتضيات التطور ، والتى يظهر عوارها يوماً بعد
يوم .

ولأن القرآن نزل من أعلى فيجب علينا أن نستقبله استقبال الواصل
فيه المظمئن به ، لا نعانده ، ولا نتكبر عليه ؛ لأنك تتكبر على مساو
لك ، أما ما جاءك من أعلى فيلزِمك الانقياد له ، عن اقتناع .

وفى الريف نسمعهم يقولون (الملى الشرع يقطع صباعه ميخرش
دم) لماذا ؟ لأنه قُطِعَ بأمر الأعلى منك ، بأمر الله ، لا بأمر واحد
مثلك .

وحين نتأمل قوله تعالى فى التشريع لحكم من الأحكام : ﴿ قُلْ
تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ .. (١٥١) ﴾ [الانعام]

كلمة (تعالوا) تعنى : اتركوا حضيض تشريع الأرض ، وأقبلوا
على رفعة تشريع السماء ، فتعالوا أى : تعلّوا وارتفعوا ، لا تهبطوا
إلى مستوى الأرض ، وإلا تعبتم وعضتكم الأحداث ؛ لأن الذى يُشرع
لكم بشر أمثالكم وإن كانوا حتى حسنى النية ، فهم لا يعلمون حقائق
الأمور ، فإن أصابوا فى شيء أخطأوا فى أشياء ، وسوف تُضطرون

لتغيير هذه التشريعات وتعديلها . إذن : فالاسلم لكم أن تأخذوا من الأعلى ؛ لأنه سبحانه العليم بما يصلحكم .

إذن : ﴿ نَزَلَ .. (١٩٣) ﴾ [الشعراء] تفيد أنه من الأعلى من مصدر الخير ، حتى الحديد وهو من نعم الله ، لما تكلم عنه قال سبحانه : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مِنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ .. (٢٥) ﴾ [الحديد] ولم يقل مثلاً : أنزلنا الألباظ أو الألماس ، أو غيره من المعادن النفيسة ، لماذا ؟ لان الحديد أداة من أدوات نُصْرَةِ الدعوة وإعلاء كلمة الله .

وسمى جبريل - عليه السلام - الروح ؛ لان الروح بها الحياة ، والملائكة أحياء لكن ليس لهم مادة ، فكانهم أرواح مطلقة ، أما البشر فمادة فيها روح .

كما أن كلمة الروح استعملت عدة استعمالات منها ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي .. (٨٥) ﴾ [الإسراء] والمراد الروح التي نحيا بها .

وسمى القرآن روحاً : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا .. (٥٢) ﴾ [الشورى] إذن : فالقرآن روح ، والملك الذي نزل به روح ، فإن قلت : فما حاجتى إلى الروح وفى روح ؟

نقول لك : هذه الروح التي تحيا بها مادتك ، والتي تفارقك حين تموت وتنتهى المسألة ، أما الروح التي تأتيك فى القرآن فهى روح باقية خالدة ، إنها منهج الله الذى يعطيك الحياة الأبدية التى لا تنتهى . لذلك ، فالروح التي تحيا بها المادة للمؤمن وللكافر على حدّ

سواء ، أمّا الروح التى تأتيك من كتاب الله وفى منهجه ، فهى للمؤمن خاصة ، وهى باقية ، وبها تستأنف حياة جديدة خالدة بعد حياة المادة الفانية .

واقرا إن شئت قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ .. ﴾ (٢٤) [الأنفال]

كيف وها نحن أحياء ؟ نعم ، نحن أحياء بالروح الاولى روح المادة الفانية ، أمّا رسول الله فهو يدعونا للحياة الباقية ، وكأنه - عز وجل - يشير إلى أن هذه الحياة التى نحيها ليست هى الحياة الحقيقية ؛ لأنها ستنتهى ، وهناك حياة أخرى باقية دائمة .

حتى مجرد قولنا نحن أحياء فيه تجاوز ؛ لأن الأحياء هم الذين لا يموتون ، وهذه الحياة لا تأتى إلا بمنهج الله ، وهذا معنى قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ (٦٤) [العنكبوت] فالحيوان مبالغة فى الحياة ، أى : الحياة الحقيقية ، أما حياة المادة فأى حياة هذه التى يموت فيها المرء يوم مولده ، أو حتى بعد مائة عام ؟!

ثم يَصِفُ الحق - سبحانه وتعالى - الروح بأنه ﴿ الْأَمِينُ ﴾ (١٩٢) [الشعراء] أى : على الوحي ، القرآن - إذن - مَصُونٌ عند الله ، مَصُونٌ عند الروح الأمين الذى نزل به ، مَصُونٌ عند النبى الامين الذى نزل عليه .

لذلك يقول سبحانه : ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴾ (٤٤) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٥) ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ^(١) (٤٦) فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴿ (٤٧) [الحاقة]

(١) الوتين : عرق فى القلب إذا قُطِعَ مات صاحبه ، وهو الشريان الرئيسى الهام الذى يغذى الجسم بالدم النقى الخارج من القلب . قال تعالى : ﴿ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴾ (٤٦) [الحاقة] أى : امتناه عاجلاً وأهلكناه سريعاً إذا خالف أمرنا أى مخالفة . [القاموس القويم ٢١٩/٢] .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ^(١) ﴾ (٢٤) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿ (٢٥) ﴾

[التكوير]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ^(١٦٤) ﴾

نزل القرآن على أذن رسول الله ، أم على قلبه ؟ الأذن هي : أداة السمع ، لكن قال تعالى ﴿ عَلَى قَلْبِكَ .. ﴾ (١٦٤) ﴿ [الشعراء] لأن الأذن وسيلة عبور للقلب ، لأنه محلُّ التلقّي ، وهو (دينامو) الحركة في جسم الإنسان ، فبالدم الذي يضخُّه في أعضاء الجسم وأجهزته تتولّد الطاقات والقدرة على الحركة وأداء الوظائف .

لذلك نرى المريض مثلاً يأخذ الدواء عن طريق الفم ، فيدور الدواء دورة الطعام ، ويمتصُّ ببطء ، فإن أردت سرعة وصول الدواء للجسم تعطيه حقنة في العضل ، لكن الأسرع من هذا أن تعطيه حقنة في الوريد ، فتختلط بالدم مباشرة ، وتحدث أثرها في الجسم بسرعة ، فالدم هو وسيلة الحياة في النفس البشرية .

إذن : فالقلب هو محلُّ الاعتبار والتأمل ، وليس لسماع الأذن قيمة إذا لم يع القلب ما تسمع الأذن ؛ لذلك يقول سبحانه في موضع آخر : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ لِيَلْقَىٰ قَلْبَكَ .. ﴾ (٩٧) ﴿ [البقرة]

فالمعنى : نزله على قلبك مباشرة ، كأنه لم يمرّ بالأذن ؛ لأن الله الله تعالى اصطفى لذلك رسولا صنعه على عينه ، وأزال عنه العقبات البشرية التي تعوق هذه المباشرة ، فكان قلبه ﷺ أصبح منتبها لتلقّي

(١) الضنين : البخيل . فهو سبحانه لا يكتفم غيباً عن رسول الله ، بل يبلغه كل ما أوحاه الله إليه من خبر السماء [القاموس القويم ١/٣٩٦] .

كلام الله ؛ لأنه مصنوع على عَيْنِ الله ، أما الذين سمعوا كلام الله بأذانهم فلم يتجاوبوا معه ، فكانت قلوبهم مغلقة قاسية فلم تفهم .

والقلب محل التكاليف ، ومُسْتَقَرُّ العقائد ، وإليه تنتهي مُحصَلَةُ وسائل الإدراك كلها ، فالعين ترى ، والأذن تسمع ، والأنف يشم ، والأيدى تلمس .. ثم يُعرض هذا كله على العقل ليختار بين البدائل ، فإذا اختار العقل واطمان إلى قضية ينقلها إلى القلب لتستقر به ؛ لذلك نسميها عقيدة يعنى : أمر عقد القلب عليه ، فلم يَعُدْ يطفو إلى العقل لبيحث من جديد ، لقد ترسَّخ في القلب ، وأصبح عقيدة ثابتة .

وفى آيات كثيرة نجد المعول والنظر إلى القلب ، يقول تعالى :

﴿ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤَهَا وَلَكِنَّ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنكُمْ ۗ ﴾ [الحج] (٣٧)

وفى آية أخرى يُبين أن التقوى محلها القلب : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمَ

شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴾ [الحج] (٣٢)

وفى الشهادة يقول تعالى : ﴿ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ

آتَمَّ قَلْبَهُ ۗ ﴾ [البقرة] (٢٨٣) مع أن الشهادة باللسان ، لا بالقلب .

لذلك يقول النبي ﷺ فى الحديث الذى رواه النعمان بن بشير :

« ألا إن فى الجسد مُضْغَةً ، إذا صلَّحت صلَّحَ الجسد كله ، وإذا

فسدتُ فسدَ الجسد كله ، ألا وهى القلب »^(١) .

ويُحدِّثنا صحابة النبي ﷺ أنه كان ينزل عليه الوحي بآيات كثيرة

بما يوازى ربُعين أو ثلاثة أرباع مرة واحدة ، فإذا ما سرى عنه ﷺ

قال : اكتبوا ، ثم يقرؤها عليهم مع وضع كل آية فى مكانها من

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٠٥١) . وكذا مسلم فى صحيحه

(١٥٩٩) . وأحمد فى مسنده (٢٧٠ / ٤ ، ٢٧٤) من حديث النعمان بن بشير . وأوله :

« إن الحلال بين ، وإن الحرام بين » .

سورتها ، ثم يقرؤها ﷺ في الصلاة ، فتكون هي هي كما أملاها عليهم ؛ ذلك لأن القرآن باشر قلبه لا أذنه .

وكان ﷺ لحرصه على حفظ القرآن يُرَدِّدُه خلف جبريل ويكرره حتى لا ينساه ، فأنزل الله عليه ^(١) : ﴿ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى ﴾ [الاعلى] وقال في موضع آخر : ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ (١١٤) . [طه]

وقال تعالى : ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾ (١٦) إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ (١٧) فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (١٨) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ (١٩) ﴿ [القيامة]

ومن عجيب أمر القرآن أنك لا تجد شخصاً يلقى كلمة لمدة خمس دقائق مثلاً ، ثم يعيدها عليك كما قالها نصاً ، أما النبي ﷺ فكانت تلقى عليه السورة ، فيعيدها كما هي ، ذلك من قوله تعالى : ﴿ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى ﴾ (٦) [الاعلى]

وقوله سبحانه : ﴿ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴾ (١٩٤) [الشعراء] المنذر : الذي يُحذِّرُ من الشر قبل وقوعه ليحتاط السامع فلا يقع في دواعي الشر ، ولا يكون الإنذار ساعة وقوع الشر ، لأنه في هذه الحالة لا يُجْدِي ، وكذلك البشارة بالخير تكون قبل حدوثه لتحث السامع على الخير ، وتحفزه إليه .

ويقول سبحانه في آية أخرى : ﴿ لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ ..

[يس]

﴿ (٦) ﴾

(١) عن ابن عباس قال : كان النبي ﷺ إذا أتاه جبريل بالوحي لم يفرغ حتى يزمل من الوحي يتكلم النبي ﷺ بأوله مخافة أن يُغشي عليه . فقال له جبريل ، لم تفعل ذلك ؟ قال : مخافة أن أنسى . فأنزل الله عز وجل ﴿ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى ﴾ [الاعلى] . أخرجه الطبراني في معجمه الكبير (١٢٦٤٩) وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (١٣٦/٧) وقال : فيه جويبر وهو ضعيف ، وكذا ضعفه السيوطي في أسباب النزول (ص ٢٩٦) .

فكما أنذر الرسل السابقون أقوامهم ، أنذر أنت قومك ، وانضم
إلى موكب الرسالات .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾ (١٩٥)

وقوله تعالى : ﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾ (١٩٥) [الشعراء] فإن كان القرآن
قد نزل على قلبك ، فكيف يسمعونه ؟ وكيف يكتبونه ؟ ويحفظونه ؟
يأتي هنا دور اللسان العربي الذي يُخْرِجُ القرآن إلى الناس . إذن :
فمنطق رسول الله بعد نزوله على القلب ، ويؤخر اللسان ؛ لأنه وسيلة
الحفظ والصيانة والقراءة .

ومعنى ﴿ مُبِينٍ ﴾ (١٩٥) [الشعراء] أى : واضح ظاهر ، محيط بكل
أقضية الحياة ، لكن يأتي مَنْ يقول : إن كان القرآن نزل بلسان
عربي ، فما بال الكلمات غير العربية التي نطق بها ؟ فكلمة قسطاس
رومية^(١) ، وآمين حبشية ، وسجيل فارسية^(٢) .

ونقول : معنى اللسان العربي ما نطق به العرب ، ودار على
ألسنتهم ؛ لأنه أصبح من لغتهم وصار عربياً ، وإن كان من لغات
أخرى ، والمراد أنه لم يأت بكلام جديد لم تعرفه العرب ، فقبل أن
ينزل القرآن كانت هذه الكلمة شائعة في اللسان العربي .

ونزل القرآن باللسان العربي خاصة ؛ لأن العرب هم أمة استقبال

(١) أخرج القرطبي عن مجاهد . قال : القسطاس : العدل بالرومية . وأخرج ابن أبي حاتم عن
سعيد بن جبيرة قال : القسطاس بلغة الروم : الميزان [الإتقان في علوم القرآن للسيوطي
١١٥/٢] .

(٢) أخرج القرطبي عن مجاهد . قال : سجليل بالفارسية . أولها حجارة وآخرها طين . [الإتقان
في علوم القرآن للسيوطي ١١٢/٢] .

الدعوة وحاملوها إلى باقى الامم ، فلا بدُّ أن يفهموا عن القرآن . فإن قُلْتَ : فالأمم الأخرى غير العربية مخاطبةً أيضاً بهذا القرآن العربى ، فكيف يستقبلونه ويفهمون عنه ؟ نقول : مَنْ سمعه من العرب عليه أن يُبلّغه بلسان القوم الذين يدعوهم ، وهذه مهمتنا نحن العرب تجاه كتاب الله .

﴿ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوْلِينَ ﴾ (١٩٦)

الضمير فى ﴿ إِنَّهُ ﴾ .. (١٩٦) ﴿ الشعراء ﴾ يصح أن يعود على القرآن كسابقه ، ويصح أن يعود على رسول الله ، ومعنى ﴿ زُبُرِ ﴾ .. (١٩٦) ﴿ الشعراء ﴾ جمع زبور يعنى : مكتوب مسطور ، ولو أن العقول التى عارضت رسول الله ، وأنكرت عليه رسالته ، وأنكرت عليه معجزته فطنوا إلى الرسائل السابقة عليه مباشرة ، وهى : اليهودية والنصرانية فى التوراة والإنجيل لوجب عليهم أن يُصدّقوه ؛ لأنه مذكور فى كتب الاولين .

كما قال سبحانه فى موضع آخر : ﴿ إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴾ (١٨) صحف إبراهيم وموسى ﴿ (١٩) ﴾ [الاعلى]

فالمبادئ العامة من العقائد والأخلاق والعدل الإلهى وقصص الانبياء كلها أمور ثابتة فى كل الكتب وعند جميع الانبياء ، ولا يتغير إلا الأحكام من كتاب لآخر ، لتناسب العصر والأوان الذى جاءت فيه .
وحين تقرأ قوله تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ .. ﴾ (١٣) ﴿ [الشورى]

تقول : ولماذا - إذن - نزل القرآن ؟ ولماذا لم يقل وصينا به محمداً ؟

قالوا : لأن الأحكام ستتغير : لتناسب كل العصور التى نزل

القرآن لهدايتها ، ولكل الاماكن ، ولتناسب عمومية الإسلام .

لذلك روى عن عبد الله بن سلام^(١) وآخر اسمه ابن يامين ، وكانوا من اهل الكتاب ، وشهد كلاهما انه رأى ذكر محمد ﷺ في التوراة ، وفي الإنجيل . والقرآن يقول عنهم : ﴿ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ .. ﴾ (١٤٦) [البقرة]

ولما سمعها ابن سلام قال : ربنا تساهل معنا في هذه المسألة ، فوالله انى لأعرفه كمعرفتى لولدى ، ومعرفتى لمحمد أشد^(٢) .

ويقول تعالى في هذا المعنى : ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ .. ﴾ (١٥٧) [الاعراف]

ويقول سبحانه علي لسان عيسى عليه السلام حين يقف خطيباً في قومه : ﴿ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ .. ﴾ (٦) [الصف]

إذن : ﴿ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوْلِينَ ﴾ (١٩٦) [الشعراء] أى : محمد ﷺ أو هو القرآن الكريم ، فكلاهما صحيح : لأن صفة رسول الله ﷺ موجودة في هذه الكتب ، أو القرآن في عموم مبادئه في العقائد والأخلاق والبعث وسير الأنبياء .

فكان الواجب على الذين جاءهم القرآن أن يؤمنوا به ، خاصة وأن رسول الله كان أمياً لم يجلس إلى معلم ، وتاريخه في ذلك معروف لهم ، حيث لم يسبق له أن قرأ أو كتب شيئاً .

(١) هو : عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي ، أبو يوسف ، صحابي أسلم عند قدوم النبي ﷺ المدينة ، وكان اسمه الحصين ، فسماه رسول الله ﷺ عبد الله . وشهد مع عمر فتح بيت المقدس ، أقام بالمدينة إلى أن توفي عام ٤٢ هـ (الأعلام للزركلي ٩٠/٤) .

(٢) قال ابن كثير في تفسيره (١٩٤/١) : قال القرطبي - يروى عن عمر أنه قال لعبد الله ابن سلام : أتعرف محمداً كما تعرف ولدك ؟ قال : نعم وأكثر . نزل الأمين من السماء على الأمين في الأرض بنعته فعرفته ، وإنى لا أدري ما كان من أمه .

والقرآن يؤكد هذه المسألة ، فيقول تعالى مخاطباً نبيه محمداً ﷺ :
﴿ وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لِأَرْتَابِ
الْمُبْطَلُونَ (٤٨) ﴾

[العنكبوت]
﴿ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا^(١) فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ
(٤٥) ﴾

[القصص]
﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ . . . (٤٤) ﴾ [القصص]
﴿ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ . . . (٤٤) ﴾ [آل عمران]

فكل هذه الآيات وغيرها دليل على أنه ﷺ لا علم له بها إلا
بواسطة الوحي المباشر في القرآن الكريم ، وكان على القوم أن
يؤمنوا به أول ما سمعوه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَوْ لَوْ كُنْهُمْ آيَةً أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ (١١٧) ﴾

آية : أى دليلاً وعلامة على أن القرآن من عند الله : لأن علماء
بنى إسرائيل كانوا يستفتحون به على الذين كفروا ، فلما جاءهم
ما عرفوا كفروا به ، أو لم يقولوا للأوس والخزرج فى المدينة : لقد
أطل زمان نبي يأتي سنتبه ونقتلكم به أيها المشركون قتل عاد
وإرم^(٢) ، ومع ذلك لما بعث النبي ﷺ أنكروه وكفروا به ، وهم
يعرفون أنه حق ، لماذا ؟

(١) ثوى بالمكان : حله وأقام فيه واستقر به . والمعنى : ما كنت مقيماً عندهم . [القاموس القويم
١١٣/١]

(٢) أخرج ابن سعد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عطية العوفى : كانوا خمسة : أسد . وأسيد ،
وابن يامين . وثعلبة . وعبد الله بن سلام . [أورده السيوطى فى الدر المنثور ٢٢٢/٦]

(٣) عن أشياخ من الأنصار قالوا : كنا قد علوناهم قهراً دهرأ فى الجاهلية ونحن أهل شرك وهم أهل
كتاب وهم يقولون : إن نبياً سيبعث الآن نتبعه قد أطل زمانه فنقتلكم معه قتل عاد وإرم . فلما
بعث الله رسوله من فريش واتبعناه كفروا به . ذكره ابن كثير فى تفسيره (١٢٤/١) نقلاً عن ابن
إسحاق .

قالوا : لانهم تنبَّهوا إلى أنه سيسلبهم القيادة ، وكانوا في المدينة أهل علم ، وأهل كتاب ، وأهل بصر ، وأهل حروب .. إلخ . وليلة هاجر النبي ﷺ إلى المدينة كانوا يستعدون لتتويج عبد الله بن أبي ملكا عليها ، فلما جاءها النبي ﷺ أفسد عليهم هذه المسألة ؛ لذلك حسدوه على هذه المكانة ، فقد أخذ منهم السلطة الزمنية والتي كانت لهم .

وقال ﴿عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ (١٩٧) [الشعراء] لانهم كانوا يعرفون صدق رسول الله ، ولأنه ﷺ جاء بأشياء لا يعرفها إلا هم ، وقد اشتهر منهم خمسة ، هم : عبد الله بن سلام ، وأسد ، وأسيد ، وثعلبة ، وابن يامين .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿١٩٨﴾ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١٩٩﴾﴾

لقد أنزلنا القرآن بلسان عربي على أمة عربية ، ولو أنزلناه على الأعاجم ما فهموه^(١) .

وقال الحق سبحانه وتعالى في موضع آخر : ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٤٤﴾﴾ [فصلت]

(١) قال قتادة : يقول : لو نزلنا هذا القرآن على بعض الأعجمين لكانت العرب أشد الناس فيه .

لا يفهمونه ولا يدرون ما هو ؟ أخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم .

- وقال قتادة أيضاً : لو أنزله الله عجمياً لكانوا أخسر الناس به لانهم لا يعرفون العجمية . أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير . [ذكرهما السيوطي في الدر المنثور

لماذا ؟ لان المستقبل مَقْفُول ، فإن أردت استقبال أى قضية فعليك أن تخرج من قلبك أى قضية أخرى معارضة لها ، ثم بعد ذلك لك أن تدرس القضيتين ، فما وافق الحق فأدخله .

لذلك يقول تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ .. (٤) ﴾ [الاحزاب] فهو قلب واحد ، لذلك أخرج منه كل قضية سابقة ، وها هو القرآن واحد ، وقائله واحد ، ومبْلَغُه واحد ، ولسانه عربى .

يقول تعالى فى وصفهم حال سماع القرآن : ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ ^(١) إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرَاهُمْ مِّنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ (١٢٧) ﴾ [التوبة] أى : يريدون التسلسل والخروج .

ويقول تعالى فى آية أخرى : ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا .. (١٢٤) ﴾ [التوبة] أى : ماذا أفادتكم ؟ وماذا زادت فى إيمانكم ؟

ويقول سبحانه : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا ^(٢) لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ (١٦) ﴾ [محمد] يعنى : ما الجديد الذى جاء به ؟

ويقول عن الذين آمنوا : ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ (١٧) ﴾ [محمد]

(١) قال ابن عباس فيما أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم : هم المنافقون . (أورده السيوطى فى الدر المنثور ٤/٢٢٦) .

(٢) عن ابن جرير قال : كان المؤمنون والمنافقون يجتمعون إلى النبي ﷺ فيستمع المؤمنون منه ما يقول ويعونه ، ويسمعه المنافقون فلا يعونه ، فإذا خرجوا سألوا المؤمنين : ماذا قال آنفًا ؟ فنزلت ﴿ وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ .. (١٦) ﴾ [محمد] . ذكره السيوطى فى الدر المنثور (٤٦٦/٧) وعزاه لابن المنذر .

و ﴿الْأَعْجَمِينَ (١٩٨)﴾ [الشعراء] جمع : أعجمى ، والأعجم هو الذى لا يُحسن الكلام العربى ، وإن كان ينطق به ، والعجمى ضد العربى والعجم غير العرب . فالمعنى ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ .. (١٩٨)﴾ [الشعراء] أى : القرآن العربى على بعض الأعجمين ما فهمه ، وقال ﴿بَعْضٍ .. (١٩٨)﴾ [الشعراء] لمراعاة الاحتمال ، فمن العجم مَنْ تعلّم العربية وأجادها ويستطيع فهم القرآن .

وقوله تعالى : ﴿فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ (١٩٩)﴾ [الشعراء] لأنهم لم يفهموا منه شيئاً ، فكَذلك أنتم مثل هؤلاء العجم فى تلقى واستقبال كلام الله ، لم تفهموا منه شيئاً .

ذلك لأنهم أحبوا الكفر والعناد وأصرُّوا عليه ، واستراحتْ إليه قلوبهم حتى عشقوه ، فأعانهم الله عليه ، وختم على قلوبهم ، فلا يدخلها إيمانٌ ، ولا يخرج منها كفر .

﴿كَذَلِكَ سَلَكَنَاكَ﴾

فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٠٠﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ
الْأَلِيمَ ﴿٢٠١﴾ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٠٢﴾

معنى ﴿سَلَكَنَاهُ .. (٢٠٠)﴾ [الشعراء] أدخلناه فى قلوب المجرمين ، كأنهم عجم لا يفهمون منه شيئاً ، لذلك ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٢٠١)﴾ [الشعراء] وما داموا لن يؤمنوا به حتى يروا العذاب الاليم فلن يُقبلَ منهم إيمان .

ومعنى ﴿بَغْتَةً .. (٢٠٢)﴾ [الشعراء] أى : فجأة ، ومن حيث لا يشعرون .

لذلك لما نزل القرآن وآمن برسول الله بعض الصحابة اضطهد رسول الله وصحابته ، وأوذوا حتى صاروا لا يأمنون على أنفسهم من بطش الكفار ، حتى كانوا يببيتون في السلاح ، ويستيقظون في السلاح ، لا يجدون من يحميه .

وفي هذه الحالة نزل قوله تعالى : ﴿ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ١٤٥ ﴾ [القمر] فتعجب عمر رضى الله عنه : أى جمع هذا الذى سيُهزم ، والمسلمون على هذه الحال ؟ فلما شهد بدرًا وما كان فيها من قتل المشركين ونصرة دين الله ، قال : نعم صدق الله ، سيُهزم الجمع ويولُّون الدبر^(١) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنظَرُونَ ٢٠٣ ﴾

﴿ أَفِعْذَابِنَا يُسْتَعْجَلُونَ ٢٠٤ ﴾

أى : انظرونا وتمهلوا علينا ، وأخروا عَنَّا العذاب ، سبحان الله ألم تستعجلوه^(٢) ؟ وهذه طبيعة أهل العناد والكفر إن تركناهم طلبوا أن ينزل عليهم ، وإن نزل بهم العذاب قالوا : انظرونا وتمهلوا علينا .

(١) أورده ابن كثير في تفسيره (٢٦٦/٤) وعزاه لابن أبى حاتم عن عكرمة قال : « لما نزلت ﴿ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ١٤٥ ﴾ [القمر] قال عمر : أى جمع يُهزم ؟ أى أى جمع يُغلب ؟ قال عمر : فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله ﷺ يثب في الدرع وهو يقول : « سيُهزم الجمع ويولون الدبر » فعرفت تاويلها يومئذ .

(٢) يقول تعالى عنهم : ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْعَانًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ١١٣ ﴾ [ص] أى : عجل لنا العذاب . وقال تعالى : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلِيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ٥٢ ﴾ يستعجلونك بالعذاب وإن جهنم لمحيطَةٌ بالكافرين (٥١) ﴿ [العنكبوت] .

ثم يقول رب العزة سبحانه :

﴿ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ^(١) ﴿٢٠٥﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ ﴿٢٠٧﴾ ﴾

﴿ أَفَرَأَيْتَ .. ﴿٢٠٥﴾ ﴾ [الشعراء] يعنى : أخبرنى ﴿ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٥﴾ ﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ ﴾ [الشعراء] ومع طول المدة، إلا أن الغاية واحدة ^(١) ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ ﴿٢٠٧﴾ ﴾ [الشعراء]

﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴿٢٠٨﴾
ذِكْرَىٰ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٠٩﴾ ﴾

كما قال سبحانه فى آية أخرى : ﴿ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٣٦﴾ ﴾ [الانعام] ، فقد جاءهم رسول يُعَلِّمُهُمْ وينذرهم : ليقيم عليهم الحجة ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١٥﴾ ﴾ [الإسراء]

هذا كله ﴿ ذِكْرَىٰ .. ﴿٢٠٩﴾ ﴾ [الشعراء] تعنى : نذكره لنُوقِظَ غفلتكم ﴿ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٠٩﴾ ﴾ [الشعراء] فأنتم الذين فعلتم هذا بأنفسكم ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾ ﴾ [النحل]

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٧/٢١٠-٥) : « المراد أهل مكة فى قول الضحاك وغيره » .
(٢) أى : لو أخرناهم وأنظرناهم وأملينا لهم برهة من الدهر وحيناً من الزمان وإن طال ثم جاءهم أمر الله ، أى شىء يجدى عنهم ما كانوا فيه من النعيم [تفسير ابن كثير ٣/٢٤٨] .

ثم يقول الحق سبحانه عن القرآن :

﴿ وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴿٢١٠﴾ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ
وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١١﴾ ﴾

لأنهم قالوا : إنما تنزلت الشياطين على محمد بالقرآن ، وكانوا يقولون ذلك لكل شاعر ماهر بشعره عندهم ، فلكل شاعر شيطان يُملِيه الشَّعْرُ ، وعندهم واد يُسَمَّى وادي « عبقر » هو وادي الجن ، فيقولون : فلان عبقرى أى : موصول بالجن فى هذا الوادى .

لكن ، كيف والكتاب الذى نزل على محمد عدو للشياطين ، يلعنهم فى كل مناسبة ، ويحذّر أتباعه منهم : ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ .. (٢٦٨) ﴾ [البقرة] ويقول الحق سبحانه : ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ (٦) ﴾ [فاطر]

فكيف - إذن - يمدد الشيطان ويمليه عليه ، وهو عدوه ؟ ولماذا لم ياتكم وأنتم أحبّاءه ؟ هذه واحدة .

الآخرى : ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ (٢١١) ﴾ [الشعراء] إن الله جعل القرآن مُعْجَزًا ومنهجا ، والمعجزة لا يتسلط عليها إنس ولا جن فيفسدها ، لذلك قال سبحانه : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (٩) ﴾ [الحجر]

أما الكتب السابقة فقد طلبت من المؤمنين بها أن يحفظوها ، وقرق بين الحفظ منى ، وطلب الحفظ منكم ؛ لأن الطلب تكليف وهو عُرْضَةٌ لأن يُطَاعَ ولأن يُعْصَى ، وقد جربنا حفظ البشر فلم يحافظوا على كتبهم السابقة ؛ لذلك تولّى الحق - سبحانه وتعالى - حفظ قرآنه

بنفسه ، ولم يكلِّه إلى أحد من خلقه .

لذلك تجد في هذا المجال كثيراً من العجائب والمفارقات ، فمع تقدم الزمن وطغيان الحضارات المعادية للإسلام ، والتي تُمطرنا كل يوم بوابل من الانحرافات والخروج عن تعاليم الدين ، ومناً من ينساق خلفهم ، وهذا كله ينقص من الأحكام المطبقة من الإسلام .

لكن مع هذا كله تجد القرآن يزداد توثيقاً ، ويزداد حفظاً ، ويتبارى حتى غير المسلمين في حفظ كتاب الله وتوثيقه ، والتجديد في طباعته ، حتى رأينا مصحفاً في ورقة واحدة ، ومصحفاً في حجم عقلة الإصبع ، ويفخر بعضهم الآن بأنه يملك أصغر مصحف في العالم .. إلخ بصرف النظر عن دوافعهم من وراء هذا .

المهم أن الله تعالى يُسَخِّرُ حتى أعداء القرآن لحفظ القرآن ﴿ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشْرِ ﴾ (٣١) [المدثر]

أليس من وسائل نشر القرآن والمحافظة عليه آلات التسجيل وآلات تكبير الصوت التي تنشر كلام الله في كل مكان ؟ ولم يلق شيء من الكتب السابقة مثل هذه العناية .

إذن : فالعناية بالقرآن كنص لا تتناسب مع النقص في أحكامه وانصراف أهله عنها ، وكان الله - عز وجل - يقول لنا : سأحفظ هذا النص بغير المؤمنين به ، وسأجعلهم يؤثقونه ويهتمون به ؛ ليكون ذلك حجة عليكم .

لذلك كان عند الألمان قبل الحرب العالمية خزانة بها أدراج ، في كل درج منها آية من القرآن ، يُحفظ به كل ما كُتِبَ عن هذه الآية بدايةً من تفسير ابن عباس إلى وقتها ، وهذا دليل على أنهم مُسَخَّرُونَ بقوة خفية لا يقدر عليها إلا الله عز وجل ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ (٩) [الحجر]

وسبق أن قلنا : إن بعض النساء يَسْرِنَ في الشوارع كاشفات عن صدورهن ، ومع ذلك تتحلَّى بمصحف على صدرها ، وليتها تستر صدرها ولا تُعَلِّق المصحف .

فكيف تقولون تنزلت به الشياطين ، وقد جاء القرآن ليعلن لاهله عداه لهم والحذر منهم ؟ كيف والشياطين لا تنزل إلا على كل كفَّار أثيم ، وأنتم أولى بأن تنزل عليكم ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ .. (١٢١) ﴾ [الانعام]

ومعنى : ﴿ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ (٢١١) ﴾ [الشعراء] أن هذه المسألة فوق قدراتهم ؛ لأن الحق تبارك وتعالى قال :

﴿ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ (٢١٢) ﴾

وقد شرح الحق سبحانه هذا المعنى في قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَةً فَخَشْنَا فِيهَا آلِهَةً لَّهُمْ فَكُنَّا مُتَعَبِينَ ﴾ (٨) وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ (٩) فَمَنْ يَسْمَعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا (٩) ﴾ [الجن]

وبعد ذلك يتكلم عن استقبال المنهج من الرسول ومن آله وأتباعه ، ومن المؤمنين جميعاً :

(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال ﷺ : « إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاعاً لقوله كأنه سلسلة على صفوان ، فإذا فُزِعَ عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق وهو العلى الكبير ، فيسمعها مسترق السمع ، ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض - ووصف سفيان بكفه فحرفها وبدد بين أصابعه - فيسمع الكلمة فيلقيها إلى من تحته ، ثم يلقيها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقىها على لسان الساحر أو الكاهن ، فربما أدرك الشهاب قبل أن يلقىها ، وربما ألقاها قبل أن يدركه فيكذب معها مائة كذبة » . أخرجه البخاري في صحيحه (٤٧٠١ ، ٤٨٠٠) وابن ماجه في سننه (١٩٤) .

﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمَعْدِيَّينَ ﴾ (٢١٣)

خاطب الحق - تبارك وتعالى - نبيه محمداً ﷺ بقوله : ﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ .. ﴾ (٢١٣) [الشعراء] فهل كان ﷺ مظنة أن يدعو مع الله إلهاً آخر ؟ قالوا : لا ، إنما المراد ابتداء توجيهه ، وابتداء تكليفه ، كأنه يقول له : اجعل عندك مبدءاً ، أنك لا تتخذ مع الله إلهاً آخر ، لا أن الرسول اتخذ إلهاً ، فجاء الوحي لينهاه ، إنما هو بداية تشريع وتكليف ، وإذا كان العظيم المرسل ﷺ يتوعدده الله إن أراد أن يتخذ إلهاً آخر ، فما بالك بمن هو دونه ؟

فساعةً يسمع الناس هذا الخطاب مُوجَّهاً إلى النبي المرسل إليهم ، فلا بُدَّ أن يصغوا إليه ، ويحذروا ما فيه من تحذير ، كما لو وجَّه رئيس الدولة أمراً إلى رئيس الوزراء مثلاً - والله المثل الأعلى - وحذَّره من عاقبة مخالفته ، فلا شك أن مَنْ دونه من الموظفين سيكون أطوع منه لهذا الأمر .

﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ (٢١٤)

وهكذا نقل الأمر من رسول الله إلى أهله وعشيرته الأقربين ، ذلك ليطمئن الآخرين من قومه ، فهو يامرهم بأمر ليس بنجوة عنه ، فأول ما ألزم به ألزم نفسه ثم عشيرته ، وهذا أدعى للطاعة وللقبول ، فأنت تردُّ أمرى إذا كنتُ أمرك به ولا أفعله ، لكنى أمرك وأسبقتك إلى الفعل .

لذلك سيدنا عمر - رضى الله عنه - وكان على المنبر يخطب فى الناس ، ويقول : أيها الناس ، اسمعوا وأطيعوا ، فقام أعرابى وقال : لا سمع لك ولا طاعة ، انظر إلى هذه الجرأة على مَنْ ؟ على عمر وهو على المنبر - فقال له عمر : ولم ؟

قال : لأن ثيابك أطول من ثيابنا - وكان القماش يُوزَع بين المسلمين بالتساوي لا فَرْقَ بين طويل وقصير - فقال عمر لابنه عبد الله : قُمْ يا عبد الله لثَرَى الناس ، فقام عبد الله فقال : إن أبى رجل طَوَّال - مبالغة في الطول - وثوبه في المسلمين لم يَكْفِه ، فأعطيتَه ثوبى فوصله بثوبه ، وها أنذا بمُرَقَّعتى بينكم ، عندها قال الأعرابي : إذنُ نسمع ونطيع^(١) .

لكن أين القدوة في دوائرنا ومصالحنا الحكومية الآن ؟ وأين هو رئيس المصلحة الذي يحضر ، ويجلس على مكتبه في الثامنة صباحاً ليكون قدوة لمرؤوسيه ؟ وإن من أشد ما ابتُلينا به أن نفقد القدوة في الرؤساء والمسئولين . لذلك أول ما وُجِّه التشريع والتكليف وُجِّه إلى رسول الله ، وإلى أقرب الناس إليه وهم عشيرته الأقربون ؛ لأن الفساد يأتى أول ما يأتى من دوائر القُرْبى والحاشية التي تحيط بالإنسان ، وقد يكون الرئيس أو الحاكم بخير ، لكن حاشيته هي سبب الفساد ، حيث تستغل اسمه في فسادها أو تُضلِّله وتُعْمى عليه الحقائق .. إلخ .

لذلك كان سيدنا عمر - رضى الله عنه - ساعة يريد أن يُقرِّر شيئاً للامة ، ويعلم أنه قاس عليهم يجمع أهله أولاً ويقول لهم : لقد شاء الله أن أقرر كذا وكذاً ، فمن خالفنى منكم فى شىء من هذا جعلته نكالا لعامة المسلمين ، وهكذا يضمن أهله وأقاربه أولاً ، ويبدأ بهم تنفيذ ما أَرادَه للمسلمين .

(١) عن الحسن ، قال : خطب عمر الناس وهو خليفة وعليه إزار فيه ثنتا عشرة رقعة . وعن أنس قال : كان بين كتنى عمر ثلاث رقاع . [أورده ابن الجوزى فى صفة الصفوة ١٤٧/١] .

وتأمل ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (٢١٤) [الشعراء] والإنذار كما ذكرنا التحذير من الشرِّ قبل أوامره ، فلم يقل : بشر عشيرتك ، كأنه يقول له : إياك أن يأخذك به لين ورأفة ، أو عطف لقربتهم لك ، بل بهم فابداً .

وقد امتثل رسول الله ﷺ لهذا التوجيه ، فكان ﷺ يقول لقربته : « يا عباس يا عم رسول الله ، يا صفيّة عمّة رسول الله ، يا فاطمة بنت محمد ، اعملوا فرأى لا أغنى عنكم من الله شيئاً ، ولا يأتيني الناس بأعمالهم ، وتأتوني بأنسابكم »^(١) .

وفى الوقت الذى يدعوه إلى إنذار عشيرته الأقربين يقول فى مقابلها :

﴿وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ أَنْبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢١٥)

بعد أن أمره بالشدة على أهله وقربته يأمره باللين ، وخَفِضَ الجناح لباقى المؤمنين به ، وخَفِضَ الجناح كناية عن اللُطْف واللين فى المعاملة ، وقد أخذ هذا المعنى من الطائر حين يحنو على فراخه ، ويضمهم بجناحه . وخَفِضَ الجناح دليل الحنان ، لا الذلّة والانكسار ، وفى المقابل نقول (فلان فارد أجنحتة) إذا تكبّر وتجبّر ، وتقول (فلان مجنح لى) إذا عصا أوامرَكَ .

وفى موضع آخر : ﴿وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٨٨) [الحجر]

(١) عن أبى مريّة قال : قام رسول الله ﷺ حين أنزل الله عز وجل ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (٢١٤) [الشعراء] قال : يا معشر قريش - أو كلمة نحوها - اشتروا أنفسكم ، لا أغنى عنكم من الله شيئاً . يا بنى عبد مناف لا أغنى عنكم من الله شيئاً . يا عباس بن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئاً . يا صفيّة عمّة رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئاً . ويا فاطمة بنت محمد سلبنى ما شئت من مالى لا أغنى عنك من الله شيئاً . أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٧٥٢) ، وكذا مسلم فى صحيحه (٢٠٦) .

وقال في حقِّ الوالدين : ﴿ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ .. ﴾ (٢٤) [الإسراء] فلا نقول : كُنْ ذليلاً لهم ، إنما كُنْ رحيماً بهم ، حنوناً عليهم ، ففي هذا عزك ونجاتك .

﴿ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (٢١٦)

فإن عصاك الأقارب فلا تتردد في أن تعلنها ﴿ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (٢١٦) [الشعراء] وعندها لا تراعي فيهم حقَّ الرحم ، ولا حقَّ القُرْبَى ، لأنه لا حقَّ لهم ؛ لذلك قال ﴿ فَقُلْ .. ﴾ (٢١٦) [الشعراء] ولم يقل تبرأ منهم ؛ لأنه قد يتبرأ منهم فيما بينه وبينهم .

لكن الحق - تبارك وتعالى - يريد أن يعلنها رسول الله على الملا ليعلمها الجميع ، وربنا يُعلمنا هنا درساً حتى لا نحابي أحداً ، أو نجامله لقرابته ، أو لمكانته حتى تستقيم أمور الحياة .

والذي يُفسد حياتنا وينشر فيها الفوضى واللامبالاة أن نناقق ونجامل الرؤساء والمسئولين ، ونُغْطِي على تجاوزاتهم ، ونأخذهم بالهواذة والرحمة ، وهذا كله يهدم معنويات المجتمع ، ويدعو للفوضى والتهاون .

لذلك يعلمنا الإسلام أن نعلنها صراحة ﴿ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (٢١٦) [الشعراء] وليأخذ القانون مجراه ، وليتساوى أمامه الجميع ، ولو عرف المخالف أنه سيكون عبرة لغيره لارتدع .

لذلك يُقال عن عمر رضى الله عنه أنه حكم الدنيا كلها ، والحقيقة أنه حكم نفسه أولاً ، فحكمت له الدنيا ، وكذلك مَنْ أراد أن يحكم الدنيا في كل زمان ومكان عليه أن يحكم نفسه ، فلا يجروا أحد من أتباعه أن يخالفه ، وساعة أن يراه الناس قدوة ينصاعون له بالسمع والطاعة .

﴿ تَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ (٢١٧)

فقد تقول : إن فعلتَ هذا قلَّ أنصاري وتفرَّق الأتباع والحاشية من حولي ، نقول لك : إياك أن تظنَّ أنهم يجلبون لك نفعاً ، أو يدفعون عنك ضرراً ، فالأمر كله بيده تعالى وبأمره ، فخيراً لك أن تراعى الله ، وأن تتوكل عليه .

﴿ تَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ (٢١٧) [الشعراء] العزيز الذي يَغْلِبُ ولا يُغْلَبُ ، وَيَقْهَرُ ولا يُقْهَرُ ، ومع ذلك فهو سبحانه رحيم بك وبهم . وصفة الرحمة هنا تنفي ما يظنه البعض أن العزة هنا تقتضي الجبروت أو القهر أو الظلم ، فهو سبحانه في عزته رحيم ، لأن عزة العزيز على المتكبر رحمة بالمتكبر عليه .

وكان الحق - سبحانه وتعالى - يُعَلِّمُ خليفته في أرضه خاصة أولى الأمر منهم ، يُعَلِّمُهُ أن يكون أريباً ناصحاً ، يقول له : إياك أن تتوكل على عبد مثلك إذا عجزتَ عن العمل ؛ لأنه عاجز مثلك ، وما دام الأمر كذلك فتوكل على العزيز الرحيم ، فعزته ورحمته لك أنت .

﴿ الَّذِي يَرِيكَ حِينَ تَقُومُ ﴾ (٢١٨) ﴿ وَتَقَلُّبِكَ فِي السَّاجِدِينَ ﴾ (٢١٩)

أى : توكل على الذي يحبك ، ويُقَدِّرُ عملك وعبادتك حين تقوم ، والمعنى تقوم له سبحانه بالليل والناس نيام ﴿ وَتَقَلُّبِكَ فِي السَّاجِدِينَ ﴾ (٢١٩) [الشعراء] ونفهم من ذلك أنه يصح أن تقوم وحدك بالليل .

(١) قال ابن كثير في تفسيره (٢٥٢/٢) : « أى : هو معتن بك ، وأورد أقوالاً منها :

- - أى : حين تقوم إلى الصلاة .
- - يرى قيامه وركوعه وسجوده .
- - يراك إذا صليت وحدك .
- - يراك حين تقوم من فراشك أو مجلسك .
- - يراك قائماً وجالساً وعلى حالاتك .
- - قاله ابن عباس .
- - قاله عكرمة .
- - قاله الحسن البصرى .
- - قاله الضحاك .
- - قاله قتادة .

وقوله ﴿الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ﴾ (٢١٨) [الشعراء] يرى حالك في هذا القيام ، وما أنت عليه من الفرح ، وسرعة الاستجابة لنداء الله في قوله : الله أكبر ، يراك حين تقوم على حالة انشراح القلب والإقبال على الله والنشاط للعبادة ، لا على حال الكسل والتراخي .

وإن أقبلتَ على الله أعطاك من الفُيُوضات ما يُعوِّضُكَ مكاسب الدنيا وتجاريتها ، إن تركتها لإجابة النداء ؛ لذلك كان شعار الأذان الذي ارتضاه رسول الله ﷺ (الله أكبر) أى : أكبر من أى شىء غيره ، فإن كنتَ فى نوم ، فالله أكبر من النوم ، وإن كنتَ فى تجارة ، فالله أكبر من التجارة ، وإن كنتَ فى عمل فالله أكبر من العمل.. إلخ .

وعجيب أن نرى مَنْ يُقَدِّمُ العمل على الصلاة بحجة امتداد الوقت ، وإمكانية الصلاة بعد انتهاء العمل ، وهذه حجة واهية ؛ لأن ربك حين يناديك (الله أكبر) يريدك أن تستجيب على الفور لا على التراخي ، وإلا كيف تسمى الاستجابة للنداء إذا تأخرت عن وقتها ؟ فطول الوقت خاصة بين الصبح والظهر وبين العشاء والصبح لا يعنى أن تصلى فى طول هذا الوقت ؛ لأن النداء يقتضى الإسراع والاستجابة .

ولنا ملحظ فى (الله أكبر) فأكبر أفعل تفضيل تدلُّ على المبالغة ودون أكبر نقول : كبير ، وكأنها إشارة إلى أن العمل والسعى ليس شيئاً هيناً أو تافهاً ، إنما هو كبير ، ينبغى الاهتمام به ؛ لأنه عَصَبُ الحياة ، ولا تستقيم الأمور فى عمارة الأرض إلا به .

لكن ، إن كان العمل كبيراً فالله أكبر ، فربُّكَ - عز وجل - لا يُزهِدُكَ فى العمل ، ولا يُزهِدُكَ فى الدنيا ؛ لأنه خالقها على هذه الصورة وجاعل للعمل فيها دوراً ، وإن شئتَ فاقراً : ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ

الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ .. ﴿١٠﴾ [الجمعة]

وقال في موضع آخر : ﴿ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا .. ﴾ (٧٧) [القصص] لأن حركة الحياة هي التي تُعينك على أداء الصلاة وعلى عبادة الله ، فبها تقنات ، وبها تتقوى ، وبها تستر عورتك ، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب . ومع هذا فدعوة الله لك أولى بالتقديم ، وأولى بالإجابة ؛ لأن الذي خلقك وخلقها ناداك (الله أكبر) .

و ﴿ تَقَلُّبِكَ .. ﴾ (٢١٩) [الشعراء] تعنى^(١) : القعود والقيام والركوع والسجود ، فربك يراك في كل هذه الأحوال ، ويرى سرورك بمقامك بين يديه ، فإذا ما توكلت عليه فأنت تستحق أن يكون ربك عزيزاً رحيماً من أجلك .

أو : أن المعنى ﴿ وَتَقَلُّبِكَ فِي السَّاجِدِينَ ﴾ (٢١٩) [الشعراء] أنه ﷺ كان يرى صحابته وهم يُصلُّون خلفه ، فيرى مَنْ خلفه ، كما يرى مَنْ أمامه ، وكانت هذه من خصائصه ﷺ^(٢) .

لذلك كان يُحذِّرهم أن يسبقوه في الصلاة في ركوع أو سجود ، أو قيام أو قعود . ويحذِّرهم أن يفعلوا في الصلاة خلفه ما لا يصح من المصلي اعتماداً على أنه ﷺ لا يراهم .

(١) قال مجاهد وقتادة : وتقلبك في المصلين . وقال ابن عباس : أي في أصلاب الأبناء آدم

ونوح وإبراهيم حتى أخرجه نبياً . ذكرهما القرطبي في تفسيره (٥٠٢٤/٧) .

(٢) عن أبي هريرة قال : صلى بنا رسول الله ﷺ يوماً ، ثم انصرف فقال : « يا فلان ألا

تحسن صلاتك ؟ ألا ينظر المصلي إذا صلى كيف يصلي ؟ فإنما يصلي لنفسه ، إني والله

لا أبصر من ورائي كما أبصر مَنْ بين يدي » . أخرجه مسلم في صحيحه (٤٢٢) .

والنسائي في سننه (١١٩/٢) .

﴿ إِنَّهُمْ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٢٢٠)

السميع لما يقال ، العليم بما يجول في الخواطر .

﴿ هَلْ أُنبِئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴾ (٢٢١)

﴿ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴾ (٢٢٢)

وقد سبق أن قالوا عن القرآن تنزلت به الشياطين ، فيرد عليهم :
تعالوا أخبركم على من تنزل الشياطين ، وأصحح لكم هذه المعلومات
الخطأئة : صحيح أن الشياطين تنزل ، لكن لا تنزل على محمد :
لأنه عدوها ، إنما تنزل على أوليائها .

قال الحق سبحانه : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ
لِيَجَادِلُوكُمْ .. ﴾ (٢٢١) [الانعام]

﴿ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴾ (٢٢٢) [الشعراء] فهذا الذي يناسب
الشياطين ويرضاهم ، والجن قسمان : فمنه الصالح وغير الصالح^(١)
وهذا الذي يسمونه الشياطين .

وكلمة ﴿ أَفَّاكٍ .. ﴾ (٢٢٢) [الشعراء] مبالغة في الإفك أي : قلب
الحقائق . وكان هؤلاء يخطفون الأخبار فيقولون شيئاً قد يصادف
الصدق ، ثم يجعلون معه كثيراً من الكذب .

﴿ يَلْقَوْنَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴾ (٢٢٣)

السمع مصدر وآلته الأذن ، فالمراد يلقون الأذن للسمع ، كما في

(١) قال تعالى عن الجن أنهم قالوا : ﴿ وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَّا ذُوْنُ ذَلِكُمْ كَمَا طَرَفْنَا لِقَدَّآ (١) ﴾
[الجن] .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴾ (٢٢٧) [ق]

يعنى : ألقى سمعه كى يستمع كمن يحرص على السماع من خفيض الصوت ، فيميل نحوه ليسمع منه . وقال ﴿ وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴾ (٢٢٢) [الشعراء] لأن بعضهم والفلة منهم قد يصدق ليُغلف كذبه ، ويُغطى عنه ، فانت تأخذ من صدقه هذه المرة دليلاً على انه صادق ، وهو يخلط الخبر الصادق بأخبار كثيرة كاذبة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ (٢٢٤)

الشعراء : جمع شاعر ، وهو من يقول الشعر ، وهو الكلام الموزون المُقْفَى ، وقد اتهم الكفار رسول الله ﷺ بأنه شاعر ، ورد عليهم القرآن الكريم فى عدة مواضع ، منها قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلاً مَا تُؤْمِنُونَ ﴾ (٤١) [الحاقة]

وعجيب من كفار مكة ، وهم العرب أهل اللسان والبلاغة والبيان ، وأهل الخبرة فى الكلام الموزون المُقْفَى ، بحيث كانوا يجعلون للشعر أسواقاً فى ذى المجاز وذى المجنة وعكاظ ، ويُعلقون أجود أشعارهم على أستار الكعبة ، ومع ذلك لا يستطيعون التمييز بين الشعر وأسلوب القرآن الكريم .

إذن : هم يعرفون الفرق ، لكن يقصدون بقولهم كما حكاها القرآن : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ ﴾ (٣٠) [الطور] يقصدون بالشعر الكلام العذب الذى يستميل النفس ، ويؤثر فى الوجدان ، ولو كان نثرأ . وهذه ينادى بها الآن أصحاب الشعر الحر : لأنهم

يقولون شعراً ، لكنه غير موزون ، وغير مُقْفَى .

ومعنى ﴿الْفَاوُونَ﴾ (٢٢٤) [الشعراء] جمع غاو . وهو الضال ، وهؤلاء يتبعون الشعراء . لأنهم يؤيدون مذهبهم فى الحياة بما يقولون من أشعار ؛ ولأنهم لا يحكم منطقهم مبدأ ولا خلق ، بل هواهم هو الذى يحكم المبدأ والخلق ، فإن أحبوا مدحوا ، وإن كرهوا ذموا .
والدليل على ذلك :

﴿الْمَرْتَرَانَهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ (٢٢٥)

﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ (٢٢٦)

الضمير فى ﴿أَنَّهُمْ﴾ .. (٢٢٥) [الشعراء] يعود على الشعراء ، والوادي : هو المنخفض بين جبلين ، وكان محل السير ومحل نمو الأشجار والبساتين واستقرار المياه .

﴿يَهِيمُونَ﴾ (٢٢٥) [الشعراء] نقول : فلان هَامَ على وجهه أى : سار على غير هدى ، وبدون هدف أو مقصد ، فالمعنى ﴿فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ (٢٢٥) [الشعراء] أن هذه حال الشعراء ، لأنهم أهل كلام وخيال يمدحك أحدهم إن طمع فى خيرك ، فإن لم تُعْطه كال لك الذم وتفنن فى النيل منك ، فليس له واد معين يسير فيه ، أو مبدأ يلتزم به ، كالهائم على وجهه فى كل وادٍ .

فالمُتَنَبِّى^(١) وهو من أعظم شعراء العصر العباسى ويضرب به المثل فى الحكمة والبلاغة ، من أشهر شعره قوله :

(١) هو : أحمد بن الحسين الكندى . أبو الطيب المتنبى . ولد بالكوفة فى محلة تسمى « كندة » عام ٣٠٢ هـ ، ونشأ بالشام . ثم تنقل فى البادية يطلب الأدب وعلم العربية وأيام الناس . ادعى النبوة فى بادية السماوة (بين الكوفة والشام) . ثم تاب ورجع عن دعواه . مدح سيف الدولة بن حمدان وكافوراً ثم هجاه لأنه لم يؤله . [انظر الاعلام للزركلى ١/١١٥] .

فَالخَيْلُ وَاللَّيْلُ وَالْبَيْدَاءُ تَعْرِفُنِي وَالسَّيْفُ وَالرُّمْحُ وَالقَرطَاسُ وَالقَلَمُ
فلما كان في إحدى رحلاته خرج عليه قُطَاعُ الطَّرْقِ ، فلما أراد أن
يفرَّ قال له خادمه : ألسنت القائل :

فَالخَيْلُ وَاللَّيْلُ وَالْبَيْدَاءُ تَعْرِفُنِي وَالسَّيْفُ وَالرُّمْحُ وَالقَرطَاسُ وَالقَلَمُ
فاستحي أن يفرَّ ، وثبت أمامهم حتى قتلوه^(١) ، فقال قبل أن
يموت : ما قتلني إلا هذا العبد ، واشتهر هذا البيت في الأدب العربي
بأنه البيت الذي قتل صاحبه .

ولما جاء المتنبي إلى مصر مدح حاكمها كافور الإخشيدي^(٢) طمعاً
فيه ، وكان كافور رجلاً أسود ؛ لذلك كَنَّوهُ بِأَبِي المِسْكِ ، ولما مدحه
المتنبي حال الرضا قال فيه :

* أَبَا كُلِّ طَيْبٍ لَا أَبَا المِسْكِ وَحَدَّهُ *

وفي قصيدة أخرى يقول :

قَضَى اللهُ يَا كَافُورُ أَنَّكَ أَوَّلُ وَلَيْسَ بِقَاضٍ أَنْ يُرَى لَكَ ثَانُ

فلما لم يُعْطَهُ كافور طلبه ، وساءت العلاقة بينهما ، قال يهجوهُ :

أُريكَ الرضا لو أَخَفَّتْ النَفْسُ خَافِيَا وَمَا أَنَا عَنْ نَفْسِي وَلَا عَنْكَ رَاضِيَا
أَمِينًا^(٣) وَإِخْلَافًا وَغَدْرًا وَخَسَّةً وَجُبْنًا أَشْخَصًا لُحْتَ لِسِي أُمِّ مَخَازِيَا
وَتُعْجِبُنِي رِجْلَاكَ فِي النَّعْلِ إِنَّنِي رَايْتُكَ ذَا نَعْلٍ وَإِنْ كُنْتُ حَافِيَا

(١) قُتِلَ المتنبي هو وابنه وغلّامه بالنعمانية عام ٣٥٤ هـ حيث عرض له فاتك بن أبي جهل
الأسدي في الطريق بجماعة من أصحابه ، ومع المتنبي جماعة أيضاً ، فاقتتل الفريقان ،
فقتل المتنبي بالقرب من دير العاقول (في الجانب الغربي من سواد بغداد) وفاتك هذا هو
خال ضبة بن يزيد الأسدي العيني ، الذي هجاه المتنبي بقصيدته البائسة المعروفة [الاعلام
للزركلي ١/ ١١٥] .

(٢) كافور بن عبد الله الإخشيدي ، أبو المسك ، أمير مشهور ، كان عبداً حبشياً اشتراه
الإخشيدي ملك مصر (سنة ٣١٢ هـ) فنُسب إليه ، وأعتقه فترقى عنده ، وما زالت همته
تصعد به حتى ملك مصر (سنة ٣٥٥ هـ) وقد ولد (عام ٢٩٢ هـ) ، وتوفى بالقاهرة
٣٥٧ هـ عن ٦٥ عاماً [الاعلام للزركلي ٥/ ٢١٦] .

(٣) الميّن : الكذب .

ومثلك يؤتى من بلاد بعيدة ليضحك ربّات الحداد البواكياً
ولولا فضول الناس جئتُك مادحاً بما كنتُ في نفسى به لك هاجياً
وقد يكون الشاعر بخيلاً ، ولكنه يمدح الكرم والكريم ، ويرفعه
إلى عنان السماء :

مضى تاتته تعشو^(١) إلى ضوء ناره تجد خير نارٍ عندها خير موقد^(٢)
والحطيئة^(٣) مع ما عُرف عنه من البخل يمدح أحدهم ، ويصفه
بالكرم النادر ، لدرجة أن جعله يهيمُ بذبح ولده لضيفه ؛ لأنه لم يجد
ما يذبحه ، وينظم الحطيئة في الكرم هذه القصيدة أو القصة الشعرية
التي تُعدُّ من عيون الشعر العربي ، ومع ذلك لم يأخذ مما يقول
عبرةً ، وظلَّ على إمساكه وبُخله .

يقول الحطيئة في وصف الكرم :

وطأوا ثلاثاً عاصبِ البطنِ مُرملٍ بببذاء لم يعرف بها ساكنِ رسماً^(٤)
أخى جفوةً فيه من الأنس وحشةً يرى البؤسَ فيها من شراسته نُعماً
وأفرد في شعبٍ عجوزاً إزاءها ثلاثة أشباح تخالهاوا بهما

(١) أعشوا : أنظر . يقال : عشوت إلى النار إذا أهددت نظرك إليها . قاله أبو علي القالى في
الامالى (١٤٩/١) . وقال ابن منظور في اللسان في معنى البيت : أى متى تاتته لا تتبين
ناره من ضعف بصره .

(٢) أورده أبو علي القالى في « الامالى » (١٤٩/١) . وكذا ابن منظور في [لسان العرب -
مادة : عشا] . وعزاه للحطيئة . وكذا أورده أبو الفرج الاصفهاني في « الاغانى »
(٢٣٧/١) .

(٣) هو : جرول بن أرس بن مالك ، وهو مُحضرم ، أدرك الجاهلية والإسلام ، أسلم ثم ارتد ،
لُقّب بالحطيئة لقصره وقربه من الأرض ، كان ذا شر وسفه ، كان ينتعى إلى كل واحدة
من قبائل العرب إذا غضب على الأخرى . [الاغانى لابی الفرج الاصفهاني ٢٢٢/١] .

(٤) الطاوى : الجائع . مُرمل : قد اختلط طعامه بالرمل . الرسم : الأثر .

حُفَاءَ عُرَاءٍ مَا اغْتَدَرُوا خُبْزَ مَلَّةٍ^(١) وَلَا عَرَفُوا لِلْبُرِّ مَذَّ خُلُقُوا طَعْمًا
 رَأَى شَبَحًا وَسَطَ الظُّلَامِ فَرَاعَهُ^(٢) فَلَمَّا رَأَى ضَيْفًا تَشَمَّرَ وَاهْتَمَّا
 فَقَالَ ابْنُهُ لِمَا رَأَهُ بِحَيْرَةٍ أَيَا أَبَتِ اذْبَحْنِي وَيَسِّرْ لَهُ طَعْمًا
 وَلَا تَعْتَذِرْ بِالْعُدْمِ عَلَى الَّذِي طَرَا يَظُنُّ لَنَا مَالًا فَيُوسِعُنَا ذَمًّا
 فَبَيْنَمَا هُمَا عَنَّتْ عَلَى الْبُعْدِ عَانَةً قَدِ انْتَضَمَتْ مِنْ خَلْفِ مِسْحَلِهَا نَظْمًا^(٣)
 عَطَّاشًا تَرِيدُ الْمَاءَ فَانَسَابَ نَحْوَهَا عَلَى أَنَّهُ مِنْهَا إِلَى دَمِهَا أَظْمًا
 فَأَمَلَهَا حَتَّى تَرَوْتَ عَطَّاشُهَا وَارْسَلَ فِيهَا مِنْ كِنَانَتِهِ سَهْمًا
 فَخَرَّتْ نَحُوصٌ ذَاتَ جَحْشٍ سَمِينَةٍ قَدِ اكْتَنَزَتْ لَحْمًا وَقَدْ طَبَّقَتْ شَحْمًا^(٤)
 فَيَا بَشْرَهُ إِذْ جَرَّهَا نَحْوَ قَوْمِهِ وَيَا بَشْرَهُمْ لِمَا رَأَوْا كَلْمَهَا يَدْمًا^(٥)
 وَبَاتُوا كِرَامًا قَدْ قَضَوْا حَقَّ ضَيْفِهِمْ وَمَا غَرَمُوا غُرْمًا وَقَدْ غَنَمُوا غَنْمًا
 وَبَاتَ أَبُوهُمْ مِنْ بَشَاشَتِهِ أَبَا لَضَيْفِهِمْ وَالْأَمِ مِنْ بَشْرِهَا أُمَّا
 وَصَدَقَ اللَّهُ الْعَظِيمُ : ﴿ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴾ (٢٢٥) وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ
 مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿ ﴾ [الشعراء] يصفون الكرم وهم بخلاء ، والشجاعة
 وهم جبناء ... إلخ .

وفى مرة ، اجتمع عند النبي ﷺ اثنان من الشعراء : الزبيرقان بن
 بدر ، وقيس بن عاصم ، وعمرو بن الأهتم فقال أحدهم عبارتين فى
 مدح أحد الحاضرين بأنه سيد القبيلة . فغضب الممدوح ورأى أن هذا

(١) خبز ملة : هو الخبز يوضع فى الرماد الحار الذى يُحمى ليدفن فيه الخبز لينضج .

(٢) راعه : أخافه وأفزعه .

(٣) عنت : ظهرت . عانة : العنود من الدواب : من حُرِّ الوحش . المسحل : قائد القطيع .

(٤) نحوص : سمينة ممثلةة . طبقت شحماً : امتلات شحماً ولحماً .

(٥) الكلم : الجرح . يدماً : ينزف دماً . [راجع لسان العرب] .

قليل في حقه ، فقال : والله يا رسول الله ، إنه ليعلم منى فوق الذى قال - يعنى : لم يُوفنى حقى - فقال الشاعر : أما والله وقد قال ما قال ، فإنه لضيق العطية ، أحقق الأب ، لثيم العم والخال . سبحان الله فى أول المجلس كان سيد قبيلته ، والآن هو ضيق العطية ، أحقق الأب ، لثيم العم والخال !!

ثم قال : والله يا رسول الله ما كذبتُ فى الأولى ، ولقد صدقتُ فى الثانية - يعنى : أنا مصيب فى القولين - لكنى رضيت فقلت أحسنَ ما علمت ، وغضبت فقلت أسوأ ما علمت . عندها قال سيدنا رسول الله « إن من البيان لسحراً »^(١) .

ثم يستثنى الحق سبحانه من هؤلاء الغاوين :

﴿ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا
وَأَنْصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسِعَعُوا لِلَّذِينَ ظَلَمُوا أُمَّيَّ
مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾^(٢٢٧)

كان بعض شعراء المشركين أمثال عبد الله بن الزبعرى ، ومسافح

(١) أخرج هذا الحديث بهذه القصة البيهقى فى دلائل النبوة (٢١٦/٥) بإسنادين الأول منقطع عن محمد بن الزبير الحنظلى ، والثانى موصولاً من حديث ابن عباس قال : جلس إلى رسول الله ﷺ قيس بن عاصم والزبيرقان بن بدر وعمرو بن الأهمم التميميون ، ففخر الزبيرقان . فقال : يا رسول الله أنا سيد تميم والمطاع فيهم والمجاب أمنهم من الظلم وأخذ لهم بحقوقهم ، وهذا يعلم ذلك يعنى عمرو بن الأهمم ، فقال عمرو بن الأهمم : إنه لشديد العارضة ، مانع لجانيه ، مطاع فى أذنيه . فقال الزبيرقان بن بدر : والله يا رسول الله لقد علم منى غير ما قال ، وما منعه أن يتكلم إلا الحسد . فقال عمرو بن الأهمم : أنا أحسبك ، فوالله إنك لثيم الخال ، حديث المال ، أحقق الولد ، مضيق فى العشيرة ، والله يا رسول الله لقد صدقت فيما قلت أولاً ، وما كذبت فيما قلت آخرًا ، ولكنى رجل إذا رضيت قلت أحسن ما علمت ، وإذا غضبت قلت أقبح ما وجدت ، ولقد صدقت فى الأولى والأخرى جميعاً ، فقال النبى ﷺ : إن من البيان سحراً ، إن من البيان سحراً .

الجمحي يهجون رسول الله ﷺ ويذمونهُ ، فيلتف الضالون الغاؤون من حولهم ، يشجعونهم ويستزيدونهم من هجاء رسول الله ، وفي هؤلاء نزل قوله تعالى : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ (٢٢٤) [الشعراء] فأسرع إلى سيدنا رسول الله شعراءُ الإسلام : عبد الله بن رواحة وكعب بن زهير ، وكعب بن مالك ، وحسان بن ثابت ، فقالوا : أنحن من هؤلاء يا رسول الله ؟ فقرأ عليهم رسول الله هذه الآية :

﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ .. ﴾ (٢٢٧) [الشعراء]

فاستثنى الحق - تبارك وتعالى - من الشعراء مَنْ توفّرت فيه هذه الخصال الأربع ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا .. ﴾ (٢٢٧) [الشعراء] أى : ذكروا الله فى أشعارهم : لينبئوا الناس إلى مواجيد الدين ومواعظ الإيمان ، فيلتفتون إليها ، ثم ينتصرون لرسول الله من الذين هجّوه .

وكان هؤلاء الثلاثة ينتصرون للإسلام ولرسول الله ، فكلما هجاه الكفار ردّوا عليهم ، وأبطلوا حججهم ، ودافعوا عن رسول الله . حتى أنه ﷺ نَصَبَ منبراً^(١) لحسان بن ثابت ، وكان يقول له : « قل وروح القدس معك ، اهجم وجبريل معك »^(٢)

وقال لكعب بن مالك^(٣) : « اهجم ، فإن كلامك أشدُّ عليهم من

(١) أخرج الصاكم فى مستدركه (٤٨٧/٢) عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يضع لحسان منبراً فى المسجد يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله ﷺ ، ويقول ﷺ : « إن الله يؤيد حسان بن ثابت بروح القدس ما نافع أو فاجر عن رسول الله ﷺ » وكذا أخرجه أبو داود فى سننه (٥٠٠٥) .

(٢) أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٢١٢ ، ٦١٥٢) ، وكذا مسلم فى صحيحه (٢٤٨٦) كتاب فضائل الصحابة من حديث البراء بن عازب .

(٣) هو : كعب بن مالك بن عمرو الأنصارى السلمى الضرجى ، صحابى من أكابر الشعراء من أهل المدينة ، اشتهر فى الجاهلية . وكان فى الإسلام من شعراء النبى ﷺ ، عمى فى آخر عمره ، وعاش ٧٧ سنة ، توفى ٥٠ هـ . (كتاب الأعلام للزركلى) .

رَشَقَ النَّبَالَ ،^(١) كما سمح لهم بإلقاء الشعر في المسجد ؛ لأنهم دخلوا في هذا الاستثناء ، فهم من الذين آمنوا ، وعملوا الصالحات ، وذكروا الله كثيراً ، وهم الذين ينتصرون للإسلام وَيُجَدُّونَ رَسُولَ اللَّهِ ، ويدافعون عنه ، ويردون عنه السنة الكفار .

ومعنى : ﴿ وَأَنْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا .. ﴾ (٢٢٧) [الشعراء] أنهم لم يكونوا سفهاء ، ولم يبدأوا الكفار بالهجاء ، إنما ينتصرون لأنفسهم ، ويدفعون ما وقع على الإسلام من ظلم الكافرين ؛ لذلك لما هجا أبو سفيان رسول الله ﷺ ، قال أحدهم^(٢) ردّاً عليهم :

أَتَهْجُوهُ وَلَسْتَ لَهُ بِكُفٍّ فَشَرَكْنَا لَخَيْرِكَمَا الْفِدَاءُ
فَإِنَّ أَبِي وَوَالِدَهُ وَعَرَضِي لِعَرَضِ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وَقَاءُ

وقوله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا .. ﴾ (٢٢٧) [الشعراء] ظلموا ممن ؟ من الذين وقفوا من الدين ومن الرسول موقفَ العداء ، وتعرضوا لرسول الله وللمؤمنين به بالإيذاء والكيد ، ظلموا من الذين عزلوا رسول الله ، وآله في الشَّعْبِ حتى أكلوا أوراق الشجر ، من الذين تأمروا على قتله ﷺ إلى أن هاجر .

ومن رحمته تعالى وحكمته أن أباح للمظلوم أن ينتصر لنفسه ، وأن يَنْفُسَ عنها ما يعانیه من وطأة الظلم ، حتى لا تُكَبِّتَ بداخله هذه المشاعر ، ولا بُدُّ لها أن تنفجر ، فقال سبحانه : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ بِهِ وَإِنَّ صَبْرَتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾ (١٢٦) [النحل]

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٤٩٠) كتاب فضائل الصحابة .
(٢) هو حسان بن ثابت ، كما جاء في صحيح مسلم (٢٤٩٠) كتاب فضائل الصحابة ، وفيه أن أبياته كالتالي :

هَجَوْتُ مُحَمَّدًا فَأَجِبْتُ عَنْهُ وَعِنْدَ اللَّهِ فِي ذَاكَ الْجَزَاءُ
هَجَوْتُ مُحَمَّدًا بَرًّا حَنِيفًا رَسُولَ اللَّهِ شَيْمَةً الْوَقَاءُ
فَإِنَّ أَبِي وَوَالِدَهُ وَعَرَضِي لِعَرَضِ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وَقَاءُ

وانظر أيضاً دلائل النبوة للبيهقي (٤٨/٥ ، ٤٩) .

وقال تعالى : ﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ..

[النساء]

﴿ (١٤٨) ﴾

فأباح للمظلوم أن يُعبر عن نفسه ، وأن يرفض الظلم ، ولا عليه إن جهر بكلمة تُخفف عنه ما يشعر به من ظلم .

ثم تخرم السورة بقوله تعالى : ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ [الشعراء] (٢٢٧) يعني : غداً سيعلمون مرجعهم ونهايتهم كيف تكون ؟ والمنقلب هو المرجع والمآب ، والمصير الذى ينتظرهم .

فالحق - تبارك وتعالى - يتوعدهم بما يؤذيهم ، وبما يسوؤهم ، فلن تنتهى المسألة بانتصار المسلمين عليهم ، إنما ينتظرهم جزاء آخر فى الآخرة .

كما قال سبحانه فى موضع آخر : ﴿ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ

[الطور]

ذَلِكَ .. ﴿ (٤٧) ﴾

لذلك أبهم الله تعالى هذا المنقلب ، وإبهامه للتعظيم والتهويل ، وقد بلغ من العظم أنه لا يُوصف ولا تؤدى العبارة مؤداه ، كما أبهم العذاب فى قوله تعالى : ﴿ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ﴾ (٧٨) [طه]

يعنى : شىء عظيم لا يُقال ، والإبهام هنا أبلغ : لأن العقل يذهب فى تصوّره كل مذهب ، وعلى كل كيفية .

والمنقلب أو المرجع لا يُمدح فى ذاته ، ولا يُذم فى ذاته ، فإن انتهى إلى السوء فهو مُنقلب سيء ، وإن انتهى إلى خير فهو مُنقلب حسن ، فالذى نحن بصددده من مُنقلب الكافرين المعاندين لرسول الله منقلب سيء يُذم .

أما مُنقلب سحرة فرعون مثلاً حين قال لهم : ﴿ آمَنَّا لَهُ قَبْلَ أَنْ

آذَن لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ .. (٧١) ﴿

فماذا قالوا ؟ ﴿ قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴾ (٥٠) ﴿ [الشعراء] فهذا مُنْقَلَبٌ حَسَنٌ يُمدَحُ وَيُحْمَدُ .

وقد يظن المرء أن مُنْقَلَبَهُ مُنْقَلَبٌ خَيْرٌ ، وأنه سيُنْتَهَى إلى ما يُفْرِحُ ، وهو واهم مخدوع في عمله ينتظر الخير ، والله تعالى يُعِدُّ له مُنْقَلَبًا آخَرَ ، كالذي أعطاه الله الجنتين من أعناب وحفهما بنخل ، وجعل بينهما زرعاً ، فلما غرته نعمة الدنيا ظنَّ أن له مثلها ، أو خيراً منها في الآخرة ، فقال : ﴿ وَلَئِن رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأُجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴾ (٣٦) ﴿ [الكهف]

والانقلاب والمرجع إلى الله - عز وجل - إنما يفرح به مَنْ آمَنَ بالله وعمل صالحاً ؛ لأنه يعلم أنه سيصير إلى جزاء من الحق - سبحانه وتعالى - مؤكد ؛ لذلك الحق - تبارك وتعالى - يُعَلِّمُنَا حين نركب الدواب التي تحملنا ﴿ وَتَحْمِلُ أُنْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ .. ﴾ (٧) ﴿ [النحل]

عَلَّمْنَا أَنْ نَذْكُرَهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴾ (١٢) ﴿ لِتَسْتَوُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ (١٣) ﴿ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴾ (١٤) ﴿ [الزخرف]

إذن : فالدواب وما يحلّ محلّها الآن من وسائل المواصلات من أعظم نعم الله علينا ، ولولا أن الله سخَّرها لنا ما كان لنا قدرة عليها ، ولا طاقة بتسخيرها ؛ لذلك نقول ﴿ وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ (١٣) ﴿ [الزخرف]

أى : لا نستطيع ترويضه ، فالصبي الصغير نراه يقود الجمل الضخم ، ويُنِيخه ويَحْمَله الأثقال وهو طائع منقاد ، لكنه يفرع إن رأى ثعباناً صغيراً ، لماذا ؟ لأن الله - سبحانه وتعالى - سَخَّر لنا الجمل وذلكه ، ولم يُسَخِّر لنا الثعبان .

وصدق الله العظيم إذ يقول سبحانه : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ (٧١) وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٢﴾ [يس]

ولكن ما علاقة قولنا : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ (١٣) [الزخرف] بقولنا : ﴿ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴾ (١٤) [الزخرف] قالوا : لاننا سننقلب إلى الله فى الآخرة ، وسنُسأل عن هذا النعيم ، فإن شكرنا ربنا على هذه النعمة فقد أدبنا حقها ، ومن شكر الله على نعمة فى الدنيا لا يسأل عنها فى الآخرة ؛ لأنه أدبى حقها .

وقال سبحانه : ﴿ وَسَيَعْلَمُ .. ﴾ (٢٢٧) [الشعراء] بالسين الدالة على الاستقبال ، لكنها لا تعنى طول الزمن كما يظن البعض ؛ لأن الله تعالى أخفى الموت ميعاداً ، وأخفاه سبباً ومكاناً ، وهذا الإبهام للموت هو عين البيان ، لأنك فى هذه الحالة ستنتظره وتتوقعه فى كل وقت ، ولو علم الإنسان موعد موته لقال : أفعل ما أريد ثم أتوب قبل أن أموت .

إذن : الوقت الذى تقتضيه السين هنا لا يطول ، فقد يفاجئك الموت ، وليس بعد الموت عمل أو توبة ، وقرأ قوله تعالى : ﴿ كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴾ (٤٦) [النازعات]

وقلنا : إن فى الآية ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ (٢٢٧)

[الشعراء] تهديداً ووعيداً ، الحق - تبارك وتعالى - حين يُضخّم الوعيد إنما يريد الرحمة بخَلْقِهِ ، وهو مُحِبٌّ لهم ، فيهددهم الآن لِيَسْلَمُوا غداً ، وَيُنَبِّهَهُمْ لِيَعُودُوا إِلَيْهِ ، فينالوا جزاءه ورحمته .

وكأنه - تبارك وتعالى - يريد من وراء هذا التهديد أن يُوزع رحمته لا جبروته ، كما تقسو على ولدك ليذاكر وتهده ليجتهد . إذن : فالوعد بالخير خير ، والوعيد بالشر أيضاً خير ، فكل ما يأتيك من ربك ، فاعلم أنه خير لك ، حتى وإن كان تهديداً ووعيداً .

وهكذا قدمت لنا سورة الشعراء نموذجاً من تسلية الحق - تبارك وتعالى - لنبيه محمد ﷺ والتخفيف عنه ما يلقى من حزن وألم على حال قومه وعدم إيمانهم ، وعرضت عليه ﷺ موكب الرسل ، وكيف أن الله أيدهم ونصرهم وهزم أعداءهم ودحرهم .

ثم سألناه ربه بأن ردّ على الكفار في افتراءاتهم ، وأبطل حججهم ، وأبان زيف قضاياهم ، ثم تختم هذه التسلية ببيان أن للظالمين عاقبة سيئة تنتظرهم وأبهم هذه العاقبة ﴿ أَيُّ مَنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ [الشعراء] ليضخمها .

والشيء إذا حُدّد إنما يأتي على لَوْنٍ واحد ، وإن أبهم كان أبلغ ؛ لأن النفس تذهب في تصوّره كل مذهب ، كما لو تأخّر مسافر عن موعد عودته فنجلس ننتظره في قلق تسرح بنا الظنون في سبب تأخره ، وفي احتمالات ما يمكن أن يحدث ، وتتوارد على خواطرنا الأوهام ، وكل وهم يرد في نفسك بألم ولذعة ، في حين أن الواقع شيء واحد .

سُورَةُ التَّيْمَةِ

سورة النمل^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طس ۞ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١﴾

تكلّمنا كثيراً على هذه الحروف المقطّعة في أوائل السور ، وهنا (طس) وهما حرفان من حروف المعجم ، وهي تُنطق هكذا (طاء) و (سين) لأنها أسماء حروف ، وفرّق بين اسم الحرف ومُسمّاه ، فكلُّ من الأمي والمتعلم يتكلم بحروف يقول مثلاً : كتب محمد الدرس . فإن طلبت من الأمي أن يتهجى هذه الحروف لا يستطيع لأنه لا يعرف اسم الحرف ، وإن كان ينطق بمُسمّاه ، أمّا المتعلم فيقول : كاف تاء باء .

ورسول الله ﷺ كان أمياً لا يعرف أسماء الحروف ، فهي إذن من

(١) سورة النمل هي السورة رقم (٢٧) في ترتيب المصحف الشريف ، وعدد آياتها ٩٢ آية ، وهي سورة مكية . قاله ابن عباس فيما أورده السيوطي في (الدر المنثور ٦ / ٢٤٠) وعزاه لابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي في الدلائل . وقد ذكر القرطبي في تفسيره (٧ / ٥٠٢٥) الإجماع على أنها مكية كلها ، وقد نزلت بعد سورة الشعراء كما هي في ترتيب المصحف . وقيل سورة القصص كذلك . انظر : الإتيان في علوم القرآن (٢٧ / ١) .

الله ؛ لذلك كانت مسألة توقيفية ، فالحروف (الم) نطقنا بها في أول البقرة بأسماء الحروف (ألف) (لام) (ميم) ، أما في أول الانشراح فقلنا ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۖ ﴾ [الشرح] بمسميات الحروف نفسها ، فنقول : ألم .

و ﴿ تِلْكَ .. ۖ ﴾ [النمل] اسم إشارة للآيات الآتية خلال هذه السورة ، وقلنا : إن الآيات لها معان متعددة ، فقد تعنى الآيات الكونية : كالشمس والقمر ، ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ .. ﴾ [٣٧] [فصلت]

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا .. ﴾ [٢١] [الروم] وهذه الآيات الكونية هي التي تلفتتنا إلى عظمة الخالق - عز وجل - وقدرته .

والآيات بمعنى المعجزات المصاحبة للرسل ، والتي تثبت صدق بلاغهم عن الله ، والآيات بمعنى آيات القرآن الحاملة للأحكام ، وهي المرادة هنا ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ۖ ﴾ [النمل]

وسبق أن قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ۖ ﴾ [الحجر] فمرة يقول ﴿ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ۖ ﴾ [الحجر] ومرة ﴿ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ۖ ﴾ [النمل] ويأتي بالكتاب ويعطف عليه القرآن ، أو يأتي بالقرآن ويعطف عليه الكتاب ، مع أنهما شيء واحد ، فكيف إذن يعطف الشيء على نفسه ؟

قالوا : إذا عطف الشيء على نفسه ، فاعلم أنه لزيادة وصف الشيء ، تقول : جاءني زيد الشاعر والخطيب والتاجر ، فلكل صفة منها إضافة في ناحية من نواحي الموصوف ، فهو القرآن لأنه يُقرأ في الصدور ، وهو نفسه الكتاب لأنه مكتوب في السطور ، وهما معا

نُسَمِّيهِمْ مَرَّةَ الْقُرْآنِ وَمَرَّةَ الْكِتَابِ ، أَمَا الْوَصْفُ فَيَجْعَلُ الْمَغَايِرَةَ
مَوْجُودَةً .

وَمَعْنَى ﴿ مُبِينٍ (١) ﴾ [النمل] بَيِّنٌ وَاضِحٌ وَمَحِيطٌ بِكُلِّ شَيْءٍ مِنْ
أَقْضِيَةِ الْحَيَاةِ وَحَرَكَتِهَا مِنْ أَوَامِرٍ وَنَوَاهٍ ، كَمَا قَالَ سَبْحَانَهُ : ﴿ مَا
فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ .. ﴾ (٣٨) [الانعام]

وَسَبِقَ أَنْ حَكِينًا مَا حَدَّثَ مَعَ الْإِمَامِ مُحَمَّدٍ عِبْدِهِ^(١) - رَحِمَهُ اللَّهُ -
حِينَمَا كَانَ فِي فَرَنْسَا ، وَسَأَلَهُ أَحَدَ الْمُسْتَشْرِقِينَ : تَقُولُونَ إِنَّ الْقُرْآنَ
أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ ، فَكَمْ رَغِيْفًا فِي إِرْدَبِ الْقَمْحِ ؟ فَدَعَا الْإِمَامَ الْخَبِيْزَ
وَسَأَلَهُ فَقَالَ : كَذَا وَكَذَا ، فَقَالَ الْمُسْتَشْرِقُ : أُرِيدُهَا مِنَ الْقُرْآنِ ، قَالَ
الْإِمَامُ : الْقُرْآنُ قَالَ لَنَا : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ
(٧) ﴾ [الانبیاء]

فَهُوَ كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ .. ﴾ (٣٨) [الانعام]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢)

الهدى : يَأْتِي بِمَعْنِيَيْنِ : بِمَعْنَى الدَّلَالَةِ عَلَى طَرِيقِ الْخَيْرِ ، وَبِمَعْنَى
المَعُونَةِ ، فَمِنْ نَاحِيَةِ الدَّلَالَةِ هُوَ هُدًى لِلْمُؤْمِنِ وَلِلْكَافِرِ عَلَى حَدِّ سَوَاءٍ ؛
لأنه دَلُّ الْجَمِيعِ وَأَرْشُدُهُمْ ، ثُمَّ تَأْتِي هُدَايَةُ الْمَعُونَةِ عَلَى حَسَبِ اتِّبَاعِكَ
لِهَدَايَةِ الدَّلَالَةِ .

(١) هو : الشيخ محمد عبده بن حسن خير الله من آل التركمانى ، مفتى الديار المصرية ، ومن
كبار رجال الإصلاح والتجديد فى الإسلام ، ولد فى قرية شنرا من قرى الغربية بمصر
(١٨٤٩ م) نشأ فى محلة نصر بالبحيرة ، تولى منصب القضاء وتوفى بالإسكندرية
(١٩٠٥) عن ٥٦ عاماً ، ودفن بالقاهرة . له مؤلفات كثيرة . [الإعلام للزركلى ٦/٢٥٢] .

فَمَنْ أَطَاعَ اللَّهَ وَأَمَّنْ بِهِ وَأَخَذَ بِدَلَالَتِهِ ، فَكَانَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ يَقُولُ لَهُ : أَنْتَ اسْتَأْمَنْتَنِي عَلَى حَرَكَةِ حَيَاتِكَ وَأَطَعْتَنِي فِي أَمْرِي وَنَهَيْتَنِي ، فَسَوْفَ أَخَفِّفُ عَنْكَ وَأَهْوِّنُ عَلَيْكَ أَمْرَ الْعِبَادَةِ وَأُعِينِكَ عَلَيْهَا ، وَهَذِهِ هِيَ هِدَايَةُ الْمَعُونَةِ الَّتِي قَالَ اللَّهُ عَنْهَا : ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ (١٧)

[محمد]

وكذلك الكافر الذي لم يأخذ بهداية الدلالة والإرشاد ، واختار لنفسه طريقاً آخر يُعِينُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَيُيسِّرُ لَهُ مَا سَعَى إِلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ ؛ لِذَلِكَ يَخْتَمُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ حَتَّى لَا يَدْخُلَهَا إِيمَانٌ وَلَا يَخْرُجَ مِنْهَا كُفْرٌ .

لكن الهداية هنا : أهي هداية دلالة ، أم هداية معونة ؟

نقول : هي هداية معونة ، بدليل قوله تعالى بعدها ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) [النمل] فما كانوا مؤمنين إلا لأنهم مهديون ، والبشرى لا تكون إلا للمؤمنين ، إذن : هي معونة للمؤمنين بأن يزيدهم هداية إلى الطريق السوي ، وإلى جنات النعيم ﴿ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا وَاغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٨) [التحريم]

ولو أن الهداية هنا بمعنى الدلالة التي تأتي للمؤمن والكافر لكأنت بشرى وإنذاراً ، لكن الآية ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) [النمل] فتعين أن يكون المعنى هداية المعونة وهداية البشرية .

﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ

بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ (٢)

المؤمنون هم أصحاب عقيدة الإيمان ، وهو أن تؤمن بقضية الحق الواحد الإله المختار الفاعل الذي له صفات الكمال ، تؤمن بها حتى

تصير عقيدة في نفسك ثابتة لا تتزعزع ، والإيمان اعتقاد بالقلب ، وقول باللسان ، وعمل بالجوارح ، فلا يكفى النطق باللسان ، إنما لابد من أداء تكاليف الإيمان ومطلوباته ، وقمتها إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة وصوم رمضان ، والحج .

فالصلاة دعوة من الله لخلقك ، دعوة من الصانع للمصنوع ، فربك يستدعيك إلى حضرته ، وكيف بالصنعة إذا عرضت على صانعها كل يوم خمس مرات ، ومع ذلك نرى من يقدم العمل على الصلاة ، وإذا سمع النداء قال عندي أعمال ومشاغل ، إياك أن تظن أن الصلاة تعطيل للمصالح ، أو إضاعة للوقت ؛ لأنك في حركة حياتك مع نعم الله وفي الصلاة مع الله .

ونقيس هذه المسألة - والله المثل الأعلى - لو أن أباك ناداك فلم تجبه ، ماذا يفعل بك ؟ فلا يكن ربك أهون عليك من أبيك ، ربك يناديك : الله أكبر يعنى : أكبر من العمل ، وأكبر من كل شيء يشغلك عن تلبية نداءه .

وفي الصلاة نأخذ شحنة إيمانية تقوينا على حركة حياتنا ، كما لو ذهبنا ببطارية السيارة مثلاً لجهاز الشحن أتقول : إنك عطلت البطارية ؟

ولو حسبنا الوقت الذي تستغرقه الصلوات الخمس لو وجدناه لا يتعدى ساعة من الأربع والعشرين ساعة ، فلا تضن على نفسك بها لتلتقى بربك ، وتقف بين يديه ، وتعرض نفسك عليه ، فيصلح فيك ما أفسدته حركة الحياة ويعطيك المدد والعون والشحنة الإيمانية التي تدفعك إلى حركة منسجمة مع الحياة والكون من حولك .

وإن كان مهندس الآلة يصلحها بشيء مادي ، فربك - عز وجل -

غَيْبٌ ، فيصلحك بالغيب ، ومن حيث لا تدري أنت ، لذلك كانت الصلاة في قمة مطلوبات الإيمان .

فإن كانت الصلاة لإصلاح النفس ، فالزكاة لإصلاح المال ؛ لذلك تجد دائماً أن الصلاة مقرونة بالزكاة في معظم الآيات ، وإن كان المال نتيجة العمل ، والعمل فرع الوقت ، فإن الصلاة تأخذ الوقت ، والزكاة تأخذ نتيجة الوقت ، الزكاة تأخذ ٢.٥٪ أما الصلاة فتأخذ الوقت نفسه يعنى بنسبة ١٠٠٪ .

ومع ذلك لا نقول : إن الصلاة أضاعت الوقت ، لان الشحنة التي تأخذها في الصلاة تجعلك تنجز العمل الذي يستغرق عدة ساعات في نصف ساعة ، فتعطيك بركة في الوقت .

وسبق أن قلنا : إن نداء الله أكبر يعنى : أن لقاء الله أكبر من أى شيء يشغلك مهما رأيتك كبيراً ؛ لأنه سبحانه واهب البركة ، وواهب الطاقة ، وإن كان العمل والسعى في مناكب الأرض مطلوباً ، لكن الصلاة في وقتها أولى .

وحين نتأمل أطول الاوقات. بين كل صلاتين نجد أنها من الصبح حتى الظهر ، وهو الوقت المناسب للعمل ، ومن العشاء حتى الصبح ، وهو الوقت المناسب للنوم ، وهكذا تُنظَّم لنا الصلاة حياتنا ، فمن صلاة الصبح إلى صلاة الظهر سبع ساعات هي ساعات العمل .

لو أن الأمة الإسلامية تمسكتُ بشرعها ومنهج ربها ، وبعد هذه الساعات السبع التي تقضيها في عمك ، أنت حر بعد صلاة الظهر ، أما التخصيص الذي طرأ على حركة الحياة فقد اقتضى أن يأتي صلاة الظهر بل والعصر والناس ما يزالون في أعمالهم .

أما الذين يُؤخرون الصلاة عن وقتها بحجة امتداد الوقت بين الصلاتين ، نعم الوقت ممتدٌ ، لكن لا يجوز لك تأخير الصلاة ، ولبيان هذه المسألة نقول : هَبْ أَنْ غَنِيًا مُسْتَطِيعٌ لِلْحَجِّ ، وَلَمْ يَحِجَّ مَتَى يَأْتُمْ ؟

يأتّم إذا ما غَرَّه طول الأمل ، ثم عاجله الموت قبل أن يحجَّ ، فإنَّ أمهله العمر حتى يحج ، فقد سقط عنه هذا الفرض ، لكن مَنْ يضمن له البقاء إلى أن يؤدي هذه الفريضة .

لذلك ورد في الحديث : « حُجُّوا قَبْلَ الْآتِحُجُّوا » ^(١) .

كذلك الحال في وقت الصلاة ، فهو ممتد ، لكن مَنْ يضمن لك امتداده : لذلك تارك الصلاة يأتّم في آخر لحظة من حياته ، فإنَّ ظلَّ إلى أن يصلى فلا شيء عليه .

إذن : لا تتعلَّل بطول الوقت : لأن طول الوقت جعله الله لحكمة ، لا لناخذه ذريعة لتأخير الصلاة عن وقتها ، طول الوقت بين الصلوات جعل للنائم كي يستيقظ ، أو للناسي كي يتذكَّر .

ثم يقول سبحانه ﴿ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ (٣) [النمل]

فالآية جمعت أمر المؤمن كله ، بداية من العقيدة والإيمان بالله ، ثم الصلاة ، فالزكاة وهما المطلبان العمليان بين إيمانين : الإيمان الأول بالله ، والآخر أن يؤمن بالآخرة وبالجزاء والمرجع والمصير .

وقوله ﴿ يُوقِنُونَ ﴾ (٣) [النمل] الإيقان : الحكم بثبات الشيء بدون توهم شكٍّ : لذلك قلنا : إن العلم أن تعرف قضية واقعة وتقول ، إنها صدق وتُدلُّ عليها .

(١) أخرجه الحاكم في « مستدرکه علی الصحیحین » (٤٤٨/١) من حديث الحارث بن سويد رضى الله عنه .

وقلنا : إن اليقين درجات : علم اليقين ، وعين اليقين ، وحقُّ اليقين ، فمثلاً حين أقول لك : إننى رأيتُ فى أحد البلاد أصبغ الموز نصف متر ، وأن تثق فى ولا تكذبنى ، فهذا علم يقين ، فإن رأيتَه ، فهذا عينُ اليقين ، فإن أخذته وذهبتَ تقطعه مثلاً ، وتوزعه على الحاضرين فهذا حقُّ اليقين . وهذه الدرجة لا يمكن أن يتسرَّب إليها شكٌ .

لذلك لما سأل النبي ﷺ الصحابى الحارث بن مالك الأنصارى : « كيف أصبحتَ » ؟ قال : أصبحتُ بالله مؤمناً حقاً ، قال « فإن لكل حقاً حقيقة ، فما حقيقة إيمانك ؟ » قال : عزفتُ نفسى عن الدنيا ، فاستوى عندى ذهبها ومدرها^(١) ، وكأنى أنظر إلى أهل الجنة فى الجنة يُنعمون ، وإلى أهل النار فى النار يُعذبون ، فقال له النبي ﷺ : « عرفت فالزم »^(٢) .

والإمام على - رضى الله عنه - يعطينا صفة اليقين فى قوله : لو كُشف عنى الحجاب ما ازددتُ يقيناً ؛ لأنى صدقت بما قال الله ، وليست عيني أصدق عندى من الله .

ومن هذا اليقين ما ذكرنا فى قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴾ (١) [الفيل] مع أن النبي ﷺ وُلد فى هذا العام ، فلم يرَ هذه الحادثة ، فالمعنى : ألم تعلم ، وعدل عن (تعلم) إلى (ترى) ليقول للنبي ﷺ أن إخبار الله لك أقوى صدقاً من رؤية عينيك .

(١) البدر : قطع الطين اليابس ، وهو الطين المتماسك . [لسان العرب - مادة : مدر] .
(٢) أورده الهيثمى فى مجمع الزوائد (٥٧/١) وعزاه للطبرانى فى المعجم الكبير وقال : « فيه ابن لهيعة وفيه من يحتاج إلى الكشف عنه » .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيْنَاتٌ لَّهُمْ أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴾ (٤)

هؤلاء فى مقابل الذين آمنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة : لأن الحق - تبارك وتعالى - يعرض الشئ ومقابله لنجربى نحن مقارنة بين المتقابلات ، وفى هؤلاء يقول تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ .. ﴾ (٤)

ولم يَنْف عنهم إقامة الصلاة أو إيتاء الزكاة ، لماذا ؟ لأنهم أصلاً لا يؤمنون بالله ، ولا بالبعث والحساب ، ولو علموا أنهم سيرجعون إلى الله لآمنوا به ، ولقدّموا العمل الصالح .

ومعنى ﴿ زَيْنَاتٌ لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ .. ﴾ (٤) [النمل] أن الذين لا يؤمنون بالله ، ولا يؤمنون بالآخرة ، ولا يؤدّون مطلوبات الإيمان لا عُدْرَ لهم ؛ لأننا حينما عرضنا الإيمان ومطلوباته عرضناه عرضاً جيداً مُستميلاً مُشوقاً وزيناه لكم .

فالصلاة لقاء بينك وبين ربك يعبر عن دوام الولاء ، ويعطيك شحنة إيمانية ، والزكاة تُؤمّنك حين ضعفك وعدم قدرتك ، فناخذ منك وأنت غنى لنعطيك إن حَلُّ بك الفقر ، ولما نهيناك عن الكذب نهينا الناس جميعاً أن يكذبوا عليك ، ولما حذّرناك من الرشوة قلنا للآخرين : لا تأكلوا ماله دون وجه حق . الخ .

وهكذا شرحنا التكاليف وبيّنا الحكمة منها ، وحببناها إليكم .

أو : يكون المعنى : زيناً لهم أعمالهم التى يعملونها ، فلما علم الله عشقهم للضلال والانحراف ختم على قلوبهم ، يقول تعالى : ﴿ أَفَمَنْ زِينَ لَهُ سَوْءُ عَمَلِهِ فَرَأَهُ حَسَنًا .. ﴾ (٨) [فاطر]

لكن من الذي زين لهم : ﴿ فزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ .. ﴾ (٦٣) ﴿
[النحل] فالتزيين يأتي مرة من الشيطان ، ومرة مجهول الفاعل ، ومرة
زَيْنَ اللهُ لَهُمْ .

ومن تزيين الله قوله تعالى في شأن فرعون : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا
إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلَّوْا عَنْ
سَبِيلِكَ .. ﴾ (٨٨) ﴿ [يونس] فلما أعطاهم الله النعمة فتنوا بها .

وإبليس خلقه الله ، وجعل له ذرية تتسلط على الناس ، وتغويهم ،
وما ذلك إلا للاختبار ليرى من سيقف على هذه الأبواب ، إذن : الحق
- تبارك وتعالى - لم يجعل حواجز عن المعصية ، وجعل لكم دوافع
على الطاعة ، فالمسألة منك أنت ، فإن رأيتك ملئت إلى شيء وأحبيته
أعنتك عليه .

والذي يموت له عزيز ، أو المرأة التي يموت ولدها ، فتظل حزينة
عليه تُكدر حياتها وحياة من حولها - ويا ليت هذا يفيد أو يُعيد الميت
- ونقول لمن يستقبل قضاء الله بهذا السُّخْطِ : إن ربك حين يعلم أنك
ألفت الحزن وعشقتَه وهو رب ، فلا بد أن يعطيك مطلوبك ، ويفتح
عليك كل يوم باباً من أبوابه .

إذن : ينبغى على من يتعرض لمثل هذا البلاء أن يستقبله
بالرضا ، وأن يغلِق باب الحزن ، ولا يتركه موارباً .

ومن التزيين قوله سبحانه : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي
حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴾
(٢٠) ﴿ [الشورى]

ومعنى ﴿ يَعْْمَهُونَ ﴾ (٤) ﴿ [النمل] يتحيرون ويضطربون ، لا يعرفون
أين يذهبون ؟

﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ
وَهُمْ فِي الآخِرَةِ هُمُ الْآخِضَرُونَ ﴾

أى : العذاب السيء ، وهذا فى الآخرة ، فبالإضافة إلى ما حدث لهم من تقتيل فى بدر ، وهزيمة كسرت شوكتهم فلم ينته الأمر عند هذا الحد ، إنما هناك خسارة أخرى فى الآخرة ﴿ وَهُمْ فِي الآخِرَةِ هُمُ الْآخِضَرُونَ ﴾ [النمل]

والأخسر مبالغة فى الخسران ، فلم يَقُلْ : خاسر إنما أخسر ؛ لأنه خسر النعيم ؛ لأنه لم يَقُدِّمْ صالحاً فى الدنيا ، وليته ظل بلا نعيم وتُرِكَ فى حاله ، إنما يأتيه العذاب الذى يسوؤه ؛ لذلك قال تعالى ﴿ هُمُ الْآخِضَرُونَ ﴾ [النمل] لأنهم لم يدخلوا الجنة ، وهذه خسارة ، ثم هم فى النار ، وهذه خسارة أخرى .

﴿ وَإِنَّكَ لَلَّذِى أَخْرَجْتَهُ مِنَ الْقُرْآنِ فَذُوقْ الْعَذَابَ بِمَا كُنْتَ تَعْبَثُ ﴾

يعنى : هذه المسائل والقضايا إنما تهأتيك من الله الحكيم الذى يضع الشئ فى نصابه وفى محله ، فإن أتاب المحسن أو عاقب المسيء ، فكل فى محله ، وهو سبحانه العليم بما يضع من الجزاءات على الحسنة وعلى السيئة .

ويقص علينا الحق سبحانه قصة موسى عليه السلام :

﴿ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنستُ نَاراً سأتيكم منها بخبرٍ

أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴾

ما زلنا قريبي عهد بذكر طرف من قصة موسى - عليه السلام -

فى سورة الشعراء ، وهنا يعود السياق إليه مرة أخرى ، لماذا ؟ لأن دعوة موسى - عليه السلام - أخذت حيزاً كبيراً من القرآن الكريم ، ذلك لأنهم اتبعوا أنبياءهم وعاندوهم حتى كثر الكلام عنهم .

وعجيب أنهم يفخرون بكثرة أنبيائهم ، وهم لا يعلمون أنها تُحسب عليهم لا لهم ، فالنبي لا يأتى إلا عند شقوة أصحابه ، وبنو إسرائيل كانوا من الضلال والعناد بحيث لا يكفيهم رسول واحد ، بل يلزمهم (كونسلتو) من الأنبياء ، فهم يعتبرونها مفخرة ، وهى منقصة ومذمة .

أما تكرار قصة بنى إسرائيل وموسى - عليه السلام - كثيراً فى القرآن ، فلأن القرآن لا يروى (حدوتة) و ، لا يذكر أحداثاً للتاريخ لها ، إنما يأتى من القصة بما يناسب موطن العبرة والتثبيت لفؤاد رسول الله : ﴿ وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ .. ﴾ (١٢٠) [هود]

لأن رسول الله ﷺ تعرَّض فى رحلة الدعوة لكثير من المصاعب والمشاق ، ويحتاج لتسلية^(١) وتثبيت ، فيأتى له ربه بلقطة معينة ، ولكن لا يُورد القصة كاملة ، وهذا ليس عجزاً - وحاشا لله - عن إيراد القصة كاملة مرة واحدة .

وقد أورد سبحانه قصة يوسف - عليه السلام - كاملة من الألف إلى الياء فى صورة قصة محبوبكة على أتم ما يكون الفن القصصى ، ومع ذلك لم يأت لسيدنا يوسف عليه السلام ذكر - فى غير هذه القصة - إلا فى موضعين :

(١) سألنى من همى تسلية وأسلانى ، أى : كشفه عنى . وانسلى عنى الهم وتسلنى بمعنى . أى انكشف . وقال أبو زيد : معنى سلوت إذا نسى ذكره ونهل عنه . [لسان العرب - مادة : سلى] .

أحدهما : فى سورة الأنعام : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ .. ﴾ (٨٤)

[الأنعام]

والآخر فى سورة غافر : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا .. ﴾ (٣٤)

[غافر]

إذن : ورود القصة فى لقطات مختلفة متفرقة ليس عجزاً عن إيرادها مستوفاة كاملة فى سياق واحد ، ولو فعل ذلك لكان التثبيت مرة واحدة .

وهنا يقول الحق سبحانه : ﴿ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنستُ نَارًا .. ﴾ (٧) [النمل] ، وفى موضع آخر يقول : ﴿ قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنستُ نَارًا .. ﴾ (٢٩) [القصص] وفى هذه الآية إضافة جديدة ليست فى الأولى .

أما قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ^(١) وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا .. ﴾ (٢٩) [القصص] أى : آنس فى ذاته ، أما فى الآيتين السابقتين فيخبر بأنه آنس نارا ، إذن : كل آية فى موقف ، وليس فى الأمر تكرار ، كما يتوهم البعض .

فموسى - عليه السلام - يسير بأهله فى هذا الطريق الوعر ويحلّ عليه الظلام ، ولا يكاد يرى الطريق فيقول لزوجته : ﴿ إِنِّي آنستُ

(١) أى الاجل الذى ضرب به له شعيب لقاء إنكاحه ابنته ، عندما قال : ﴿ إِنِّي أريدُ أَنْ أَنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتِي هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ فَإِنْ أتممتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ .. ﴾ (٢٧) [القصص] . قال ابن كثير فى تفسيره (٢٨٧/٢) : « قضى موسى أتم الاجلين وأرقاهما وأبرهما وأكملهما وأنقاهما .. »

نَارًا .. (٧) ﴿ [النمل] يعنى : سأذهب لاقتبس منها ، ليهتدوا بها ، أو ليستدفثوا بها .

وطبيعى أن تعارضه زوجته : كيف تتركنى فى هذا المكان الموحش وحدى ، فيقول لها ﴿ امكثوا إنى أنست نارا .. (٢٩) ﴾ [القصص] يعنى : ابقى هنا مستريحة ، وأنا الذى سأذهب ، فلربما تعرّضت لمخاطر فكونى أنت بعيداً عنها ، إذن : هى مواقف جديدة استدعاها الحال ، ليست تكراراً .

كذلك نجد اختلافاً طبيعياً فى قوله : ﴿ لعلّى آتيكم منها بخبر .. (٢٩) ﴾ [القصص] وقوله : ﴿ سأتيكم منها بخبر .. (٧) ﴾ [النمل]

فالأولى ﴿ لعلّى .. (٢٩) ﴾ [القصص] فيها رجاء : لانه مُقبل على شىء يشك فيه ، وغير متأكد منه ، وهو فى هذه الحالة صادق مع خواطر نفسه أمام شىء غائب عنه ، فلما تاكد قال ﴿ سأتيكم .. (٧) ﴾ [النمل] على وجه اليقين^(١) .

وفى هذه المسألة قال مرة : ﴿ لعلّى آتيكم منها بخبر أو جذوة .. (٢٩) ﴾ [القصص] وهنا قال : ﴿ سأتيكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون^(٢) ﴾ (٧) ﴿ [النمل]

ذلك لأنه لا يدري حينما يصل إلى النار ، أيجدها مشتعلة لها

(١) ذكر أبو يحيى زكريا الانصارى فى كتابه « فتح الرحمن بكشف ما يلتبس فى القرآن » ص (٣٠٥) : « فإن قلت : كيف قال هنا : ﴿ سأتيكم .. (٧) ﴾ [النمل] ، وفى ﴿ لعلّى آتيكم .. (٢٩) ﴾ [القصص] ، وأحدها قطع ، والآخر ترجّح ، والقضية واحدة ؟ قلت : قد يقول الراجح إذا قوى رجاؤه : سأفعل كذا ، وسيكون كذا ، مع تجويزه عدم الجزم » .

(٢) أى : لعلكم تستدفثون من البرد ، يقال : اصطلى يصطلى إذا استدفأ ، [تفسير القرطبي ٥٠٢٨/٧] قال الزجاج : جاء فى التفسير أنهم كانوا فى شتاء : فلذلك احتاج إلى الاصطلاء ، وصلّى يده بالنار : سخّنها ، [لسان العرب - مادة : صلى] .

لسان يقتبس منه شعلة ، أم يجدها قد هدأت ولم يَبْقَ منها إلا جذوة ،
وهي القطعة المتوهجة مثل الفحم مثلاً ، فكلُّ تكرار هنا له موضع ،
وله معنى ، ويضيف شيئاً جديداً إلى سياق القصة ، فهو تكامل في
اللقطات تأتي متفرقة حسبَ المراد من العبرة والتثبيت .

ومعنى ﴿لَأَهْلِهِ ..﴾ (٧) [النمل] قالوا : إنها تعنى جماعة بدليل
قوله لهم ﴿امْكُثُوا ..﴾ (٢٩) [القصص] فكانت زوجته ، ومعه أيضاً
بعض الرُعَيان أو الخدم . والإنسان منا يحتاج لأشياء كثيرة تقتضى
التعدد : فهذا يطبخ الطعام ، وهذا للنظافة ، وهذا لكى الملابس ..
إلخ .

لكن هناك شيء واحد لا يستطيع أحد أن يقضيه لك إلا زوجتك ،
هى النسل والمعاشرة الزوجية ، كما يمكن للزوجة وحدها أن تقوم لك
بكل هذه الأعمال ، إذن : فهى تُغْنِي عن الأهل كلهم ، ونستطيع أن
نقول : إنه لم يَكُنْ معه إلا زوجته .

وهذه شائعة فى لغتنا : يقول الرجل : الجماعة أو جماعتي أو
أهلى ويقصد زوجته ، وفى هذا تقدير من الزوج لمكانة زوجته .

ومعنى ﴿أَنْسَتْ ..﴾ (٧) [النمل] أنس : يعنى شعر وأحس بشيء
يؤنسه ويُطمئنه ، وضده التوجس : أى شعر وأحس بشيء يخيفه ،
ومنه قوله تعالى فى شأن موسى أيضاً : ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً
مُوسَى (٦٧) قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى (٦٨)﴾ [طه]

﴿ فَلَمَّا جَاءَهَا نُورٌ دَرَى أَنْ بُورِكَ مِنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾

﴿ وَسَبَّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٨)

أى : جاء النار ف ﴿نُودِيَ .. (٨)﴾ [النمل] النداء : طلب إقبال ،
كما تقول : يا فلان ، فيأتيك فتقول له ما تريد . فالنداء مثلاً فى قوله
تعالى : ﴿يَمُوسَىٰ (١١)﴾ [طه] نداء ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ .. (١٤)﴾ [طه]
خطاب وإخبار .

لكن ما معنى ﴿نُودِيَ أَن بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَن حَوْلَهَا .. (٨)﴾
[النمل] ولم يقل : يا موسى فليس هنا نداء ، قالوا : مجرد الخطاب هنا
يُراد به النداء ؛ لأنه ما دام يخاطبه فكانه يناديه ، ومثال ذلك قوله
سبحانه : ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا
حَقًّا .. (٤٤)﴾ [الاعراف]

فذكر الخطاب مباشرة دون نداء ؛ لأن النداء هنا مُقدَّر معلوم من
سياق الكلام ، ومنه أيضاً : ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رَجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ
بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَكْبِرُونَ (٤٨)﴾ [الاعراف]
ومنه أيضاً : ﴿فَنَادَاهَا مِن تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي .. (٢٤)﴾ [مريم] فجعل
الخطاب نفسه هو النداء .

وقوله : ﴿أَن بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَن حَوْلَهَا .. (٨)﴾ [النمل] كلمة
بُورِكَ لا تناسب النار ؛ لأن النار تحرق ، وما دام قال ﴿بُورِكَ مَن فِي
النَّارِ .. (٨)﴾ [النمل] فلا بُدَّ أن مَن فى النار خُلِقَ لا يُحرق ، ولا تؤثر
فيه النار ، فمن هم الذين لا تؤثر فيهم النار ، هم الملائكة^(١) .

وقد رأى موسى - عليه السلام - مشهداً عجيباً ، رأى النار
تشتعل فى فرع من الشجرة ، فالنار تزداد ، والفرع يزداد خُضرة ،

(١) أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله تعالى ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا
نُودِيَ أَن بُورِكَ مَن فِي النَّارِ .. (٨)﴾ [النمل] يعنى تبارك وتعالى نفسه ، كان نور رب العالمين
فى الشجرة ﴿وَمَن حَوْلَهَا .. (٨)﴾ [النمل] . يعنى الملائكة . أورده السيوطى فى (الدر
المنثور ٦/٢٤١) .

فلا النار تحرق الخضرة ولا رطوبة الخضرة وماثيتها تطفىء النار^(١) ،
فَمَنْ يَقْدِرُ عَلَى هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ؟ لَذَلِكَ قَالَ بَعْدَهَا : ﴿ وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ﴾ (٨)

ففى مثل هذا الموقف إياك أن تقول : كيف ، بل نزهة الله عن تصرفاتك
أنت ، فهذا عجيب لا يُتصوَّرُ بالنسبة لك ، أمّا عند الله فأمر يسير .

وقد رأينا مثل هذه المعجزة فى قصة إبراهيم - عليه السلام -
حين نجاه ربه من النار ، ولم يكن المقصود من هذه الحادثة نجاه
إبراهيم فقط ، فلو أن الله أراد نجاته فحسب لَمَّا أمكنهم منه ، أو
لأطلق النار التى أوقدوها بسحابة ممطرة ، أسباب كثيرة كانت مُمكنة
لنجاه سيدنا إبراهيم .

لكن الله تعالى أرادهم أن يُمسكوا به ، وأن يُلقوه فى النار ، وهى
على حال اشتعالها وتوهجها ، ثم يُلقونه فى النار بانفسهم ، وهم
يروون هذا كله عياناً ، ثم لا تؤذيه النار ، كأنه يقول لهم : أنا أريد أن
أنجيه من النار ، رغم قوة أسبابكم فى إحراقه ، فانا خالق النار
ومعطيها خاصية الإحراق ، وهى مؤتمرةٌ بأمرى أقول لها : كُونِي بَرْدًا
وسلاماً تكون ، فالمسألة ليست ناموساً وقاعدة تحكم الكون ، إنما
هى قيوميتى على خلقى .

إذن : ما رآه موسى - عليه السلام - من النار التى تشتعل فى
خضرة الشجرة أمر عجيب عندكم ، وليس عجيباً عند مَنْ له طلاقة
القدرة التى تخرق النواميس .

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٢/٢٥٦) : « فلما أتاها رأى منظرًا هائلًا عظيمًا حيث انتهى
إليها والنار تضطرم فى شجرة خضراء لا تزداد النار إلا توقدًا ، ولا تزداد الشجرة إلا
خضرة ونضرة ، ثم رفع رأسه فإذا نورها متصل بعنان السماء . قال ابن عباس وغيره :
لم تكن نارًا ، وإنما كانت نورًا يتوهج . »

وبناء الفعل ﴿بُورِكَ﴾ .. ﴿٨﴾ [النمل] للمجهول تعنى : أن الله تعالى هو الذى يبارك ، فهذه مسألة لا يقدر عليها إلا الله ﴿مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ .. ﴿٨﴾ [النمل] يجوز أن يكون الملائكة ، أو : بُورِكَ الشجرة ذاتها لأنها لا تحرق ، أو النار لأنها لا تنطفىء فهى مُباركة .

وفي موضع آخر يُوسَع دائرة البركة ، فيقول سبحانه : ﴿فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ﴾ .. ﴿٣٠﴾ [القصر]

ثم يخاطب الحق سبحانه موسى :

﴿يَمُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ٩

جاء هنا النداء على حقيقته بأداة ومنادى ﴿إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ﴾ .. ﴿٩﴾ [النمل] هذا هو الأصل ، وما دُمْتُ أنا الله فلا تتعجب مما ترى ، وساعةً تسمع مَنْ يُكَلِّمُكَ دون أن ترى متكلماً من جنسك ، فلا تتعجب ولا تندهش .

﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَّى وَعْقِبًا﴾

يَمُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ ١٠

ونلاحظ أن هنا تفاصيل وأحداث لم تذكرها الآية هنا ، ودُكرت فى موضع آخر فى قوله تعالى : ﴿وَمَا تَلْكَ بِيَمِينِكَ يَمُوسَى﴾ (١٧) قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى ﴿١٨﴾ [طه]

والأدب يقتضى أن يأتى الجواب على قدر السؤال ، لكن موسى -

(١) أى : من ناحية الشجرة . وقيل : كانت شجرة العليق . وقيل : سمرة . وقيل : عوسج ، ومنها كانت عصا موسى ، ذكره الزمخشري . والعوسج إذا عظم يقال له الغرقد . [القرطبي فى تفسيره ٥١٦٨/٧] .

عليه السلام - أراد أن يطيل أمد الأنس بالله والبقاء في حضرته تعالى ، ولما أحس موسى أنه أطال في هذا المقام أجمل ، فقال ﴿ وَبَلَىٰ فِيهَا مَا رَبُّ أُخْرَىٰ ﴾ (١٨) [طه] فللعصا مهام أخرى كثيرة في حياته .

وهنا يقول سبحانه : ﴿ وَأَلْقِ عَصَاكَ .. ﴾ (١٠) [النمل] يعنى : إن كانت العصا بالنسبة لك بهذه البساطة ، وهذه مهمتها عندك فلها عندي مهمة أخرى ، فانظر إلى مهمتها عندي ، وإلى ما لا تعرفه عنها .

﴿ وَأَلْقِ عَصَاكَ .. ﴾ (١٠) [النمل] فلمالقى موسى عصاه وجدها ﴿ تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ .. ﴾ (١٠) [النمل] يعنى : حية تسعى وتتحرك ، والعجيب أنها لم تتحول إلى شيء من جنسها ، فالعصا عود من خشب ، كان فرعاً في شجرة ، فجنسه النبات ولما قُطعت وجفَّتْ صارت جماداً ، فلو عادت إلى النباتية يعنى : إلى الجنس القريب منها واخضرتْ لكانت عجيبية .

أما الحق - تبارك وتعالى - فقد نقلها إلى جنس آخر إلى الحيوانية ، وهذه قفزة كبيرة تدعو إلى الدهشة بل والخوف ، خاصة وهى ﴿ تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ .. ﴾ (١٠) [النمل] أى : تتحرك حركة سريعة هنا وهناك .

وطبيعى فى نفسية موسى حين يرى العصا التى فى يده على هذه الصورة أن يخاف ويضطرب ﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَىٰ ﴾ (١٧) ﴿ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ ﴾ (٦٨) [طه]

ومعنى ﴿ الْأَعْلَىٰ ﴾ (٦٨) [طه] إشارة إلى أنه تعالى يُعده لمهمة كبرى ، وأن لهذه العصا دوراً مع الخصوم ، وسوف ينتصر عليهم ، ويكون هو الأعلى .

وحين تتبعب اللقطات المختلفة لهذه القصة تجدها مرة (جان)
ومرة (حية) ومرة (ثعبان) ، وهي كلها حالات للشئ الواحد ،
فالجان قرخ الثعبان ، وله من خفة الحركة ما ليس للثعبان ، والحية
هي الثعبان الضخم .

وقوله تعالى ﴿ وَكَلَّمْنَا مُدْبِرًا .. (١٠) ﴾ [النمل] يعنى : انصرف عنها
واعطاها ظهره ﴿ وَلَمْ يُعَقِّبْ .. (١٠) ﴾ [النمل] نقول : فلان يُعَقِّبُ يعنى :
يدور على عقبه ويرجع ، والمعنى انه انصرف عنها ولم يرجع إليها ؛
لذلك ناداه ربه سبحانه وتعالى : ﴿ يَمُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى
الرُّسُلُونَ (١٠) ﴾ [النمل]

ونلاحظ هنا نداءين اثنين يذكر فيهما ، المنادى موسى - عليه
السلام - وكانهما تعويض للنداء السابق الذى نُودى فيه بالخبر ﴿ أَنْ
بُورِكَ مِنْ فِى النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا .. (٨) ﴾ [النمل]

وعلة عدم الخوف ﴿ لَا تَخَفْ .. (١٠) ﴾ [النمل] ليعلمه انه سيُضطر
إلى معركة ، فليكن ثابت الجأش لا يخاف لانه لا يحارب شخصاً
بمفرده ، إنما جمعاً من السحرة جمعوا من كل أنحاء البلاد ، وسبق
أن قال له : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى (٦٨) ﴾ [طه] حتى لا تُرهبه هذه الكثرة .

وهنا قال ﴿ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الرُّسُلُونَ (١٠) ﴾ [النمل] والمعنى :
لا تخف ، لانى أنا الذى أرسلتك ، وأنا الذى أتولى حمايتك وتأييدك ،
كما قال الحق سبحانه فى موضع آخر :

﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الرُّسُلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (١٧٢)
وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣) ﴾ [الصافات]

فأنت معذور فى الخوف ، ، إن كنت بعيداً عنى ، فكيف وأنت فى
جوارى وأنا معك ، وما أنذا أخاطبك ؟

وكان إلقاء العصا من موسى هذه المرة مجرد تجربة (بروفة) ليألف هذه المسألة ويأنس إليها ، وتحدث له دُرْبَةٌ ورياضة ، فإذا ما أجرى هذه العملية أمام فرعون والسحرة أجراها بثقة وثبات ويقين من إمكانية انقلاب العصا إلى حية .

وبعد ذلك يأتي بآية تثبت منطقة التكليف في البشر حتى الرسل ، والرسل أيضاً مُكَلَّفُونَ ، وكل مُكَلَّفٌ يصح أن يطيع أو أن يعصى ، لكن الرسل معصومون من المعصية ، أما موسى عليه السلام فله حادثة مخصوصة حين وكَّز الرجل فسقط ميتاً ، فقال : ﴿ وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (١٤) ﴾ [الشعراء]

وفي موضع آخر يُحدِّد هذا الذنب : ﴿ قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (٢٣) ﴾ [القصص]

ونضع هذه القصة أمامنا لنفهم :

﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حَسَنًا بَعْدَ

سُوءٍ فَإِنِّي عَفُورٌ رَحِيمٌ (١١) ﴾

إذن : فالاستثناء هنا من قوله تعالى ﴿ إِنِّي لَا يَرْثَانِي لَدَى الْمُرْسَلِينَ (١٠) ﴾ [النمل] استثنى من ذلك ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حَسَنًا بَعْدَ سُوءٍ .. (١١) ﴾ [النمل]

وكانه - عز وجل - يُعَرِّضُ بهذه الحادثة الخاصة بموسى عليه السلام : ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ .. (١١) ﴾ [النمل] أى : حين قتل القبطى^(١) ، لكن

(١) القبطى هو المصرى من أهل البلد التابع لفرعون وليس المقصود به النصرانى المسيحى ، فموسى قبل عيسى بأجيال كثيرة ، وبينهما أنبياء ورسول كثيرون .

موسى - عليه السلام - اعترف بذنبه واستغفر ربه ، فقال : ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ .. ﴾ (١٦) [القصص]

ولا كلامَ لأحد بعد مغفرة الله عز وجل للمذنب^(١) ؛ لأنه بعد أن ظلم ﴿ ثُمَّ بَدَّلَ حَسَنًا بَعْدَ سَوْءٍ .. ﴾ (١١) [النمل] يعنى : عمل عملاً حسناً بعد الذنب الذى ارتكبه ﴿ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١١) [النمل]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ فِي تَسْعِ
آيَاتِ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِذْ أَنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ (١٢)

هذه آية أخري ومعجزة جديدة ، قال عنها فى موضع آخر :
﴿ اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ .. ﴾ (٣٢) [القصص]

فما الفرق بين : أدخل يدك ، واسلك يدك ؟ قالوا : لأنه ساعة يُدخل يده فى جيبيه يعنى : فى فتحة القميص ، إن كانت فتحة القميص مفتوحة أدخل يده بسهولة فيسمى (إدخال) .

فإن كانت مغلقة (فيها أزرار مثلاً) احتاج أن يسلك يده يعنى : يدخلها برفق ويوسع لها مكاناً ، نقول : سلك الشيء يعنى : أدخله بلطف ورفق ، ومنه السلك الرفيع حين تُدخله فى شيء .

وساعة نسمع كلمة الجيب نجد أن لها معنىً عرفياً بين الناس ، ومعنىً لغوياً : فمعناها فى اللغة فتحة القميص العليا ، والتي تكون للرقبة ، وهى فى المعنى العرفى فتحة بداخل الثوب يضع فيها

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٥٠٤٣/٧) : « إذا أحدث المقرب حدثاً فهو وإن غفر له ذلك الحدث فائر ذلك الحدث باق ، وما دام الأثر والتهمة قائمة فالخوف كائن لا خوف العقوبة ولكن خوف العظمة ، والمتهم عند السلطان يجد للتهمة حازمة تؤديه إلى أن يكدر عليه صفاء الثقة ، وموسى عليه السلام قد كان منه الحدث فى ذلك الفرعونى ، ثم استغفر وأقر بالظلم على نفسه ، ثم غفر له . »

الإنسان نقوده ، يقولون (جيب) والعوام لهم عُذْر في ذلك ؛ لأنهم اضطروا إلى حِفْظ نقودهم داخل الثياب ، حتى لا تكون ظاهرة ، وربما سرقها منهم النشالون والأشقياء .

ولا يزال الفلاحون في الريف يجعلون الجيب في (السديري) الداخلى ؛ لذلك سمعنا الحاوى مثلاً يقول - لِيُحْتَنُّ النَّاسُ عَلَيْهِ - بَارِكْ اللَّهُ فِيمَنْ يَضَعُ يَدَهُ فِي جَيْبِهِ - يعنى : بَارِكْ اللَّهُ فِي الَّذِي يَعْطِينِي جَنْبِهَا .

وقوله تعالى ﴿ تَخْرُجُ بِيضًا مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ .. ﴾ (١٢) ﴿ [النمل] أى : وأخرجها تخرج بيضاء ناصعة مُنَوَّرَةٌ ، ومعلوم أن موسى - عليه السلام - كان آدمَ اللون يعنى : أسمر ، فحين يروُنَ لونه تغيّر إلى البياض ، فربما قالوا : إن ذلك مرضٌ كالبرص مثلاً .

لذلك أزال الله هذا الظنَّ بقوله : ﴿ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ .. ﴾ (١٢) ﴿ [النمل] من غير مرض ﴿ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ .. ﴾ (١٢) ﴿ [النمل] ليعلم موسى - عليه السلام - أن هذه الآية واحدة من تسع آيات أخرى يُثَبِّتُهُ اللَّهُ بِهَا أَمَامَ عَدُوِّهِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ .

وهذه التسع هي : العصا ولها مهمتان : أن تتحول إلى حية أمام السحرة ، وأن يضرب بها البحر أمام جيشه ، حينما يهاجمه فرعون وجنوده .

ثم اليد ، واثنان هما الجذب ، ونقص الثمرات فى قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ .. ﴾ (١٣٠) ﴿ [الأعراف]

ثم : الطوفان ، والجراد ، والقُمَّل^(١) ، والضفادع ، والدُّم . هذه

(١) القُمَّل : حشرات صغيرة تؤذى الزرع وتضايق الناس . [القاموس القويم ١٣٤/٢] . قال ابن منظور - فى اللسان - مادة : قمل . قمل : القمل : صغار الذر والذبي . وقيل : هو الذبي الذى لا أجنحة له . وقال ابن السكيت : القُمَّلُ شئٌ يقع فى الزرع ليس بجراد فيأكل السنبله وهى غضة قبل أن تخرج فيطول الزرع ولا سنبل له . قال الأزهرى : وهذا هو الصحيح .

تسع آيات . تُثَبِّتُ موسى أمام فرعون وقومه . فهل أرسل موسى - عليه السلام - إلى فرعون خاصة ؟ لا ، إنما أرسل إلى بنى إسرائيل ، لكنه أراد أن يُقنع فرعون بأنه مُرْسَلٌ من عند الله حتى لا يحول بينه وبينهم ، وجاءت مسألة دعوة فرعون إلى الإيمان بالله عَرَضاً في أحداث القصة ، فليست هي أساس دعوة موسى عليه السلام .

ومعنى ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ (١٢) [النمل] إشارة إلى أن الإنسان وإن كان كافراً خارجاً عن طاعة الله إلا أن أصله من أصلاب مؤمنة ، والمراد الإيمان الأول في آدم عليه السلام ، وفي ذريته من بعده ، لكنهم فسقوا أى : خرجوا من غشاء التكليف الذى يُغْلَفُ حركة حياتهم ، كما تقول : فسقت الرطبة : يعنى خرجت من غلافها ، كذلك فسق الإنسان أى : خرج عن حيز التكليف الصائن له .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ (١٣)

الآيات : المعجزات التى تُثَبِّتُ صدق الرسول ، والآيات تكون مُبْصِرَةً بصيغة اسم المفعول ، لكن كيف تكون هى المبصرة بصيغة اسم الفاعل ، وهذه المسألة عرفناها أخيراً ، فكانوا منذ القدم عند اليونان والحضارات القديمة يظنون أن رؤية العين للأشياء تحدث من شعاع يخرج من العين إلى الشيء المرئى ، إلى أن جاء العالم المسلم الحسن بن الهيثم ليثبت خطأ هذه النظرية ويقول بعكسها .

(١) مبصرة : أى : واضحة بينة ظاهرة . [تفسير ابن كثير ٢/٣٥٧] . وقال الجوهري : مبصرة : أى : مضيئة . وقال أبو إسحاق : معنى مبصرة تُبْصِرُهُمْ أى تبين لهم . وقال الاخفش : إنها تُبْصِرُهُمْ أى تجعلهم بُصراء . [لسان العرب - مادة : بصر] .

فالرؤية تتم بخروج شعاع من الشيء المرئى إلى العين ، بدليل أننا لا نرى الشيء إن كان فى الظلام ، وأنت فى النور ، فإن كان الشيء فى النور وأنت فى الظلام تراه .

إذن : فكان الآيات نفسها هى المبصرة : لأنها هى التى ترسل الأشعة التى تسبب الرؤية . أو : أن الآيات من الوضوح كأنها تُلح على الناس أن يروا وأن يتأملوا ، فكانها أبصر منهم للحقائق .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤﴾ ﴾

﴿ وَجَحَدُوا .. ﴿١٤﴾ ﴾ [النمل] أى : باللسان ﴿ بِهَا .. ﴿١٤﴾ ﴾ [النمل] بالآيات ﴿ وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ .. ﴿١٤﴾ ﴾ [النمل] أى : إيماناً بها ، إذن : المسألة عناد ولدّد فى الخصومة ؛ لذلك قال تعالى بعدها ﴿ ظُلْمًا وَعُلُوًّا .. ﴿١٤﴾ ﴾ [النمل] أى : استكباراً عن الحق ﴿ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤﴾ ﴾ [النمل] وترك عاقبتهم مبهمة لتعظيم شأنها وتهويلها .

ثم يترك قصة موسى مع فرعون وما كان من أمرهما لمناسبة أخرى تحتاج إلى تثبيت آخر ، وينتقل إلى قصة أخرى فى موكب الانبياء ، فيها هى الأخرى مواطن للعبرة وللتثبيت :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ ﴾

وتسال : لقد أعطى الله داود وسليمان - عليهما السلام - نعمًا كثيرة غير العلم ، ألآن لداود الحديد ، وأعطى سليمان مُلْكًا لا ينبغي لأحد من بعده ، وسخر له الريح والجن ، وعلمه منطوق الطير .. إلخ ومع ذلك لم يمتنّ عليهما إلا بالعلم وهو منهج الدين ؟

قالوا : لأن العلم هو النعمة الحقيقية التي يجب أن يفرح بها المؤمن ، لا المُلْك ولا المال ، ولا الدنيا كلها ، فلم يُعتد بشيء من هذا كله ؛ لذلك حمد الله على أن آتاه الله العلم ؛ لأنه النعمة التي يحتاج إليها كل الخلق ، أما المُلْك أو الجاه أو تسخير الكون لخدمته ، فيمكن للإنسان الاستغناء عنها .

والإمام على - كرم الله وجهه - حينما نُفي أبو ذر ؛ لأنه كان يتكلم عن المال وخطره والأبنية ومسائل الدنيا ، فنَقَّوه إلى الربذة حتى لا يثير فتنة ، لكنه قبل أن يذهب مرًّا بالإمام على كى يتوسط له ليعفوا عنه ، لكن الإمام عليًّا - رضى الله عنه - أراد ألا يتدخل فى هذه المسألة حتى لا يقال : إن عليًّا سلط أبا ذر على معارضة أهل الدنيا ومهاجمتهم ، فقال له : يا أبا ذر إنك قد غضبتَ لله فارُجْ مَنْ غضبتَ له ، فإن القوم خافوك على دُنْيَاهُمْ ومُلْكِهِمْ ، وخَفَّتْهُمْ أنت على دينك فاهرب بما خَفَّتْهُمْ عليه - يعنى : اهرب بدينك - واترك ما خافوك عليه ، فما أحوَجهم إلى ما منعتهم ، وما أغناكَ عمَّا منعوك^(١) .

(١) أورد ابن الجوزى فى صفة الصفوة (٢٠٣/١) : « روى البخارى فى أفرادهِ من حديث زيد بن وهب قال : مررت بالربذة فقلت لأبي ذر : ما أنزلك هنا ؟ قال : كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية فى هذه الآية ﴿ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ ﴾ [التوبة] . فقال : نزلت فى أهل الكتاب . فقلت : فينا وفيهم . فكتب يشكونى إلى عثمان . فكتب عثمان : أقدم المدينة فقدمت فكثر الناس على كأنهم لم يرونى قبل ذلك . فذكر ذلك لعثمان فقال : إن شئت تتحيت فكننت قريباً ، فذلك الذى أنزلنى هذا المنزل . فهذه الواقعة كانت فى زمن خلافة عثمان بن عفان ، وقد توفى أبو ذر فى زمن عثمان . وهذا لا يمنع أن يكون أبو ذر قد استشار على بن أبى طالب إذ لم يكن خليفة .

هكذا أزال الإمام هذا الإشكال ، وأظهر أهمية العلم ومنهج الله بحيث لا يستغنى عنه المسلم بحال من الأحوال ، ولا يعيش بدونه ، وبه ينال حياة أخرى رفيعة باقية ، فى حين يستطيع الإنسان أن يعيش بدون المال وبدون الملك .

ولذلك يبعث خليفة المسلمين إلى سيدنا جعفر الصادق : يا ابن بنت محمد ﷺ ما لك لا تغشانا كما يغشانا الناس ؟ أى : تأتينا وتجالسنا وتسمر معنا ، فقال : ليس عندى من الدنيا ما أخافك عليه - يعنى : ليس عندى مال تصادره - وليس عندك من الآخرة ما أرجوك له . وهذا نفس المنطق الذى تكلم به الإمام على .

وقوله تعالى : ﴿ وَقَالا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ (١٥) ﴾ [النمل] فالحمد هنا على نعمة العلم وحفظ منهج الله ، وفى الآية مظهر من مظاهر أدب النبوة ، حيث قال ﴿ فَضَّلْنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ (١٥) ﴾ [النمل] فكان هناك مَنْ هم أفضل منا ، وليس التفضيل حجراً علينا ، وهذا من تواضعهما عليهما السلام .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَتَّيِبُهَا النَّاسُ عُلْمَنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ

وَأُوْتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ (١٦) ﴾

قوله سبحانه ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ .. (١٦) ﴾ [النمل] أى : بقيت فيه النبوة وحمل المنهج ، لا الملك لأن الأنبياء لا تورث كما جاء فى الحديث الشريف : « نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة »^(١)

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٤٠٢٢) ، وكذا مسلم فى صحيحه (١٧٥٧) من

حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ قال : « لا نورث ما تركناه صدقة » .

وهذا يدل على أن سليمان جاء بعد داود ، وقد ورث عنه النبوة مع
 أنهما متعاصران ، بدليل قوله تعالى فى موضع آخر : ﴿ وَدَاوُدَ
 وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفِثَتْ^(١) فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحَكْمِهِمْ
 شَاهِدِينَ ﴾ (٧٨) [الانبیاء]

إذن : كان سليمان مع داود فى هذه الحكومة وفى العلم ، لكن
 الحق سبحانه جعل العلم منازل ، بدليل أنه قال : ﴿ فَفَهَّمْنَاهَا
 سُلَيْمَانَ .. ﴾ (٧٩) [الانبیاء] مع أن أباه موجود ، وحكم فى القضية بأن
 يأخذ صاحبُ الزرع الغنم التى أكلت .

فلما خرجوا من عند داود سألهم سليمان عن حكم أبيه ، فأخبروه
 بما قال ، فقال سليمان : بل يأخذ صاحبُ الزرع الغنم ينتفع بها ،
 ويأخذ صاحبُ الغنم الزرع يصلحه حتى يعود كما كان ، وعندها يأخذ
 صاحبُ الغنم غنمه ، وصاحبُ الزرع زرعه^(٢) .

والحق - تبارك وتعالى - يعطينا هذا المثل مع نبى وأبيه ، لا مع
 نبيين مختلفين بعيدين ، وفى هذا إشارة إلى أن حق الأبوة على
 سليمان لم يمنع من مخالفة أبيه فى الحكم : لأن الله تعالى قال
 عنهما ﴿ وَكَلَّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا .. ﴾ (٧٩) [الانبیاء] فكلُّ منهما يحكم على
 مقتضى علمه الذى منحه الله .

ومن هذه الحادثة أخذنا مشروعية الاستئناف والنقض فى أحكام
 المحاكم ، فقاضى الاستئناف حينما يُعدّل فى حكم القاضى الابتدائى
 لا يُعدّل هذا طعنًا فيه ، إنما كل منهما حكم بناءً على علمه ، وعلى

(١) نفثت الغنم : انتشرت فى المرعى بغير راعٍ ولا ضابط . [القاموس القويم ٢/٢٧٩] قال
 ابن منظور فى [اللسان - مادة : نفث] : « نفثت الإبل والغنم : انتشرت ليلًا فرعت ،
 ولا يكون ذلك بالنهار ، وخص بعضهم به دخول الغنم فى الزرع » .

(٢) ذكره ابن كثير فى تفسيره (٢/١٨٦) عن ابن عباس .

ما توفّر له من أدلة ووقائع ، وربما فطن القاضى الثانى لما لم يفتن له القاضى الأول .

إذن : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ .. ﴾ (١٦) [النمل] لا تعنى أنه جاء بعده ، إنما هما متعاصران ، وورثه فى العلم والنبوة والحكمة ، لا فى الملك والمال ؛ لأن الله تعالى يريد أن يكون الرسول بعيداً فى رسالته وتبليغه عن الله عن أى نفع يجىء له ، أو لذريته .

لذلك كان الفقراء من أهل النبى ﷺ لا يأخذون من زكاة المؤمنين . لكن أين هذا التشريع الحكيم مما يحدث الآن من الحكام والرؤساء والمسئولين ممّن يوالون أقاربهم ، وينهبون البلاد من أجلهم ؟

﴿ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْتُمْ أَنْطِقَ الطَّيْرَ .. ﴾ (١٦) [النمل] فالطير له منطق ولغة ؛ لأنه كما قال تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالِكُمْ .. ﴾ (٣٨) [الانعام] والآن ومع تقدّم العلم يتحدث العلماء عن لغة للنمل ، ولغة للنحل ، ولغة للسّمك .. إلخ .

وهذه المخلوقات تتفاهم بلغاتها بدقّة تفاهم غريزى ، لكننا لا نفهم هذا المنطق ، والحق - تبارك وتعالى - يُعَلِّمُنَا : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَأُتَفَقِّهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴾ (٤٤) [الإسراء] فإن قلت كمن قالوا : هو تسبيح دلالة لا منطق ومقال ، نقول : طالما أن الله تعالى قال ﴿ وَلَكِنْ لَأُتَفَقِّهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴾ (٤٤) [الإسراء] فلا بدّ أنه مقال وكلام ، ولكن أنت لا تفهمه .

وعلماء اللغة يقولون : إن النطق خاصّ بالإنسان ، أما ما تُحدثه الحيوانات والطيور فأصوات تُحدثها فى كل وقت ، مثل مواء القطّة ، ونباح الكلب ، وخوار البقر ونقيق الضفادع ، لكن هذه الأصوات لها معنى (فنونوة) القطّة حين تجوع غير (نونوتها) حين تخاف .

إذن : فهي تُعَبَّرُ ، لكننا لا نعرف هذه التعبيرات ، كيف ونحن البشر لا يعرف بعضنا لغات بعض : لأننا لم نتعلمها ، واللغة ضرورة اجتماعية نتواضع عليها أي : نتفق أن هذا اللفظ يعني كذا ، فإذا نطقت به أفهمك ، وإن نطقت به تفهمنى .

واللغة بنت الاستماع ، فاللفظ الذى تسمعه تستطيع نُطْقَه ، والذى لم تسمعه لا تستطيع نُطْقَه ، حتى لو كان لفظاً عربياً من لغتك ، ولا تعرف أيضاً معناه ، فلو قلت لك : (إنما الحيزبون والدرديبيس والطخا والنخالج والعصلبيص) فلا شك أنك لا تعرف لهذا معنى : لأننا لم نتواضع على معناه .

والطفل الذى نشأ فى بيئة عربية يتكلم العربية : لأنه سمعها ولا يتكلم الإنجليزية مثلاً : لأنه لم يسمعها ، ولو وضعت نفس الطفل فى بيئة إنجليزية لتكلم الإنجليزية : لأن اللغة لا ترتبط بجنس ولا دم ، اللغة سماع .

ومعنى ﴿ وَأَوْتِنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ .. ﴾ (١٦) [النمل] أى : من النِّعَمِ على الإطلاق ، وبعد قليل سنسمع نفس هذه العبارة يقولها الهدهد عن ملكة سبأ ﴿ وَأَوْتَيْتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ .. ﴾ (٢٣) [النمل] إذن : فهى مثله فيما يناسب أمثالها من الملوك لا فى النبوة وحمل المنهج ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴾ (١٦) [النمل] الفضل المحيط بكل الفضائل .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ

وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ (١٧)

حُشِرُوا : جُمِعُوا من كل مكان ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَبْعَثْ فِي

الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٣٦﴾ [الشعراء] والحشر : جَمَعَ الناس للحساب يوم
القيامة .

وسُمِّي الجمع حَشْرًا ؛ لأنك تجمع الناس من أماكن متفرقة في
مكان واحد ، حتى يضيق بهم ويزدحم ، وهذا معنى الحشر المتعارف
عليه عندنا ، نقول : نحشرهم على بعض .

ومعنى ﴿ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ [النمل] (١٧) يعني : يُمنعون ، ومنه قوله
« إن الله ليزع بالسُّلطان ما لا يزع بالقرآن » يعني : أن السلطان
والقوة والبطش تمنع ما لا يستطيع القرآن منعه ؛ ذلك لأنهم
يستبعدون القيامة والعذاب ، أما السلطان فرادع حاضر الآن .

لكن ، ممَّ يمنعون وهم في موقف الحشر أمام سليمان ؟ قالوا^(١) :
يُمنعون أن يسبق بعضهم بعضاً إلى سليمان ، إنما نمنعهم حتى يأتي
المتأخر منهم ، ويدخلون جميعاً عليه مرة واحدة ، وفي ذلك إحداثٌ
توازن بين الرعية كلها .

وقد حدثونا أن النبي ﷺ كان من صفاته إذا جلس في مجلس
توزعت نظراته وعينه على كل الجالسين حتى يسوي بينهم ، ولا ينظر
لأحد أكثر من الآخر^(٢) ، ولا يُميز أحداً منهم على أحد ، حتى لا يظن
أحدهم أن النبي فضله على غيره .

وكان ﷺ لا يُقرب إلا أهل الفضل والتقوى الذي يُعرف منهم أنهم
لا يستغلون هذه المكانة لنيل سلطة بين الناس ؛ ولذلك كان ﷺ

(١) قاله ابن عباس بنحوه : جعل على كل صنف منهم وزعة ترد أولها على آخرها لئلا
يتقدموا في المسير كما تصنع الملوك . أورده السيوطي في الدر المنثور (٢٤٧/٦)
وعزه لابن جرير الطبري .

(٢) من أدب النبوة أن رسول الله ﷺ لم يكن أحد يأخذ بيده فينزعه يده حتى يكون الرجل هو
الذي يرسله ولم يكن يرى ركبتيه أو ركبته خارجاً عن ركبة جليسه ، ولم يكن أحد
يصافحه إلا أقبل عليه بوجهه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه . رواه البزار
والطبراني في الأوسط وإسناده الطبراني حسن . مجمع الزوائد للهيتمي (١٥/٩) .

لا يُوطَّنُ الأماكن وينهى عن ذلك^(١) على خلاف ما نراه الآن من بعض المصلِّين الذين يضعون سجادة مثلاً فى الصف الأول يشغلون بها المكان ، ثم يذهب ويقضى حاجاته ، ويعود وقد امتلأ المسجد فيتخطى رقاب الناس ليصل إلى مكان فى المقدمة ، وهو ليس مكانه عند الله .

فالله تعالى قد وزَّع الأماكن على حسب الورود ، فإتيانك إلى بيت الله أولاً يعطيك ثواب الصف الأول ، وإن صليت فى الصف الأخير ، وعدم توطين الأماكن ينشر الألفة بين الناس ، ويزيل الفوارق ويساعد على التعارف ، فكل صلاة أنت بجانب شخص جديد تتعرف عليه وتعرف أحواله .

وهذا معنى ﴿ فَهُمْ يُوزَعُونَ (١٧) ﴾ [النمل] يمنع السابق أن يسبق حتى يأتى اللاحق ، ليكونوا سواسية فى الدخول على نبي الله سليمان عليه السلام .

لكن فى ضوء هذا المعنى لمادة (وزع) كيف نفهم قوله تعالى : ﴿ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ .. (١٩) ﴾ [النمل] أوزعنى هنا يعنى : أقدرنى وامنعنى من الغفلة عن نعمتك ، لأظلل شاكرًا لك .

﴿ حَتَّىٰ إِذَا اتَّوَا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٨) ﴾

(١) أخرج أحمد فى مسنده (٤٤٧/٥) ، وابن ماجه فى سننه (١٤٢٩) . وأبو داود فى سننه (٨٦٢) من حديث عبد الرحمن بن شبل قال : « نهى رسول الله ﷺ عن نقرة الغراب ، وافتراش السبع ، وأن يوطن الرجل المكان فى المسجد كما يوطن البعير » . أما الإمام أحمد فقد أخرجه من حديث أبى سلمة الأنصارى .

الضمير في ﴿أَتُوا .. (١٨)﴾ [النمل] يعود على جنود سليمان من الإنس والجن والطير ، أى : جاءوا جميعاً صفّاً واحداً ومرُّوا ﴿عَلَى وَادِ النَّمْلِ .. (١٨)﴾ [النمل] يعنى : قرية النمل^(١) ، وقوله ﴿عَلَى وَادِ النَّمْلِ .. (١٨)﴾ [النمل] يدلُّ على أنهم جاءوا من أعلى الجبل ، أو أنهم قطعوا الوادى كله ، كما نقول : فلان أتى على الطعام كله .

عندها ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ .. (١٨)﴾ [النمل] لماذا هذا التحذير ؟ ﴿لَا يَخْطَمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ .. (١٨)﴾ [النمل] ثم احتاطت النملة للأمر ، فقالت ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٨)﴾ [النمل] فما كان سليمان وجنوده ليحطّموا بيوت النمل عن قصد منهم .

والمعنى : حالة كونهم لا يشعرون بكم ، وهذا من عدالة حكمها ومعرفتها بسليمان ، وأنه ليس جباراً ولا عاتياً . إذن : فالنملة رأّت عن بُعد ، ونطقت عن حق ، وحكمتُ بعدل ، لهذا كله تبسّم سليمان ضاحكاً .

وواضح فى هذا القول ما تتميز به مملكة النمل من نظام يعرف فيه كلُّ مهمته ، ويؤديها على أكمل وجه ، فهذه النملة لا بدُّ أنها كانت تقوم بمهمة الحراسة وتقف فى الدرك ، ترقب الجو من حولها ، وكأنها جندى الدورية اليقظ .

وسبق أن قلنا : لو أنك جلستَ فى مكان ، وتركتَ فيه بعض فضلات الطعام مثلاً أو الحلوى لرأيتَ بعض النمل يدور حولها دون أن يقربها ، ثم انصرفوا عنها ، وبعد مدة ترى جماعة منهم جاءت وحملت هذه القطعة ، وكأن الجماعة الأولى أفراد الاستطلاع الذين

(١) قال قتادة : ذكر لنا أنه واد بارض الشام . وقال كعب : هو بالطائف . (قاله القرطبي فى تفسيره ٥٠٥١/٧) وقال فى موضع آخر : « قال كعب : مرُّ سليمان عليه السلام بوادى السدير من أودية الطائف » .

يكتشفون أماكن الطعام ، ويُقدِّرون كم نملة تستطيع حمل هذا الشيء .
 بدليل أنك لو ضاعفت القطعة الملقاة لرأيت عدد النمل الذي جاء
 لحملها قد تضاعف هو أيضاً . ولو قتلت النمل الأول الذي جاء
 للاستطلاع تلاحظ أن النمل امتنع عن هذا المكان ، لماذا ؟ لأن النملة
 التي نجت من القتل ذهبت إلى مملكتها ، وحذرتهم من هذا المكان .
 وفي مملكة النمل عجائب وآيات ، سبحان خالقها ، وسبحان مَنْ
 هداها إلى هذه الهندسة المحكمة بالغريزة .

ومن عجائب النمل أنك ترى في عُشِّ النمل الحبوب مفلوكة إلى
 نصفين حتى لا تنبت ، وتهدم عليهم عُشَّهُمْ ، لكن حبة الكُسْبَرَة مثلاً
 تنبت حتى لو انفلقت نصفين ، حيث ينبت كل نصف على حدة ، لذلك
 لاحظوا أن النمل يفلق هذه الحبة بالذات إلى أربعة أقسام .

كما لاحظ المهتمون بدراسة النمل وجود حبات بيضاء صغيرة
 مثل رأس الدبوس أمام أعشاش النمل ، وبفحصها تبين أنها زريعة
 النبات التي تحمل خلايا الإنبات أخرجوها كي لا تنبت .

وصدق الله العظيم : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ
 إِلَّا أُمَّمٌ أَمْثَالُكُمْ .. ﴾ (٤٨) ﴿ [الانعام]

وقد سمى الله تعالى ما قالت النملة قولاً ﴿ قَالَتْ نَمْلَةٌ .. ﴾ (١٨) ﴿ [النمل]
 ولا بد أن هذا التحذير ﴿ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ .. ﴾ (١٨) ﴿ [النمل] جاء
 قبل أن يأتي سليمان وجنوده ، وهم على مشارف الوادي .

وكلمة ﴿ مَسَاكِنَكُمْ .. ﴾ (١٨) ﴿ [النمل] تدل على أن لهم بيوتاً
 ومساکن ، ومجالَ معيشة ، وكسبَ أرزاق ، كما نقول (بيلقوا
 رزقهم) من هنا ومن هناك ؛ لذلك تجده يتتبع مواضع الطعام

والفضلات ، ويدخل إليها من أضييق الأماكن ، لكن نرى مثلاً محلات الحلوى مليئة بالسكر الذي يعشقه النمل ، ومع ذلك لا نجد في هذه المحلات نملة واحدة ، لماذا ؟ لما تتبَّعوا هذه الظاهرة بالدراسة وجدوا أن النمل لا يدخل المكان إذا كان به سُمُسم ، وهذه من عجائب النمل أيضاً .

وقوله تعالى : ﴿ لَا يَحْطَمَنَّكُمْ .. (١٨) ﴾ [النمل] الحطم هو التكسير ، ومنه قوله سبحانه عن النار : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَطْمَةُ (٥) ﴾ [الهمزة] لأنها تحطم ما يُلْقَى فيها .

﴿ فَتَبَسَّ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ
نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا
تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ (١٩) ﴾

تَبَسَّمَ سليمان - عليه السلام - بالبسمة التي تتصل بالضحك ، لماذا ؟ لأنه سمعها قبل أن يصل إليها ، ولأنها رأت قبل أن يأتي المرثى ، وقد تكلم البعض في هذه المسألة فقالوا : إن الريح نقلت إليه مقالة النملة ، وهو ما يزال بعيداً عنها ، وهذا الكلام يُقبل لو أن المسألة (ميكانيكا) إنما هي عمل رب وقدره خالق مُنعم ينعم بما يشاء .

ونطق قائلاً ﴿ رَبِّ أَوْزِعْنِي .. (١٩) ﴾ [النمل] أى : امنعنى أن أغفل ، أو أن أنسى هذه النعم ، فأظل شاكرًا حامدًا لك على الدوام ؛ لأن هذه النعم فاقته ما أنعمت به على عامة الخلق ، وفوق ما أنعمت به على إخواني من الأنبياء السابقين ، وعلى كل ملوك الدنيا ؛ لأنه عليه السلام جمع بين الملك والنُبوَّة ، وإن كان سيدنا رسول الله ﷺ

عرض عليه الملك فرفضه ، وآثر أن يكون عبداً رسولاً .

لذلك وجب على كل صاحب نعمة أن يستقبلها بحمد الله وشكره ،
وسبق أن قلنا في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴾ (٨)
[التكاثر] أن حق النعمة أن تحمد المنعم عليها ، فلا تُسأل عنها يوم
القيامة .

وما أشبه الحمد على النعمة بما يُسمونه عندنا في الريف
(الرقوبة) ، وهي بيضة تضعها ربة المنزل في مكان أمين يصلح
عشاً يبيض فيه الدجاج ، فإذا رأت الدجاجة هذه البيضة جاءت
فباضت عليها ، وهكذا شكر الله وحمده على النعم هو النواة التي
يتجمع عليها المزيد من نعم الله .

وقد سُرح هذا المعنى في قوله سبحانه : ﴿ لئن شكرتم
لأزيدنكم .. ﴾ (٧) [إبراهيم] ألا ترى أن من علم علماً فعمل به أورثه الله
علم ما لم يعلم ؟ لماذا ؟ لأنه ما دام عمل بعلمه ، فهو مؤتمن على
العلم ؛ لذلك يزيده الله منه ويفتح له مغاليقه ، على خلاف من علم
علماً ولم يعمل به ، فإن الله يسلبه نور العلم ، فيغلق عليه ، وتصدأ
ذاكرته ، وينسى ما تعلمه .

والحق - تبارك وتعالى - يقول : ﴿ ومن يشكر فإنما يشكر
لنفسه .. ﴾ (١٢) [لقمان] أى : تعود عليه ثمرة شكره ؛ لأنه إن شكر الله
بالحمد شكره الله بالزيادة ؛ لذلك من أسمائه تعالى (الشكور) .

وقوله : ﴿ على .. ﴾ (١٩) [النمل] هذه خصوصية ﴿ وعلى والذي .. ﴾
(١٩) [النمل] لأنه ورث عنهما الملك والنبوة ﴿ وأن أعمل صالحاً ترضاه
.. ﴾ (١٩) [النمل] وهذا ثمن النعمة أن تؤدي خدمات الصلاح في
المجتمع لاكون مؤتمناً على النعمة أهلاً للمزيد منها .

والحق - تبارك وتعالى - يريد منا أن نُوسِعَ دائرة الصلاح ودائرة المعروف في المجتمع ، ألا ترى إلى قوله سبحانه : ﴿ مِنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فِضَاعُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً .. ﴾ (٢٤٥) ﴿ [البقرة]

فسمي الخير الذي تقدمه قرضاً ، مع أنه سبحانه واهب كل النعم ، وذلك ليُحَنِّنَ قلوب العباد بعضهم على بعض : لأنه تعالى خالقهم ، وهو سبحانه المتكفل برزقهم .

ثم يقول : ﴿ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١٩) ﴿ [النمل]

وذكر الرحمة والفضل : لأنهما وسيلة النجاة . وبهما ندخل الجنة ، وبدونهما لن ينجو أحد ، وقرأ قول رسول الله ﷺ : « لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله . قالوا : ولا أنت يا رسول الله ﷺ ؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته » ^(١) .

ويقول سبحانه في هذا المعنى : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا .. ﴾ (٥٨) ﴿ [يونس] فالمؤمن الحق لا يفرح بعمله ، إنما يفرح إن نال فضل الله ورحمته ، كأنه يقول لربه : لن أتكلم يا رب على عملي ، بل فضلك ورحمتك هما المتكلم ، لأنني لو قارنتُ العبادة التي كلفتني بها بما أسديتُ إليَّ من نعم وآلاء لقصرتُ عبادتي عن أداء حقك عليَّ ، فإن أكرمتني بالجنة فيفضلك .

والبعض يقولون : كيف يعاملنا ربنا بالفضل والزيادة ، ويحرم علينا التعامل بالربا ؟ أليست الحسنه عنده بعشرة أمثالها أو يزيد ؟ نقول : نعم ، لكن الزيادة هنا منه سبحانه وتعالى وليست من مسأو ، إنها زيادة ربٍّ لعبيد .

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٦٤٦٢) . وكذا مسلم في صحيحه

(٢٨١٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

وقوله ﴿ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١٩) [النمل] دليل على تواضع سيدنا سليمان - عليه السلام - فمع مكانته ومنزلته يطلب أن يدخله الله في الصالحين ، وأن يجعله في زميرتهم ، فلم يجعل لنفسه مِيزَةً ولا صدارة ولا ادعى خيرية على غيره من عباد الله ، مع ما أعطاه الله من الملك الذي لا ينبغي لأحد من بعده .

وأعطاه النبوة وحمله المنهج ، فلم يُورثه شيء من هذا غروراً ولا تعالياً ، وها هو يطلب من ربه أن يكون ضمن عباده الصالحين ، كما نقول (زقنى مع الجماعة دول) ، حين تكون السيارة مثلاً كاملة العدد ، وليس لى مقعد أجلس عليه .

مَنْ يقول هذا الكلام ؟ إنه سليمان بن داود - عليهما السلام - الذى آتاه الله مُلْكًا ، لا ينبغي لأحد من بعده ، ومع ذلك كان يُؤثر عبيده وجنوده على نفسه ، وكان يأكل (الردة) من الدقيق ، ويترك النقى منه لرعيته .

إنن : لم ينتفع من هذا الملك بشيء . ولم يصنع لنفسه شيئاً من مظاهر هذا الملك ، إنما صنعه له ربه لأنه كان فى عَوْنِ عباد الله ، فكان الله فى عَوْنِهِ ، وأنت حين تُعين أخاك تُعينه بقدرتك وإمكاناتك المحدودة ، أما معونة الله تعالى فتأتى على قَدْرِ قوته تعالى ، وقدرته وإمكاناته التى لا حدودَ لها ، إنن : فأنت الرابع فى هذه الصفقة .

﴿ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْيَ ﴾

أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿٢٠﴾

مادة : فقد الفاء والقاف والdal ، وكل ما يُشتق منها تأتى بمعنى ضاع منه الشيء ، ومنه قوله تعالى فى قصة إخوة يوسف : ﴿ قَالُوا ﴾

وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَدُونَ ﴿٧١﴾ [يوسف] ، فَإِنْ جَاءَتْ بِصِيفَةٍ (تَفْقَدُ)
بالتضعيف دَلَّتْ عَلَى أَنَّ الشَّيْءَ موجودٌ وَأَنَا أَبْحَثُ عَنْهُ فِي مِظَانِهِ .

فمعنى ﴿ تَفْقَدُ الطَّيْرَ .. ﴾ (٢٠) [النمل] أن الرئيس أو المهيمن على
شيء لا بُدَّ لَهُ مِنْ متابعته ، وسليمان - عليه السلام - ساعةً جلس في
مجلس العلم أو مجلس القضاء نظر للحاضرين من مملكته ، كأنه القائد
يستعرض جنوده ، وفي هذا إشارة إلى أنه - عليه السلام - مع أن هذا
ملكه ومُسَخَّرٌ لَهُ وَمُنْقَادٌ لِأَمْرِهِ ، إلا أنه لم يتركه هَمَلًا دون متابعة .

لكن ، لماذا تَفْقَدُ الطير بالذات ؟ قالوا : لأنه أراد أن يقوم برحلة
في الصحراء ، والهدهد هو الخبير بهذه المسألة ؛ لأنه يعلم مجاهلها ،
ويرى حتى الماء في باطن الأرض^(١) ، يقولون : كما يرى أحدكم
الزيت في وعائه .

لذلك نرى أن من مميزات الهدهد أن الله تعالى جعل له منقاراً
طويلاً ؛ لأنه لا يأكل مما على سطح الأرض ، إنما ينبش بمنقاره
ليُخْرِجَ طعامه من تحت الأرض .

ألا تراه حين كَلَّمَ سُلَيْمَانَ فِي دَقَائِقِ الْعَقِيدَةِ وَالْإِيمَانِ بِاللَّهِ يَقُولُ
عَنْ أَهْلِ سَبَأٍ : ﴿ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ^(٢) فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٢٥) [النمل] فاختار هذه المسألة بالذات ؛ لأنه الخبير بها
ورزقه منها .

ولما لم يجد الهدهد في الحاضرين قال ﴿ فَقَالَ مَا لِي لَا أَرَى

(١) أخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن قتادة رضي الله عنه في الآية قال : ذُكِرَ لَنَا أَنَّ سُلَيْمَانَ
أَرَادَ أَنْ يَأْخُذَ مِغْزَاةً فِدْعًا بِالْهَدَّهِدِ وَكَانَ سَيِّدَ الْهَدَّاهِدِ لِيُعَلِّمَ مَسَافَةَ الْمَاءِ ، وَكَانَ قَدْ أُعْطِيَ مِنْ
الْبَصْرِ بِذَلِكَ شَيْئًا لَمْ يُعْطِهِ شَيْءٌ مِنَ الطَّيْرِ ، لَقَدْ ذَكَرْنَا : أَنَّهُ كَانَ يَبْصُرُ الْمَاءَ فِي الْأَرْضِ كَمَا
يَبْصُرُ أَحَدُكُمْ الْخِيَالَ مِنْ وَرَاءِ الزَّجَاجَةِ ، أَوْرَدَهُ السَّيْوِيُّ فِي الدَّرِّ الْمَنْثُورِ (٢٤٩/٦) .

(٢) الخبأ : الشيء المخبوء . والخبء كل ما غاب ، وكل شيء غائب مستور . [لسان العرب - مادة :
خبأ] .

الْهُدْهُدُ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿٢٠﴾ [النمل] فساعة يستفهم الإنسان عن شيء يعلم حقيقته ، فإنه لا يقصد الاستفهام ، إنما هو يستبعد أن يتخلف الهدهد عن مجلسه .

لذلك قال ﴿ مَا لِي لَا أَرَى الْهُدْهُدَ .. ﴾ ﴿٢٠﴾ [النمل] يعنى : ربما هو موجود ، لكنى لا أراه لعله عندى أنا ، فلما دقق النظر وتأكد من خلو مكانه بين الطيور ، قال ﴿ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴾ ﴿٢٠﴾ [النمل] إذن : لا بد من معاقبته :

لَأَعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا أذْبَحَنَّهُ
أَوْ لِيَأْتِيَنِي سُلْطَانٌ مُّبِينٌ ﴿٢١﴾

ومعاقبة المخالف أمر ضرورى ؛ لان أى مخالفة لا تقابل بالجزاء المناسب لا بد أن تثمر مخالفات أخرى متعددة أعظم منها ، فحين نرى موظفاً مقصراً فى عمله لا يحاسبه أحد ، فسوف تكون مثله ، وتنتشر بيننا الفوضى والتكاسل واللامبالاة ، وتحدث الطامة حينما يُثاب المقصر ويرقى من لا يستحق .

لذلك توعد سليمان الهدهد : ﴿ لَأَعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا أذْبَحَنَّهُ .. ﴾ ﴿٢١﴾ [النمل]

وقد تكلم العلماء فى كيفية تعذيب الهدهد ، فقالوا : ينتف ريشه الجميل الذى يزهو به بين الطيور ، حتى يصير لحمًا ثم يُسلط عليه النمل فيلدغه^(١) ، أو بجعله مع غير بنى جنسه ، فلا يجد لها إلفاً

(١) قال ابن عباس : قوله ﴿ لَأَعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا .. ﴾ ﴿٢١﴾ [النمل] يعنى : نتف ريشه . وقال عبد الله بن شداد : نتف ريشه وتشميسه . قال ابن كثير فى تفسيره (٢٦٠ / ٢) : « وكذا قال غير واحد من السلف : إنه نتف ريشه وتركه مَلْفَى ياكله الذر والنمل » .

ولا مشابهاً له في حركته ونظامه ، أو : أَنْ يُكْفَه بِخِدْمَةِ أَقْرَانِهِ مِنْ
الهداهد التي لم تخالف ، أو : أجمعه مع أضداده ، وبعض الطيور إذا
اجتمعتُ تنافرتُ وتشاجرتُ ، وتنف بعضها ريش بعض ؛ لأنهم
أضداد ؛ لذلك قالوا : أضيق من السجن عشرة الأضداد .

والشاعر^(١) يقول :

وَمِنْ نَكَدِ الدُّنْيَا عَلَى الْمَرْءِ أَنْ يَرَى عَدُوًّا لَهُ مَا مِنْ صِدَاقَتِهِ بُدُّ
ثم رقى الأمر من العذاب الشديد إلى الذبح ، وهذه المسألة آثار
حولها المتمردون على منهج الله والذين يريدون أَنْ يُعَدَّلُوا عَلَى اللَّهِ
أحكامه ، أثاروا إشكالات حول قوله تعالى في حدِّ الزنا : ﴿ الزَّانِيَةُ
وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ .. ﴾ (٢) [النور] أما الرَّجْمُ
فلم يرد فيه شيء ، فمن أين أتيتم به ؟

نقول : أتينا به أيضاً من كتاب الله ، حيث قال سبحانه في جلد
الأمّة إن زنتُ وهي غير محصنة : ﴿ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ
مِنَ الْعَذَابِ .. ﴾ (٢٥) [النساء] فقالوا : وكيف تُنصّف حدُّ الرجم ؟ وهذا
القول منهم دليل على عدم فهمهم لأحكام الله .

فالمعنى ﴿ فَعَلَيْهِنَّ .. ﴾ (٢٥) [النساء] أي : على الإماء الجوارى
﴿ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ .. ﴾ (٢٥) [النساء] الحرائر ، ولم يسكت إنما
خصص التنصيف هنا بالجلد ، فقال : ﴿ مِنْ الْعَذَابِ .. ﴾ (٢٥) [النساء]
فتجلد الأمّة خمسين جلدة ، وهذا التخصيص يدل على أن هناك عقوبة
أخرى لا تُنصف هي الرجم .

(١) الشاعر هو : أبو الطيب المتنبى أحمد بن الحسين ، شاعر حكيم ، وأحد مفاخر الأدب
العربي ، ولد بالكوفة (٢٠٣ هـ) ، ونشأ بالشام وتنبأ في يادية السماوة ، ثم تاب ورجع
عن دعواه . قُتِلَ ٢٥٤ هـ ، بأن عرض له فائق بن أبي جهل الأسدي . [الاعلام للزركلي
١١٥/١] .

وينتهى تهديد سليمان للهدد بقوله ﴿أَوْ لِيَأْتِنِي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ (٢١) ﴿[النمل] أى : حجة واضحة تبرر غيابه ، فنفهم من الآية أن المرؤوس يجوز له أن يتصرف برأيه ، دون أن يأخذ الإذن من رئيسه إن رأى مصلحة للجماعة لا تستدعى التأخير .

وعلى الرئيس عندها أن يُقدّر لمرؤوسيه اجتهاده ، ويلتمس له عذراً ، فلعله عنده حجة أحمده عليها بل وأكافئه ؛ لأن وقت فراغه منى كان فى مصلحة عامة ، كما نقول فى العامية (الغايب حجته معاه)

إذن : المرؤوس إن رأى خيراً يخدم الفكر العام ، ووجد أن فرصته ضيقة يسمح له بالتصرف دون إذن ، وفى الحرب العالمية الأولى تصرف أحد القادة الألمان تصرفاً يخالف القواعد الحربية ، لكنه كان سبباً فى النصر ؛ لذلك أعطوه وسام النصر ولم ينسوا أن يُعاقبوه على مخالفة القواعد والقانون .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ مَحِطُ بِهِ﴾

﴿وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَإٍ يَقِينٍ﴾ (٢٢)

معنى ﴿فَمَكَثَ ..﴾ (٢٢) ﴿[النمل] أقام واستقر ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ ..﴾ (٢٢) ﴿[النمل] مدة يسيرة ، فلم يتأخر كثيراً ؛ لأنه يعلم أنه تخلف عن مجلس سليمان ، وذهب بدون إذنه ؛ لذلك تعجل العودة ، وما إن وصل إليه إلا وبادره ﴿فَقَالَ ..﴾ (٢٢) ﴿[النمل] بالفاء الدالة على التعقيب ؛ لأنه رأى سليمان غاضباً متحفظاً لمعاقبته .

لذلك بادره قبل أن ينطق ، وقبل أن ينهره ﴿ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ .. ﴾ (٢٢) [النمل] أى : عرفتُ ما لم تعرف - هذا الكلام مُوجَّه إلى سليمان الذى ملك الدنيا كلها ، وسخَّر الله له كل شىء ؛ لذلك ذهل سليمان من مقالة الهدهد وتشوَّق إلى ما عنده من أخبار لا يعرفها هو .

ثم يستمر الهدهد : ﴿ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ ﴾ (٢٢) [النمل] أولاً : نقف عند جمال التعبير فى سبأ ونبأ ، فبينهما جناس ناقص ، وهو من المحسنات البديعية فى لغتنا ، ويعطى للعبارة نغمة جميلة تتوافق مع المعنى المراد ، والجناس أن تتفق الكلمتان فى الحروف ، وتختلفا فى المعنى ، كما فى قول الشاعر

رَحَلْتُ عَنِ الدِّيَارِ لَكُمْ أَسِيرٌ وَقَلْبِي فِي مُحِبَّتِكُمْ أَسِيرٌ

وقول الآخر :

لَمْ يَقْضِ مِنْ حَقِّكُمْ عَلَيَّ بَعْضَ الَّذِي يَجِبُ
قَلْبٌ مَتَى مَا جَارَتْ ذِكْرَاكُمْ يَجِبُ

ومن الجناس التام فى القرآن الكريم : ﴿ وَيَوْمَ تَشْرُقُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ .. ﴾ (٥٥) [الروم]

فالتعبير القرآنى ﴿ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ .. ﴾ (٢٢) [النمل] تعبير جميل لفظاً ، دقيق معنى ، ألا تراه لو قال (وجئتك من سبأ بخبر) لاختل اللفظ والمعنى معاً ؛ لأن الخبر يُراد به مُطلق الخبر ، أما النبأ فلا تُقال إلا للخبر العجيب الهام الملفت للنظر ، كما فى قوله تعالى : ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ (١) عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ ﴾ (٢) [النبأ]

والجناس لا يكون جميلاً مؤثراً إلا إذا جاء طبيعياً غير مُتكلف ،

ومثال ذلك هذا الجناس الناقص في قوله تعالى : ﴿ وَيَلْ لِكُلِّ هُمَزَةٍ ^(١) لُْمَزَةٍ (١) ﴾ [الهمزة] فقد ورد اللفظ المناسب مُعَبَّرًا عن المعنى المراد دون تكلّف ، فالهُمَزَة هو الذى يعيب بالقول . واللمزة : الذى يعيب بالفعل ، فالقرآن لا يتصيّد لفظاً ليُحدِث جناساً ، إنما يأتى الجناس فيه طبيعياً يقتضيه المعنى .

ومن ذلك فى الحديث الشريف : « الخيلُ معقود بنواصيها الخير » ^(٢) فبين الخيل والخير جناس ناقص ، مُحسَّنًا للفظ ، مؤدّيًا للمعنى .

وقد يأتى المحسن البديعى مُضطرباً مُتكلفاً ، يتصيده صاحبه ، كقول أحدهم ينحت الكلام نحتاً فيأتى بسجع ركيك : فى أثناء ما كنا نسير نزل المطر كأفواه القرب ، فوق رجل كان يحمل العنب .

ومعنى ﴿ أَحَطَّتْ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ .. (٢٢) ﴾ [النمل] الإحاطة : إدراك المعلوم من كل جوانبه ، ومنه البحر المحيط لاتساعه ، ويقول سبحانه : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا (١٢٦) ﴾ [النساء] ومنه : الحائط يجعلونه حول البستان ليحميه ويحدّه ، ومنه : يحتاط للأمر .

ومحيط الدائرة الذى يحيط بالمركز من كل ناحية إحاطة مستوية بأنصاف الأقطار .

لكن يُعَدُّ قول الهدهد لسليمان ﴿ أَحَطَّتْ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ .. (٢٢) ﴾ [النمل] نقصاً فى سليمان عليه السلام ؟ لا ، إنما يُعَدُّ تكريماً له ؛ لأن

(١) الهمزة : كثير الهمز واللمز والتمز واغتياب الناس وعيبيهم . [القاموس القويم ٢/٢٠٧] .
وقيل : الهمز واللمز معناهما واحد . وقيل : الهمز فى القفا والسر . واللمز : عيب فى الوجه فى العلانية .

(٢) حديث . متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٨٤٩ ، ٢٨٥٠ ، ٢٨٥٢) من حديث ابن عمر وعروة بن الجعد وعروة البارقي ، وكذا مسلم فى صحيحه (١٨٧٢) من حديث عروة البارقي ، ونحوه عن عروة بن الجعد .

ربه - عز وجل - سَخَّرَ لَهُ مَنْ يَخْدُمُهُ ، وَفَرَّقَ بَيْنَ أَنْ تَفْعَلَ أَنْتَ الشَّيْءَ
وَبَيْنَ أَنْ يُفْعَلَ لَكَ ، فَحِينَ يَفْعَلُ لَكَ ، فَهَذِهِ زِيَادَةُ سَيَادَةِ ، وَعُلُوُّ مَكَانَةِ .

كما أن الله تعالى يُعَلِّمُنَا أَلَّا نَكْتُمُ مَوَاهِبَ التَّابِعِينَ ، وَأَنْ نَعْطِيَ لَهُمُ
الْفُرْصَةَ ، وَنُفْسِحَ لَهُمُ الْمَجَالَ لِیُخْرِجُوا مَوَاهِبَهُمْ ، وَأَنْ يَقُولَ كُلُّ مَنْهُمْ
مَا عِنْدَهُ حَتَّى لَوْ لَمْ نَكُنْ نَعْرِفُهَا ؛ لِأَنَّهَا خِدْمَةٌ لِي .

أليس من الكرامة أن يُحْضِرَ سُلَيْمَانَ عَرْشَ بَلْقِيسَ وَهُوَ فِي مَكَانِهِ
﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ .. ﴾
[النمل] (٤٠)

ونلاحظ أن الهدهد لم يُعْرِفْ سَبَأَ مَا هِيَ ، وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ
سُلَيْمَانَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - يَعْرِفُ سَبَأَ ، وَمَا فِيهَا مِنْ مَلِكٍ ، إِنَّمَا
لَا يَعْرِفُ أَنَّهُ بِهَذِهِ الْفَخَامَةِ وَهَذِهِ الْعِظَمَةِ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ
وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴾ [النمل] (٢٣)

وقوله ﴿ تَمْلِكُهُمْ .. ﴾ [النمل] (٢٣) يعني : تحكمهم امرأة ، ورأينا
نساءً كثيرات نابهات حكمن الدول في وجود الرجال .

ثم يذكر من صفاتها ﴿ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ .. ﴾ [النمل] (٢٣) وكأنها
إشارة إلى ما سبق أن قاله سليمان عليه السلام ﴿ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ .. ﴾
[النمل] (١٦) فهي كذلك أوتيت من كل شيء بالنسبة لأقرانها ، وإلا
فسليمان أوتي من الملك ومن النبوة ما لم تُؤْتَهُ ملكة سبأ .

﴿ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴾ [النمل] (٢٣) العرش مكان جلوس الملك ، وكان
العرش عادةً يتوافق مع عظمة الملك ، فمثلاً (شيخ الغفر) أو العمدة

أو المحافظ .. إلخ لكل منهم كرسىٌ يجلس عليه يناسب مكانته ، إذن:
العرش هو جلِسة المتمكّن الذى يتولّى تدبير الأمور .

ووصف العرش بأنه عظيم مع أن هذا الوصف لعرش الله تعالى ،
فكيف ؟ قالوا : عظيم بالنسبة لامثالها من الملوك ، أما عرش الله
فعظيم بالنسبة لكل الخلق عظمة مُطلقة .

هكذا حدث الهدد سليمانَ فيما يخصُّ ملكة سبأ من حيث الملك الذى
تشبه فيه سليمان كملك ، ثم يُحدثه بعد ذلك عن مسألة تتعلق بالنبوة
والإيمان بالله ، وهذه المسألة التى غار عليها سليمان ، وثار من أجلها :

﴿ وَجَدْتُهُمْ وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ
فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ (٢٤)

ذلك لأنه لما طاف حول قصر بلقيس وجد فيه كُوةٌ تدخل منها
الشمس ، كما نرى فى معابد الفراعنة ، ففى أحد هذه المعابد طاقات
بعدد أيام السنة ، بحيث تدخل الشمس فى كل يوم من واحدة بعينها
لا تدخل من الأخرى . وكذلك كان عند بلقيس مثل هذه الكُوة تدخل
منها الشمس فتتنبه لها وتستقبلها .

لذلك لما ذهب إليها بكتاب سليمان وقف على هذه الكُوة وسدّها
بجناحه ، فلم تدخل الشمس فى موعدها كما اعتادت الملكة ، فقامت
حتى وصلت إلى هذه الكُوة فرمى عندها الكتاب^(١) .

(١) ذكر نحوه السيوطى فى « الدر المنثور فى التفسير بالمأثور » (٢٥٢/٦) عن قتادة
وعزاه لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم .

فالهدهد - إذن - مؤمن عارف بقضية العقيدة والإيمان بالله يَغار عليها ويستنكر مخالفتها ﴿ وَجَدْتَهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ .. ﴾ (٢٤) [النمل] فهو يعرف أن الله هو المعبود بحق ، بل ويعلم أيضاً قضية الشيطان ، وأنه سبب الانصراف عن عبادة الله .

﴿ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ (٢٥) [النمل] فالقضية عنده كاملة بكل تفاصيلها ، ولا تتعجب من مقالة الهدهد واقراً : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴾ (٤٤) [الإسراء]

إنها موعظة بليغة من واعظ مُتمكّن يفهم عن الله ، ويعلم منهجه ويدعو إليه ، بل ويعزّ عليه ويحزّ في نفسه أن ينصرف العباد عن الله المنعم :

﴿ أَلَا يَسْجُدُ لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴾ (٢٥)

﴿ الأ .. ﴾ (٢٥) [النمل] مكوّنة من أن ، لا ، وعند إدغامهما تقلبُ النون لآما فتصير : الأ ، فالمعنى : وزين لهم الشيطان أعمالهم ، لماذا ؟ لآلا يسجدوا ، فهنا حرف جر محذوف كما تقول : عجبت من أن يقدّم علينا فلان ، أو عجبت أن يقدم علينا فلان .
وفي قراءة أخرى^(١) : (أَلَا) للحثّ والحض^(٢) .

(١) هي قراءة الزهري والكسائي وغيرهما ، بمعنى : الا يا هؤلاء اسجدوا [ذكره القرطبي في تفسيره ٥٠٦٨/٧] قال الكسائي : ما كنت أسمع الأشياخ يقرءونها إلا بالتخفيف على نية الأمر .
(٢) قال الزمخشري : فإن قلت : أسجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعاً أم في إحداهما ؟ قلت : هي واجبة فيهما جميعاً : لأن مواضع السجدة إما أمر بها ، أو مدح لمن أتى بها ، أو ذم لمن تركها ، وإحدى القراءتين أمر بالسجود ، والأخرى ذم للتارك . [ذكره القرطبي في تفسيره ٥٠٦٩/٧] .

وقلنا : إنه اختار هذه الصفة بالذات ﴿الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. (٢٥)﴾ [النمل] لأنه خبير في هذه المسألة ، حيث يرى الماء في باطن الأرض ، كما يرى أحدكم الزيت في إنائه .

والمراد بالخبء في السموات : المطر ، والخبء في الأرض : النبات ، ومنهما تأتي مقومات الحياة ، فمن ماء المطر وخصوبة الأرض يأتي النبات ، وعلى النبات يتغذى الحيوان ، ويتغذى الإنسان .

بل إن الحق سبحانه ﴿يَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ (٢٥)﴾ [النمل] ، كما قال في آية أخرى : ﴿وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ (٢٨)﴾ [إبراهيم] ، وفي آية أخرى يقول سبحانه: ﴿قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ .. (٢٩)﴾ [آل عمران]

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٢٦)﴾

لما تكلم عن عرش بلقيس قال ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ (٢٢)﴾ [النمل] يعنى : بالنسبة لامثالها من الملوك ولاهل زمانها . فإذا عُرِفَ ﴿الْعَرْشُ الْعَظِيمُ (٢٦)﴾ [النمل] فإنه لا ينصرف إلا إلى عرشه تعالى ، فله العظمة المطلقة عند كل الخلق .

﴿قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٢٧)﴾

﴿قَالَ سَنَنْظُرُ .. (٢٧)﴾ [النمل] والنظر محله العين ، لكن هل يُعرف الصدق والكذب بالعين ؟ لا ، فالكلمة انتقلت من النظر بالعين إلى العلم بالحجة ، فهي بمعنى نعلم ، ونقول : هذا الأمر فيه نظر يعنى : يحتاج إلى دراسة وتمحيص .

وفى الآية مظهر من مظاهر أدب سليمان - عليه السلام - وتلطّفه مع رعيته^(١) ، فهو السيد المطاع ، ومع ذلك يقول للهدد : ﴿أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [النمل] (٢٧) ﴿والصّدق يقابله الكذب ، لكن سليمان - عليه السلام - يأبى عليه أدب النبوة أن يتهم أحد جنوده بالكذب فقال : ﴿أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾﴾ [النمل]

يعنى : حتى لو وقع منك الكذب فلست فذاً فيه ، فكثير من الخلق يكذبون ، أو : من الكاذبين مَيْلاً لهم وقرباً منهم ، مما يدل على أنه بالهاماته كئيب يعرف أنه صادق ، إنما ما دام الأمر محلّ نظر فلا بد أن نتأكد ، ولن أجامل جندياً من جنودى .

﴿أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ﴾^(٢)

﴿فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ (٢٨)

هذا هو النظر الذى ارتآه سليمان ليتأكد من صدق الهدد : أن يرسله بكتاب منه إلى هؤلاء القوم ، وهنا مظهر من مظاهر الإيجاز البليغ فى القرآن الكريم ، فبعد أن قال سليمان ﴿سَنَنْظُرُ ..﴾ (٢٧) ﴿[النمل] قال ﴿أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا ..﴾﴾ (٢٨) ﴿[النمل]

فهل كان الكتاب معداً وجاهزاً ؟ لا ، إنما التقدير : قال سننظر

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٥٠٧١/٧) : فى قوله ﴿أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ (٢٧) ﴿[النمل] دليل على أن الإمام يجب عليه أن يقبل عذر رعيته ، ويدبر العقوبة عنهم فى ظاهر أحوالهم بباطن أعذارهم ؛ لأن سليمان لم يعاقب الهدد حين اعتذر إليه ، وإنما صار صدق الهدد عذراً لأنه أخبر بما يقتضى الجهاد .

(٢) قال وهب (بن منبه) وابن زيد : كانت لها كرة مستقبلة مطلع الشمس فإذا طلعت سجدت . فسدها الهدد بجناحه ، فارتفعت الشمس ولم تعلم ، فلما استبطلت الشمس قامت تنظر فرمى الصحيفة إليها . فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت : لأن ملك سليمان عليه السلام كان فى خاتمه ، فقراته فجمعت الملا من قومها فخاطبتهم بما يأتى بعد ذكره القرطبي فى تفسيره (٥٠٧٣/٧) .

أصدقت أم كنت من الكاذبين ، فكتب إليها كتاباً فيه كذا وكذا ثم قال للهدد : ﴿ اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا .. ﴾ (٢٨) [النمل] وقد حُذِفَ هذا للعلم به من سياق القصة .

وقوله : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ .. ﴾ (٢٨) [النمل] يعنى : ابتعد قليلاً ، وحاول أن تعرف ﴿ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴾ (٢٨) [النمل] يعنى : يراجع بعضهم بعضاً ، و تناقشون فيما فى الكتاب ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾ (٨٩) [طه]

والسياق يقتضى أن نقول : فذهب الهدد بالكتاب ، وألقاه عند بلقيس فقرأته واستشارت فيه أتباعها وخاصتها ، ثم قالت :

﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴾ (٢٩)

نلاحظ هنا سرعة جواب الامر ﴿ اذْهَبْ .. ﴾ (٢٨) [النمل] فبعده مباشرة قالت ملكة سبا : ﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴾ (٢٩) [النمل] وهذا يدل على أن أوامر سليمان كانت محوطة بالتنفيذ العاجل ؛ لذلك حذف السياق كل التفاصيل بين الامر ﴿ اذْهَبْ .. ﴾ (٢٨) [النمل] والجواب ﴿ قَالَتْ .. ﴾ (٢٩) [النمل] هكذا على وجه السرعة .

ومعنى ﴿ الْمَلَأُ .. ﴾ (٢٩) [النمل] هم أعيان القوم وأشرفهم والمستشارون والخاصة ﴿ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴾ (٢٩) [النمل] فوصفت الكتاب بأنه كريم^(١) إما لأنها سمعت عن سليمان - عليه

(١) وقد ورد فى معنى كريم هنا أقوال وأثار ، منها :

- حسن ما فيه : قاله قتادة ، فيما أخرجه عنه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم .

- سخيم : قاله ابن عباس فيما أخرجه عنه ابن مردويه . [أوردهما السيوطى فى الدر المنثور ٢٥٢/٦]

السلام - وعظمة ملكه ، أو : لأن الكتاب سُطِرَ على ورق راقٍ وبخط جميل ، وبعد ذلك هو ممهور بخاتمه الرسمي ، مما يدل على أنه كتاب هام ينبغي دراسته وأخذ الرأى فيه ^(١) .

﴿ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣٠﴾

إنن : فهي تعرف سليمان ، وتعرف نُبوته وصفاته ، وأنه يكاتبهم باسم الله ويصدر في دعوتهم عن أوامر الله ، وكان مجمل الكتاب بعد بسم الله الرحمن الرحيم :

﴿ أَلَا تَعْلَمُوا عَلَىٰ وَاتُوفِي مُسْلِمِينَ ﴾ ﴿٣١﴾

إنها برقية موجزة في أبلغ ما يكون الإيجاز ﴿ أَلَا تَعْلَمُوا عَلَىٰ .. ﴾ ﴿٣١﴾ [النمل] العلو هنا بمعنى الغطسة والزهو الذي يعتاده الملوك خاصة ، وهي مثله ، ملكة لها عرش عظيم ، وأوتيت من كل شيء وكونه يخاطبها بهذه اللهجة المختصرة البعيدة عن النقاش والجدال ، هذا أمر يحتاج منها إلى نظر وإلى أناة .
لذلك بعد أن أخبرت مستشاريها بأمر الكتاب ، وما ورد فيه طلبت منهم الرأى والمشورة :

﴿ قَالَتِ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ ﴾

قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّىٰ تَشْهَدُونِ ﴿٣٢﴾

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥٠٧٤/٧) : وصفته بأنه كريم . لما تضمن من لين القول والموعظة في الدعاء إلى عبادة الله عز وجل وحسن الاستعطاف والاستلطاف من غير أن يتضمن سباً ولا لعناً ، ولا ما يغير النفس . ومن غير كلام نازل ولا مستغلق . على عادة الرسل في الدعاء إلى الله عز وجل .

سبق أن تكلمنا فى معنى الفتوى ، وأنها من الفتوة أى : القوة ،
وهى مثل : غنى فلان أى : صار غنياً بذاته ، وأغناه غيره أمدّه
بالغنى ، كذلك أفتاه يعنى : أعطاه قوة فى الحكم والحجة .

وقالت : ﴿ فى أمرى .. ﴾ (٣٢) [النمل] مع أن الأمر خاصٌ بالدولة
كلها ، لا بها وحدها ؛ لأنها رمز للدولة وللملك ، وإن تعرض لها
سليمان فسوف يُخدش مُلكها أولاً ، ويُنال من هيبتها قبل رعيّتها .

﴿ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونَ ﴾ (٣٢) [النمل] يعنى : لا أُبِتُّ فى
أمر إلا فى حضوركم ، وبعد استشارتكم . وهذا يدل على أنها كانت
تأخذ بمبدأ الشورى رغم ما كان لها من الملك والسيطرة والهيمنة .

فردّ عليها الملا من قومها :

﴿ قَالُوا نَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ ^(١)
فَأَنْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴾ (٣٣)

يعنى : نحن أصحاب قوة فى أجسامنا ، وأصحاب شجاعة وبأس
أى جيوش فيها عددٌ وعدة ﴿ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ .. ﴾ (٣٣) [النمل] أى : إن
رأيت الحرب ، فنحن على أهبة الاستعداد ، فهم يعرضون عليها رأيهم
دون أن يُلزموها به ، فهو رأى سياسى لا رأى حربى ، فهى صاحبة
قرار الحرب إن أرادت ﴿ فَأَنْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴾ (٣٣) [النمل] يعنى : نحن
على استعداد للسلم وللحرب ، وننتظر أمرك .

(١) قال قتادة : ذُكر لنا أنه كان أولو مشورتها ثلاثمائة واثنى عشر رجلاً ، كل رجل منهم
على عشرة آلاف من الرجال . أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم . أورده
السيوطى فى الدر المنثور (٣٥٧/٦) ، والقرطبى فى تفسيره (٥٠٧٧/٧) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا

أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذَلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (٣٤)

وتعرض بلقيس رأيها ﴿ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا .. ﴾ (٣٤) [النمل] ، ذلك لأنهم يريدون ملكاً ، فينهبون كل ما يمرُّون به بل ويُخربون ويفسدون لماذا ؟ لأنهم ساعةً يصل الملك المغير لا يضمن النصر ؛ لذلك يُخرب كل شيء ، حتى إذا ما عرف أنه انتصر ، وأن الأمور قد استقرت له يحافظ على الأشياء ولا يُخربها .

﴿ وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذَلَّةً .. ﴾ (٣٤) [النمل] لأن الملك يقوم على انقراض ملك قديم ، فيكون أصحاب العزة والسيادة هم أول من يُبدأ بهم ؛ لأن الأمر أخذ من أيديهم ، وسوف يسعون لاستعادته ، ولا بدُّ أن يكون عندهم غيظٌ ولدَّد في الخصومة .

أما قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (٣٤) [النمل] فللعلماء فيه كلام ؛ قالوا^(١) إنه من كلام بلقيس ، وكأنه تذييل لكلامها السابق ، لكن ماذا يضيف ﴿ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (٣٤) [النمل] بعد أن قالت ﴿ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذَلَّةً .. ﴾ [النمل] فالرأي الصواب أن هذه العبارة من الحق^(٢) - سبحانه وتعالى - ليصدق على كلامها ، وأنها أصابت في رأيها ، فكذلك يفعل الملوك إذا

(١) قاله ابن شجرة فيما نقله عنه القرطبي في تفسيره (٥٠٧٨/٧) وقال : قيل : هو من قول بلقيس تأكيداً للمعنى الذي أرادتة .

(٢) قاله ابن عباس ، قال : هو من قول الله عز وجل معرفاً لمحمد ﷺ وأمه بذلك ومخبراً به . نقله القرطبي في تفسيره (٥٠٧٨/٧) ، وذكر نحوه السيوطي في « الدر المنثور » (٢٥٧/٦) وعزاه لابن أبي حاتم .

دخلوا قرية ، مما يدل على أن الحق سبحانه رب الخلق أجمعين ، إذا سمع من عبد من عبده كلمة حق يؤيده فيها ، لا يتعصب ضده ، ولا يهضمه حقه .

﴿ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاطِرَةٌ يُمِمْ ^(١)
يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٣٥﴾ ﴾

بعد أن ترك لها المستشارون الأمر والتدبير أخذتُ تُعمل عقلها ، وتستخدم فطنتها وخبرتها بحياة الملوك ، فقالت : إن كان سليمان ملكاً فسوف يطمع في خيرنا ، وإن كان نبياً فلن يهتم بشيء منه ، فقررتُ أن تُرسل له هدية تناسب مكانته كملك ومكانتها هي أيضاً ، لتثبت له أنها على جانب كبير من الثراء والغنى .

ولا بد أنها كانت ثمينة لتستميل الملك ، أو كما نقول (تلوحه أو تلويه) .

﴿ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاطِرَةٌ بِمِ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٣٥﴾ ﴾ [النمل]
فإن كان ملكاً قبلها ، وعرفنا أن علاجه في بعض الخراج والأموال تُساق إليه كل عام ، وإن كان نبياً فلن يقبل منها شيئاً . وهذا رأى جميل من بلقيس يدل على فطنتها وذكائها وحصافتها ، حيث جنبتُ قومها ويلات الحرب والمواجهة .

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥٠٨١/٧) : « كان النبي ﷺ يقبل الهدية ويثيب عليها ولا يقبل الصدقة ، وكذلك كان سليمان عليه السلام وسائر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين ، وإنما جعلت بلقيس قبول الهدية أو ردها علامة على ما في نفسها ، على ما ذكرناه من كون سليمان ملكاً أو نبياً ، لأنه قال لها في كتابه ﴿ أَلَا تَعْلَمُونَ عَلِيٌّ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٣٦﴾ ﴾ [النمل] وهذا لا يُقبل فيه فدية ، ولا يؤخذ عنه هدية . »

﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنَ قَالَ أُمِدُّونَنِي بِمَالٍ فَمَا آتَانِي اللَّهُ

خَيْرٌ مِّمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿٣٦﴾

أى : فلما جاء رسول بلقيس إلى سليمان بالهدية ﴿ قَالَ أُمِدُّونَنِي بِمَالٍ فَمَا آتَانِي اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا آتَاكُمْ .. ﴾ (٣٦) ﴿ [النمل] فأى هدية هذه ، وأنا أملك ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدى ^(١) ؟ ﴾ ﴿ بَلْ .. ﴾ (٣٦) ﴿ [النمل] يعنى : اضرب عن الكلام السابق ﴿ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ (٣٦) ﴿ [النمل] أضاف الهدية إليهم ، لا إليه هو ، والإضافة تأتي إما بمعنى اللام مثل : قلم زيد يعنى لزيد ، أو : بمعنى من مثل : إردب قمح يعنى : من قمح ، أو : بمعنى فى مثل : مكر الليل يعنى : فى الليل .

فقوله ﴿ بِهَدِيَّتِكُمْ .. ﴾ (٣٦) ﴿ [النمل] إما أن يكون المراد : هدية لكم . أى : فأنتم تفرحون إن جاءتكم هدية من أحد ، أو لأننى سأردّها إليكم فتفرحوا بردّها كمن يقول (بركة يا جامع) أو : هدية منكم . أى : أنكم تفرحون إن أهديتم لى هدية فقبلتها منكم .
فهذه معانٍ ثلاثة لقوله : ﴿ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ (٣٦) ﴿ [النمل]

﴿ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأَيِّبَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٣٧﴾

نذكر أن الملكة قالت ﴿ فَنَظَرَةٌ بِمِ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴾ (٣٥) ﴿ [النمل] فكانه يستشعر نصّ ما قالت ، وينطق عن إشراقات النبوة فيه ،
(١) أى : فما أعطانى من الإسلام والملك والنبوة خير مما أعطاكم . فلا أفرح بالمال . (قاله القرطبي فى تفسيره ٥٠٨٤/٧) .

فيقول ﴿ ارْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَّا قَبْلَ لَهُمْ بِهَا .. ﴾ (٣٧) [النمل]

وهكذا دخلت المسألة في طَوْر المواجهة : لأن كلامنا كلامُ النبوة التي لا تقبل المساومة ، لا كلام الملك الذي يسعى لحطام الدنيا .

﴿ وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ (٣٧) [النمل] وكأنه يكشف لهم عن قول ملكتهم : ﴿ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً .. ﴾ (٣٤) [النمل] وهذه أيضاً من إشراقات النبوة .

ومعنى ﴿ لَّا قَبْلَ لَهُمْ بِهَا .. ﴾ (٣٧) [النمل] تقول : لا قبل لي بكذا . يعنى : لا أستطيع مقابله ، وأنا أضعف من أن أقابله ، أو لا طاقة لي به ﴿ وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً .. ﴾ (٣٧) [النمل] لأنه سيسلب ملكهم ، فبعد أن كانوا ملوكاً صاروا عبيداً . ثم يزيد في حدته عليهم ﴿ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ (٣٧) [النمل] لأنهم قد يقبلون حالة العبودية وعيشة الرعية ، فزاد ﴿ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ (٣٧) [النمل] لأن الصغار لا يكون إلا بالقتل والأسر .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ يَا تَأْيِبُ أَلَمْ تَأْتِنِي بِعَرَشِهَا

قَبْلَ أَنْ يَأْتُونَ مُسْلِمِينَ ﴾ (٣٨)

الملا : اشراف القوم وسادتهم وأصحاب الرأي فيهم ﴿ أَيُّكُمْ يَأْتِنِي بِعَرَشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونَ مُسْلِمِينَ ﴾ (٣٨) [النمل] هنا أيضاً مظهر من إشراقات النبوة عند سليمان ، فهو يعلم ما سيحدث عندهم حينما تعود إليهم هديتهم ، وأنهم سيسارعون إلى الإسلام ، فرد الهدية يعنى أننا أصحاب كلمة ورسالة ومبدأ ندافع عنه لا أصحاب مصلحة .

ولما علم أنهم سيأتون مسلمين طلب من جنوده أن يأتوه
بعرشها ، وحدد زمن الإتيان بهذا العرش ﴿ قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي
مُسْلِمِينَ ﴾ (٢٨) [النمل]

إذن : لا بُدَّ من الذهاب إلى مملكة سبا وفكَّ العرش ، وحمله إلى
مملكة سليمان ، ثم إعادة تركيبه عنده ، وهذه مهمة بالطبع فوق قدرة
البشر ؛ لذلك لم يتكلم منهم أحد ، حتى الجن العادي لم يعرض على
سليمان استعادته للقيام بهذه المهمة :

﴿ قَالَ عَفْرَيْتُ^(١) مَنِ الْجِنِّ أَنَا أَنَا أَيْتِكَ بِهِ ، قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ^(٢)
وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ﴾ (٣١)

والجن في القدرة والمهارة مثل الإنس ، منهم القوى الماهر ،
ومنهم العيى الذى لا يجيد شيئاً . نقول (لبخة) وكلمة عفريت من
تعفير التراب ، وكانوا حينما يتسابقون فى العُدُو بالخيل أو غيرها ،
فمَنْ يسبق منهم يُثير الغبار فى وجه الآخر فيعطّله عن السَّبْقِ .
فقالوا : عفريت يعنى عفر من وراءه . أو : المعنى أنه يُعْفَرُ وجه مَنْ
عارضه بالتراب فسُمِّي عفريتاً .

إذن : فالعفريت هو الخبيث الماكر من الجن ، وصاحب القوة
الخارقة فيهم ؛ وهو الذى تعرّض لهذه المهمة ، وقال ﴿ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ
أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ .. ﴾ (٣٩) [النمل]

وهذا كلام مُجْمَل ؛ لأن مقام سليمان بين رعيته للحكم أو

(١) العفريت : هو النافذ فى الأمر المبالغ فيه مع خبث ودهاء . [لسان العرب - مادة : عفر] .

(٢) قال السدى وغيره : كان سليمان يجلس للقضاء والحكومات وللطعام من أول النهار إلى أن

تزول الشمس . [تفسير ابن كثير ٣/٣٦٢] .

للمدارسة سوف يستغرق وقتاً : ساعة أو ساعتين مثلاً ، وقد تعهد العفريت أن يأتي بالعرش في هذا الوقت يعنى : لن يؤخره إلى جلسة أخرى .

وقوله : ﴿ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ﴾ (٣٩) [النمل] يدل على أن هذا العفريت يعلم فخامة هذا العرش وضخامته ، وأنه شيء نفيس يستحق الاعتناء به ، خاصة في عملية نقله ؛ لذلك قال من ناحية كبره وضخامته « فانا عليه قوى » قادر على حمله ، ومن ناحية نفاسته وفخامته ، فانا عليه أمين لن أبدد منه شيئاً .
ثم تكلم آخر لم يحدده القرآن إلا بالوصف^(١) :

﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رآه مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِن فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴾ (٤٠)

الطرف : الجفن الأعلى للعين .

تكلم العلماء في هذه الآية : أولاً : قالوا ﴿ الْكِتَابِ .. ﴾ (٤٠) [النمل] يراد به اللوح المحفوظ ، يعلم الله تعالى بعض خلقه أسراراً من اللوح

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥٠٨٧/٧) : « أكثر المفسرين على أن الذي عنده علم من الكتاب أصف بن برخيا وهو من بني إسرائيل ، وكان صديقاً يحفظ اسم الله الأعظم الذي إذا سئل به أعطى . وإنا دُعِيَ به آجَاب . » وانظر (تفسير ابن كثير ٢ / ٣٦٤) . (والدر المنثور للسيوطي ٦ / ٢٦٠) .

المحفوظ ، أما الذى عنده علم من الكتاب فقالوا^(١) : هو آصف بن برخيا ، وكان رجلاً صالحاً أطلعه الله على أسرار الكون .

وقال آخرون^(٢) : بل هو سليمان عليه السلام ، لما قال له العفرية ﴿أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ ..﴾ (٣٩) ﴿النمل﴾ قال هو : ﴿أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ..﴾ (٤٠) ﴿النمل﴾ لأنه لو كان شخصاً آخر لكان له تفوق على سليمان فى معرفة الكتاب .

لكن ردُّوا عليهم بأن من عظمة سليمان أن يعلم أحد رعيته هذا العلم ، فمن عنده علم من الكتاب بحيث يأتى بالعرش قبل طرفة عين هو خادم فى مملكة سليمان ومُسخر له ، كما أن المزايا لا تقتضى الأفضلية ، وليس شرطاً فى الملك أن يعرف كل شىء ، وإلا لقلنا للملك : تعال أصلح لنا دورة المياه .

أما نحن فنميل إلى أنه سليمان عليه السلام .

وفرق كبير فى القدرات بين من يأتى بالعرش قبل أن يقوم الملك من مجلسه ، وبين من يأتى به فى طرفة عين ، ونقل العرش من مملكة بلقيس إلى مملكة سليمان يحتاج إلى وقت وإلى قوة .

والزمن يتناسب مع القوة تناسباً عكسياً : فكلما زادت القوة قلَّ الزمن ، فمثلاً حين تُكفُّ الطفل الصغير بنقل شىء من مكانه إلى مكان ما ، فإنه يذهب إليه ببُطءٍ ويحمله ببُطءٍ حتى يضعه فى مكانه ، أما الرجل فبيده وفى سرعة ينقله ، وهذه المسألة نلاحظها فى وسائل

(١) قاله ابن عباس ، ويزيد بن رومان ، وقتادة . انظر تفسير ابن كثير (٣/٢٦٤) وقاله الحسن أيضاً (الدر المنثور ٦/٣٦٠) .

(٢) قال ابن عطية : قالت فرقة هو سليمان عليه السلام . نقله القرطبي فى تفسيره (٧/٥٠٨٧) ولكنه قال قبله : « لا يصح فى سياق الكلام مثل هذا التأويل » .

المواصلات ، ففرق بين السفر بالسيارة ، والسفر بالطائرة ، والسفر بالصاروخ مثلاً .

وهذه تكلمنا عنها في قصة « الإسراء والمعراج » فقد أسرى برسول الله ﷺ بهذه السرعة ؛ لأن الله تعالى أسرى به ، ونقله من مكان إلى مكان ؛ لذلك جاءت الرحلة في سرعة فوق تصور البشر .

وما دام الزمن يتناسب مع القوة ، فلا تنسب الحدث إلى رسول الله ، إنما إلى الله ، إلى قوة القوى التي لا تحتاج إلى زمن أصلاً ، فإن قلت : فلماذا استغرقت الرحلة ليلة وأخذت وقتاً ؟ نقول : لأنه ﷺ مرّاً بأشياء ، ورأى أشياء ، وقال ، وسأل ، وسمع ، فهو الذي شغل هذا الوقت ، أما الإسراء نفسه فلا زمن له .

لذلك قبل أن يخبرنا الحق - تبارك وتعالى - بهذه الحادثة العجيبة قال : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ .. (١) ﴾ [الإسراء] أى : نزهه عن مشابهة غيره ، كذلك مسألة نقل العرش في طرفة عين لا بد أن من فعلها فعلها بعون من الله وبعلم أطلعه الله عليه ، فنقله بكنُ التي لا تحتاج وقتاً ولا قوة ، وما دام الأمر بإرادة الله وقوته وإلهامه فلا نقول إلا : آمين .

وفى قوله للجن : ﴿ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ .. (٤٠) ﴾ [النمل] تحدُّ لعفريت الجن ، حتى لا يظن أنه أقوى من الإنسان ، فإن أراد الله منحني من القوة ما أتفوق عليك به ، بل وأسخرُك بها لخدمتي .

ومن ذلك قوله سبحانه عن تسخير الجن : ﴿ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَتَمَائِيلٍ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ^(١) وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ .. (١٣) ﴾ [سبأ]

(١) الجفان : جمع جفنة ، وهي القصعة الكبيرة جداً ، والجواب جمع جابية ، وهي الحوض الذي يجبي فيه الماء ، وقال ابن عباس : أى كالجوية من الأرض . وقال العوفي عنه : كالحياض . وكذا قال مجاهد والحسن وقتادة والضحاك وغيرهم . [تفسير ابن كثير ٣/٥٢٨] .

وليعلموا أنهم جهلاء ، ظلُّوا يعملون لسليمان وهو ميت ومُتَكِيء على عصاه أمامهم ، وهم مرعوبون خائفون منه .

والتحدى قد يكون بالعلوُّ ، وقد يكون بالدنوُّ ، كالذى قال لصاحبه : أنا دارس باريس دارس دراسة دقيقة ، وأستطيع أن أركب معك السيارة وأقول لك : أين نحن منها ، وأمام أى محل ، وأنا مُغْمَضُ العينين ، فقال الآخر : وأنا أستطيع أن أخبرك بذلك بدون أن أغْمِضُ عَيْنِي .

وقوله : ﴿ فَلَمَّا رَأَهُ .. (٤٠) ﴾ [النمل] أى : العرش ﴿ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي .. (٤٠) ﴾ [النمل] إما لأنه أقدره على الإتيان به بنفسه ، أو سخر له مَنْ عنده علم من الكتاب ، فاتاه به ، فهذه أو ذاك فضل من الله .

﴿ لِيَبْلُوَنِي .. (٤٠) ﴾ [النمل] يختبرنى ﴿ أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ .. (٤٠) ﴾ [النمل] يعنى : أشكر الله فأوفق فى هذا الاختبار ؟ أم أكفر بنعمة الله فأخفق فيه ؟ لأن الاختبار إنما يكون بنتيجته .

والشكر بأن ينسب النعمة إلى المنعم والأ يلهيه جمال النعمة عن جلال واهبها ومُسْنِدِهَا ، فيقول مثلاً : إنما أوتيته على علم عندى .

وقوله : ﴿ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ .. (٤٠) ﴾ [النمل] أى : أن الله تعالى لا يزيده شُكْرُنَا شيئاً ، فله - سبحانه وتعالى - صفات الكمال المطلق قبل أن يشكره أحد ، فمَنْ يشكر فإنما يعود عليه ، وهو ثمرة شُكْرِهِ .

﴿ وَمَنْ كَفَرَ .. (٤٠) ﴾ [النمل] يعنى : جحد النعمة ولم يشكر المنعم ﴿ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ .. (٤٠) ﴾ [النمل] أى : عن شكره ﴿ كَرِيمٌ (٤٠) ﴾ [النمل]

أى : يعطى عبده رغم ما كان منه من جحود وكفر بالنعمة ! لأن نعمه تعالى كثيرة لا تُعدُّ ، وهذا من حلمه تعالى ورأفته بخلقه .

لذلك لما نتأمل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا .. ﴾ [إبراهيم] (٣٤) وقد تكررت هذه العبارة بنصها في آيتين من كتاب الله ، مما جعل البعض يرى فيها تكراراً لا فائدة منه ، لكن لو نظرنا إلى عَجَز كل منهما لوجدناه مختلفاً :

فالأولى تُختتم بقوله تعالى: ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾ [إبراهيم] (٣٤)

والأخرى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [التحل] (١٨)

إذن : فهما متكاملتان ، لكل منهما معناها الخاص ، فالأولى تبين ظلم الإنسان حين يكفر بنعمة الله عليه ويجردها ، وتضيف الأخرى أن الله تعالى مع ذلك غفور لعبده رحيم به .

كما نلاحظ في الآية : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا .. ﴾ [إبراهيم] (٣٤) استخدم (إن) الدالة على الشك ؛ لأن أحداً لا يجروء على عدِّ نعم الله في الكون ، فهي فوق الحصر ؛ لذلك لم يُقدِّم على هذه المسألة أحد ، مع أنهم بوسائلهم الحديثة أحصوا كل شيء إلا نعم الله لم يتصدَّ لإحصائها أحد في معهد أو جامعة ممن تخصصت في الإحصاء .

وهذا دليل على أنها مقطوع بالعجز عنها ، كما لم نجد مثلاً من تصدَّى لإحصاء عدد الرمل في الصحراء . كما نقف عند قوله سبحانه : ﴿ نِعْمَتَ اللَّهِ .. ﴾ [إبراهيم] (٣٤) ولم يقل : نعم الله ، فالعجز عن الإحصاء أمام نعمة واحدة ؛ لأن تحتها نعم كثيرة لو تتبعناها لوجدتها فوق الحصر .

ثم لما جاءته بلفظ بلقيس أراد أن يُجرى لها اختباراً عقلياً ، واختباراً

إيمان :

﴿ قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ
مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ (٤١)

قوله : ﴿ نَكِّرُوا .. ﴾ (٤١) [النمل] ضده عرّفوا ؛ لانه جاء بالعرش على هيئته كما كان عندها فى سبأ ، ولو رآته على حالته الاولى لقاتل هو هو ، ولم يظهر له ذكاؤها ؛ لذلك قال ﴿ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا .. ﴾ (٤١) [النمل] يعنى : غيروا بعض معالمه ، ومنه شخص متنكر حين يُغَيِّر ملامحه وزيه حتى لا يعرفه مَنْ حوله .

﴿ نَنْظُرْ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ (٤١) [النمل] تهتدى إيماناً إلى الإسلام ، أو تهتدى عقلياً إلى الجواب فى مسألة العرش .

﴿ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ
وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنَ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴾ (٤٢)

جاء السؤال بهذه الصيغة ﴿ أَهَكَذَا عَرْشُكَ .. ﴾ (٤٢) [النمل] ليعمى عليها أمر العرش ، وليختبر دقة ملاحظتها ، فلو قال لها : أهذا عرشك ؟ لكان إيحاءً لها بالجواب إنما ﴿ أَهَكَذَا عَرْشُكَ .. ﴾ (٤٢) [النمل] كأنه يقول : ليس هذا عرشك ، فلما نظرت إليه إجمالاً عرفت أنه عرشها ، فلما رأت ما فيه من تغيير وتنكير ظنت أنه غيره ؛ لذلك اختارت جواباً دبلوماسياً يحتمل هذه وهذه ، فقالت ﴿ كَأَنَّهُ هُوَ .. ﴾ (٤٢)

(١) قال ابن عباس : نزع منه فصوصه ومرافقه . وقال مجاهد : أمر به فغير ما كان فيه أحمر جعل أصفر ، وما كان أصفر جعل أحمر ، وما كان أخضر جعل أحمر غير كل شيء عن حاله . وقال عكرمة : زادوا فيه ونقصوا . وقال قتادة : جعل أسفله أعلاه ومقدمه مؤخره وزادوا فيه ونقصوا . [تفسير ابن كثير ٣ / ٣٦٤] .

[النمل] وعندها فهم سليمان أنها على قَدْرٍ كبير من الذكاء والفطنة وحصافة الرأي .

وكذلك كلام السَّاسَةِ والدبلوماسيين تجده كلاماً يصلح لكل الاحتمالات ولأى واقع بعده ، فإذا جاء الأمر على خلاف ما قال لك يسبقك بالقول : ألم أقل لك كذا وكذا .

ومن ذلك ما قاله معاوية بن أبى سفيان للأحنف بن قيس^(١) :
يا أحنف لماذا لا تسبّ علياً على المنبر كما يسبّه الناس ؟ فقال
الأحنف : اعفنى يا أمير المؤمنين ، فقال معاوية : عزمتُ عليك إلا
فعلتُ ، فقال : أما وقد عزمتُ على فأساعد المنبر ، ولكنى سأقول
للناس : إن أمير المؤمنين معاوية أمرنى أن ألعنَ علياً ، فقولوا معى :
لعنه الله . عندها قال معاوية : لا يا أحنف ، لا تقل شيئاً .

لماذا ؟ لأن اللعن فى هذه الحالة سيعود على مَنْ ؟ على معاوية
أو على عليّ ؟

وتحكى قصة الخياط الأعور الذى خاط لأحد الشعراء جُبَّةً ،
فجاءت وأحد الكُميين أطول من الآخر ، فلم يستطع لبسها ، فلما
سأله عن عدم لبس الجبة الجديدة أخبرهم بما حدث من الخياط
فقالوا : أمّجه ، فقال :

قُلْتُ شِعْرًا لَيْسَ يُدْرَى أَمْدِيحُ أُمَّ هَجَاءُ
خَاطَ لِي عَمَّرُوا قُبَاءَ لَيْتَ عَيْنِيهِ سَنَوَاءُ

فالكلام يحتمل المعنيين : الدعاء له ، والدعاء عليه . هذا هو الرد
الدبلوماسى الذى يهرب به صاحبه من المواجهة .

(١) هو : أبو بحر ، سيد تميم ، وأحد العظماء الدهاة الفصحاء ، يُضرب به المثل فى الحلم ،
وُلد فى البصرة (٣ ق هـ) ، وأدرك النبى ﷺ ولم يره ، شهد الفتوح فى خراسان ،
واعترزل الفتنة يوم الجمل ، ثم شهد صفين مع على ، توفى بالكوفة عام (٧٢ هـ) عن
٦٩ عاماً . [الأعلام للزركلى ٢٧٦/١] .

وكذلك قالت بلقيس جواباً دبلوماسياً ﴿ كَأَنَّهُ هُوَ .. ﴾ (٤٢) ﴿ [النمل] أما ﴿ وَأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين ﴾ (٤٢) ﴿ [النمل] فيحتمل أن يكون امتداداً لقول بلقيس ، يعنى : أوتينا العلم من قبل هذه الحادثة ، وعرفنا أنك نبيّ لما رددت إلينا الهدية ، وقلت ما قلت ، فلم نكن في حاجة إلى مثل هذه الحادثة لنعلم نبوتك .

ويحتمل أنها من كلام سليمان عليه السلام .

(١)
﴿ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾
﴿ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴾ (٤٣)

المعنى : صدّها ما فعل سليمان من أحداث ، وما أظهر لها من آيات ، صدّها عن الكفر الذى ألفتّه ﴿ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴾ (٤٣) ﴿ [النمل] فصدّها سليمان بما فعل عما كانت تعبد من دون الله .

(٢)
﴿ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤٤)

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٢٦٥/٢) : « هذا من تمام كلام سليمان عليه السلام فى قول مجاهد وسعيد بن جبير ، أى قال سليمان ﴿ وَأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين ﴾ (٤٢) ﴿ [النمل] وهى كانت قد صدّها أى منعها من عبادة الله وحده ﴿ ما كانت تعبد من دون الله إنها كانت من قوم كافرين ﴾ (٤٣) ﴿ [النمل] . »

(٢) أى : حسبت ماء . ولجة الماء : معظمه . وخص بعضهم به معظم البحر [بتصرف من تفسير القرطبي ٥٠٩٢/٧ ، اللسان - مادة : لجاج] .

(٣) الصرح : قال الزجاج : الصرح فى اللغة : القصر والصحن . يقال : هذه صرحة الدار وقارعتها أى : ساحتها وعرضتها . وقال بعض المفسرين : الصرح : بلاط اتخذ لها من قوارير . والصرح : الأرض المملسة . [لسان العرب - مادة : صرح] والقوارير : جمع قارورة ، وهى لا تكون إلا من الزجاج .

الصَّرْحُ : إما أن يكون القصر المشيد الفخم ، وإما أن يكون البهو الكبير الذي يجلس فيه الملوك مثل : إيوان كسرى مثلاً ، فلما دخلت ﴿ حَسِبْتَهُ لُجَّةً .. (٤٤) ﴾ [النمل] ظنَّته ماءً ، والإنسان إذا رأى أمامه ماءً أو بئلاً يرفع ثيابه بعملية آلية قَسْرِيَّة حتى لا يصيبه البكل ؛ لذلك كشفت بلقيس عن ساقها يعني : رفعت ذَيْل ثوبها .

وهنا نَبَّهها سليمان ﴿ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِّن قَوَارِيرَ .. (٤٤) ﴾ [النمل] يعني : ادخلي لا تخافى بللاً ، فهذا ليس لُجَّةً ماءً ، إنما صَرْحٌ مُّمَرَّد من قوارير يعني : مبنى من الزجاج والبللور أو الكريستال ، بحيث يتموج الماء من تحته بما فيه من أسماك .

﴿ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي .. (٤٤) ﴾ [النمل] بالكفر أولاً ، وبظنِّ السوء في سليمان ، وأنه يريد أن يُغرقني في لجة الماء ﴿ وَأَسَلْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٤) ﴾ [النمل] ويبدو أنها لم تنطق بكلمة الإسلام صريحة إلا هذه المرة ، وأن القول السابق ﴿ وَكُنَّا مُسْلِمِينَ (٤٢) ﴾ [النمل] كان من كلام سليمان عليه السلام .

وقولها ﴿ وَأَسَلْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ .. (٤٤) ﴾ [النمل] مثل قول سَحْرَةَ فرعون لما رأوا المعجزة : ﴿ آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى (٧٠) ﴾ [طه] لأن الإيمان إنما يكون بالله والرسول دال على الله ، لذلك قالت : ﴿ وَأَسَلْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ .. (٤٤) ﴾ [النمل] ولم تقل : أسلمت لسليمان ، نعم لقد دانت له ، واقتنعت بنبوته ، لكن كبرياء الملك فيها جعلها لا تخضع له ، وتعلن إسلامها لله مع سليمان ؛ لأنه السبب في ذلك ، وكأنها تقول له : لا تظن أنني أسلمتُ لك ، إنما أسلمتُ معك ، إذن : أنا وأنت سواء ، لا يتعالى أحد منا على الآخر ، فكلانا عبد لله .

وقد دخل هذه القصة بعض الإسرائيليات ، منها أن سليمان - عليه السلام - جعل الصرح على هذه الصورة لتكشف بلقيس عن ساقها ؛ لأنه بلغه أنها مُشعرة الساقين ، إلى غير هذا من الافتراءات التي لا تليق بمقام النبوة^(١) .

ثم يأتي بنا الحق سبحانه إلى نبي آخر في موكب الأنبياء :

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ

فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٥﴾

مرّت بنا قصة نبي الله صالح - عليه السلام - مع قومه ثمود في سورة الشعراء ، وأعيد ذكرها هنا ؛ لأن القرآن يقصُّ على رسول الله من موكب الأنبياء ما يُثبِت به فؤاده ، كلما تعرض لأحداث تُزلزل الفؤاد ، يعطيه الله النُّجْم من القرآن بما يناسب الظروف التي يمرُّ بها ، وهذا ليس تكراراً للأحداث ، إنما توزيع للقطات ، بحيث إذا تجمعتُ تكاملتُ في بناء القصة .

وقوله سبحانه ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا .. ﴾ (٤٥) ﴿ [النمل] لا بُدَّ أنه أرسل بشيء ما هو ؟ ﴾ ﴿ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ .. ﴾ (٤٥) ﴿ [النمل] لذلك سُمِّيت (أَنْ) التفسيرية ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ .. ﴾ (٧) ﴿ [القصص] ماذا ؟ ﴾ ﴿ أَنْ أَرْضِعِيهِ .. ﴾ (٧) ﴿ [القصص] وقد يأتي التفسير بجملة ، كما في : ﴿ فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ .. ﴾

(١) أورد ابن كثير في تفسيره (٢/٢٦٥) هذه القصة ، وعزاه لمحمد بن كعب القرظي وابن عباس ومجاهد وعكرمة والسدي وابن جريج . وقد ذكرها الدكتور محمد أبو شهبه في كتابه « الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير » (ص ٢٤٨) .

﴿ ١٢٠ ﴾ [طه] بآى شىء ؟ ﴿ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَلِينُ ﴾ ﴿ ١٢٠ ﴾ [طه]

فشرح الوسوسة وهى شىء عام بقوله : ﴿ قَالَ يَا آدَمُ .. ﴾ ﴿ ١٢٠ ﴾ [طه] فرسالتنا إلى ثمود ملخصها ومؤداها ﴿ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ .. ﴾ ﴿ ٤٥ ﴾ [النمل] والعبادة كما ذكرنا أن نطيع الله بفعل ما أمر ، وبترك ما نهى عنه وزجر ، أما ما لم يرد فيه أمر ولا نهى فهو من المباحات إن شئت فعلتها ، وإن شئت تركتها ، وإذا ما استعرضنا حركة الأحياء والخلفاء فى الأرض وجدنا أن ٥٪ من حركتهم تدخل فيها الشارع بأفعل ولا تفعل ، أما الباقي فهو مباح .

إذن : فالتكليف منوط بأشياء يجب أن تفعلها ؛ لأن فيها صلاح مجتمعك ، أو أشياء يجب أن تتركها ؛ لأن فيها فساد مجتمعك .

فماذا كانت النتيجة ؟

﴿ فَإِذَا هُمَّ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴾ ﴿ ٤٥ ﴾ [النمل]

والاختصام أن يقف فريق منهم ضد الآخر ، والمراد أن فريقاً منهم عبدوا الله وأطاعوا ، والفريق الآخر عارض وكفر بالله .

وقد وقف عند هذه الآية بعض الذين يحبون أن يتهجموا على الإسلام وعلى أسلوب القرآن ، وهم يفتقدون الملكة العربية التى تساعدهم على فهم كلام الله ، وإن تعلموها فنفسهم غير صافية لاستقبال كلام الله ، وفيهم خُبث وسوء نية .

واعترضهم أن ﴿ فَرِيقَانِ .. ﴾ ﴿ ٤٥ ﴾ [النمل] مثنى و ﴿ يَخْتَصِمُونَ ﴾ ﴿ ٤٥ ﴾ [النمل] دالة على الجمع ، فلماذا لم يقل : يختصمان ؟ وهذه لغة القرآن فى مواضع عدة .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَىٰ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا .. ﴾ (٤٦) [الحجرات]

والقياس يقتضى أن يقول : اقتتلنا . لكن حين نتدبر المعنى نجد أن الطائفة جماعة مقابل جماعة أخرى ، فإن حدث قتالٌ حمل كلُّ منهم السلاح ، لا أن تتقدم الطائفة بسيف واحد ، فهم فى حال القتال جماعة .

لذلك قال (اقتتلوا) بصيغة الجمع ، أما فى البداية وعند تقرير القتال فلكل طائفة منهما رأى واحد يعبر عنه قائدها ، إذن : فهما فى هذه الحالة مثنى .

كما أن الطائفة وإن كانت مفردة لفظاً إلا أنها لا تُطلق إلا على جماعة ، فيقف كل واحد من الجماعة بسيفه فى مواجهة آخر من الطائفة الأخرى .

وهنا أيضاً ﴿ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ .. ﴾ (٤٥) [النمل] أى : مؤمنون وكافرون ﴿ يَخْتَصِمُونَ ﴾ (٤٥) [النمل] لأن كل فرد فى هذه الجماعة يقف فى مواجهة فرد من الجماعة الأخرى .

وفى موضع آخر ، شرح لنا الحق - تبارك وتعالى - هذه المسألة ، فقال سبحانه : ﴿ فَأَلَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ (١٩) يُصْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ (٢٠) وَلَهُمْ مَقَامِعٌ (١) مِنْ

(١) المقامع : جمع مقمعة ، وهى خشبة أو حديدة يُقمع بها الحيوان ليئذل ويطيع . وقوله ﴿ وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ﴾ (٦٦) [الحج] أى : يضرّبون بها ، كلما أرادوا الخروج من النار أعيدها فيها بالضرّب بالمقامع إذ لا لهم . [القاموس القويم ١٣٤/٢] .

حَدِيدٍ (٢١) كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ
الْحَرِيقِ (٢٢) ﴿

[الحج]

أما الفريق الآخر : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرٍ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا
وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ (٢٣) وَهَدُّوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطِ
الْحَمِيدِ (٢٤) ﴿

[الحج]

فبَيِّنْ لَنَا الْحَقَّ - سَبِّحَانَهُ - كُلَّ فَرِيقٍ مِنْهُمَا ، وَبَيِّنْ مَصِيرَهُ
وَجَزَاءَهُ .

ونلاحظ هنا ﴿ فَإِذَا .. (٤٥) ﴾ [النمل] يَسْمُونَهَا الْفَجَائِيَّةَ ، وَيُمَثِّلُونَ
لَهَا بِقَوْلِهِمْ : خَرَجْتُ فَإِذَا أَسَدٌ بِالْبَابِ ، وَالْمَعْنَى : أَنْكَ فُوجِئْتُ بِشَيْءٍ
لَمْ تَكُنْ تَتَوَقَّعُهُ ، كَذَلِكَ حَدَثَ مِنَ الْكَافِرِينَ مِنْ قَوْمِ ثَمُودَ حِينَ قَالَ لَهُمْ
نَبِيِّهِمْ ﴿ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ .. (٤٥) ﴾ [النمل] لَكِنْ يَفَاجِئُونَنَا بِأَنَّهُمْ فَرِيقَانِ :
مُؤْمِنُونَ وَكَافِرُونَ .

ومنطق العقل والحق والفطرة السليمة يقتضى أَنْ يَسْتَقْبَلُوا هَذَا
الْأَمْرَ بِالطَّاعَةِ وَالتَّسْلِيمِ ، وَلَا يَخْتَلِفُوا فِيهِ هَذَا الْاِخْتِلَافُ : فَرِيقٌ فِي
الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (٢٣) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي
جَحِيمٍ (٢٤) ﴾ [الانفطار]

وقالوا : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَرْسِلُ الرُّسُلَ إِلَّا عَلَى فِسَادٍ فِي الْمَجْتَمَعِ ،
الْخَالِقُ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ فِي الْإِنْسَانِ النَّفْسَ اللُّوَامَةَ الَّتِي تَرُدُّهُ إِلَى رُشْدِهِ
وَتَنْهَاهُ ، وَالنَّفْسَ الْمُطْمَئِنَّةَ الَّتِي أَطْمَأَنَّتْ بِالْإِيمَانِ ، وَأَمْنَتْ اللَّهَ عَلَى الْحُكْمِ
فِي أَفْعَالٍ وَلَا تَفْعَلُ ، وَالنَّفْسَ الْأَمَّارَةَ بِالسُّوءِ ، وَهِيَ الَّتِي لَا تَعْرِفُ
مَعْرُوفًا ، وَلَا تَنْكُرُ مُنْكَرًا ، وَلَا تَدْعُو صَاحِبَهَا إِلَّا إِلَى السُّوءِ .

والله - عَزَّ وَجَلَّ - رَبُّ ، وَمِنْ عَادَةِ الرَّبِّ أَنْ يَتَعَهَّدَ الْمَرْبِيُّ لِيُؤَدِيَ

غايته على الوجه الأكمل ، أرايتم أبا يُربِّي أبناءه إلا لغاية ؟ وما دام هو سبحانه ربي فلا يأمرني إلا لصالحى ، وصالح مجتمعى ، فلا شىء من طاعتنا يعود عليه بالنفع ولا شىء من معاصينا يعود عليه بالضرر ؛ لأنه سبحانه خلق الكون كله بصفات الكمال المطلق . إذن : كانت الفطرة السليمة تقتضى استقبال أوامر الله بالقبول والتسليم .

وهذه الخصومة تجمع المؤمنين فى جهة ؛ لأنهم اتفقوا على الإيمان . والكافرين فى جهة ؛ لأنهم اتفقوا على الكفر . لكن يمتاز المؤمنون بأن يظل وفاقهم إلى نهاية العمر ، بل وعند لقاء الله تعالى فى الجنة ؛ لأنهم اتفقوا فى الدنيا فى خطة العمل وفى الآخرة فى غاية الجزاء ، كما يقول تعالى : ﴿ الْأَخْلَاءُ يُؤْمِنُ بِعَظْمِهِمْ لِبَعْضِ عَدُوِّهِمْ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ (٦٧) [الزخرف]

أما الكفار فسوف تقوم بينهم الخصومات يوم القيامة ، ويلعن بعضهم بعضاً ، ويتبرأ بعضهم من بعض ، والقرآن حين يُصور تخاصم أهل النار يقول بعد أن ذكر نعيم أهل الجنة :

﴿ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَأْبٍ (٥٥) جَهَنَّمَ يَصَلُونَهَا فَبِئْسَ الْمِهَادُ (٥٦) هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ (١) وَغَسَّاقٌ (٥٧) وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ (٥٨) هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارَ (٥٩) قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنَا فَبِئْسَ الْقَرَارُ (٦٠) قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا

(١) الحميم من الفاظ الأضداد . يكون الماء البارد . ويكون الماء الحار . والحميم : العرق . [لسان العرب - مادة : حمم] والغساق : ما يفسق ويسيل من جلود أهل النار وصديدهم من قيح ونحوه . [اللسان - مادة : غسق] .

ضَعُفًا فِي النَّارِ (٦١) وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ (٦٢)
أَتَّخَذْنَاَهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ (٦٣) إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ
النَّارِ (٦٤) ﴿ص﴾

إذن : فالخصومة في الدنيا بين مؤمن وكافر ، أما في الآخرة
فبين الكافرين بعضهم البعض ، بين الذين أضلُّوا والذين أضلُّوا ، بين
الذين اتَّبَعُوا ، والذين اتَّبَعُوا . (١)

﴿ قَالَ يَاقَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ﴾
لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٦﴾ ﴿ص﴾

لما ذُكرت قصة ثمود في الشعراء ، لم تذكر شيئاً عن استعجال
السيئة ، فما هي السيئة التي استعجلوها وربهم عز وجل يلومهم
عليها ؟ هي قولهم : ﴿ فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٧٠) ﴿ الاعراف ﴾
وعجيب أمر هؤلاء القوم ، ماذا يفعلون لو نزل بهم ؟ قالوا معاً :
حينما تأتينا السيئة نستغفر ونتوب يظنون أن الاستغفار والتوبة تُقبل
منهم في هذا الوقت .

والحق - تبارك وتعالى - يقول : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ
يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ
اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (١٧) وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ
أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ
أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٨﴾ ﴿ النساء ﴾

(١) قال مجاهد : بالعذاب قبل الرحمة ، وقال القرطبي : المعنى : لم تؤخروا الإيمان الذي
يجلب إليكم الثواب ، وتقدمون الكفر الذي يُوجب العقاب ؟ [تفسير القرطبي ٥٠٩٧/٧] .

فلماذا تستعجلون السيئة والعذاب ، وكان عليكم أن تستعجلوا
الحسنة ، واستعجالكم السيئة يحول بينكم وبين الحسنة ؛ لأنها لن
تُقبل منكم ﴿لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (٤٦) [النمل]

﴿قَالُوا أَطِيرَ نَابِئِكَ وَيَمَن مَّعَكَ قَالَ طَائِرُكُمْ
عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾ (٤٧)

اطيرٌ : استعمل الطير ، وهذه عملية كانوا يلجئون إليها عند قضاء
مصالحهم أو عند سفرهم مثلاً ، فكان الواحد منهم يُمسك بالطائر ثم
يرسله ، فإن طار ناحية اليمين تفاءل وأقبل على العمل ، وإن طار
ناحية الشمال تشاءم ، وامتنع عما هو قادم عليه ، يُسمونها السانحات
والبارحات^(١) . فالمعنى : تشاءمنا منك ، وممن أتبعك .

﴿قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ ..﴾ (٤٧) [النمل] يعنى : قضاء مقضى
عليكم ، وليس للطير دخل في أقداركم ، وما يجرى عليكم من أحكام ،
فكيف تأخذون من حركته مُطلقاً لحركتكم ؟ إنما طائرکم وما يُقدَّر
لكم من عند الله قضاء يقضيه .

وفى آية يس : ﴿قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ ..﴾ (١٩) [يس] يعنى :
تشاؤمكم هو كفرکم الذى تمسکتكم به .

لكن ، لماذا جاء التشاؤم هنا ، ونبيهم يدعوهم إلى الله ؟ قالوا :
لأنه بمجرد أن جاءهم عارضوه ، فأصابهم قحط شديد ، وضنتُ
عليهم السماء بالمطر فقالوا : هو الذى جرَّ علينا القحط والخراب .

(١) السانح : ما أتاك عن يمينك من ظبي أو طائر أو غير ذلك . والبارح : ما أتاك من ذلك عن
يسارك [لسان العرب - مادة : سنج] .

وقوله : ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴾ (٤٧) [النمل] الفتنة : إما بمعنى الاختبار والابتلاء ، وإما بمعنى فتنة الذهب فى النار .

﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ
فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ (٤٨)

وهذه المسألة أيضاً لقطة جديدة من القصة لم تُذكر فى الشعراء ، وهكذا كل القصص القرآنى لو تدبره الإنسان لوجده لقطات متفرقة ، كلُّ منها يضيف جديداً ، ويعالج أمراً يناسب النجم القرآنى الذى نزل فيه لتثبيت رسول الله ﷺ .

والرَّهْطُ : اسم جمع ، لا واحد له من لفظه ، ويدل على العدد من الثلاثة إلى العشرة ، فمعنى ﴿ تِسْعَةُ رَهْطٍ .. ﴾ (٤٨) [النمل] كأنهم كانوا قبائل أو أسراً أو فصائل ، قبيلة فلان وقبيلة فلان .. إلخ .

﴿ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ .. ﴾ (٤٨) [النمل] فلماذا قال بعدها : ﴿ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ (٤٨) [النمل] ؟ قالوا : لأن الإنسان قد يُفسد فى شيء ، ويُصلح فى آخر ، كالذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، وهؤلاء عسى الله أن يتوبَ عليهم .

أما هؤلاء القوم ، فكانوا أهل فساد مَحْض لا يعرفون الصلاح ، فإن رأوه عمدوا إليه فآفَسَدوه ، فكانهم مُصِرُّون على الإفساد ، وللإفساد قوم ينتفعون به ، لذلك يدافعون عنه ويعارضون فى سبيله أهل الإصلاح والخير ؛ لأنهم يُعْطَلُون عليهم هذه المنفعة .

(١) ذكر ابن عباس أسماء هؤلاء التسعة ، فقال : كان أسماؤهم زعمى وزعيم وهرمى وهرمى وداب وهواب ورياب وسيطع . وقدار بن سالف عاقر الناقة . (نقله السيوطى فى الدر المنثور ٦ / ٣٧٠) .

وقلنا : إن صاحب الدين والخلق والمبادئ في أى مصلحة تراه مكروهاً من هذه الفئة التى تنتفع من الفساد ، يهاجمونه ويتتبعونه بالهَمْز واللمز ، يقولون : حسبلى ، وربما يهزأون به .. إلخ ؛ لذلك لم يقف فى وجه الرسل إلا هذه الطائفة المنتفعة بالفساد .

﴿ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ (٤٩)

﴿ قَالُوا .. ﴾ (٤٩) [النمل] أى : الرهط ﴿ تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ .. ﴾ (٤٩) [النمل] انظر إلى هذه البجاجة وقلة العقل وتفاهة التفكير : إنهم يتعاهدون ويُقسمون بالله أن يقتلوا رسول الله ، وهذا دليل غباثتهم ، وكأن الحق - تبارك وتعالى - يجعل لهم منافذ يظهر منها حُقمهم وقلة عقولهم .
ومعنى ﴿ لَنُبَيِّتَنَّهُ .. ﴾ (٤٩) [النمل] نُبَيِّتُهُ : نجعله ينام بالليل ، والبيتوتة أن ينقطع الإنسان عن الحركة حال نومه ، ثم يعاود الحركة بالاستيقاظ فى الصباح ، لكن هؤلاء يريدون أن يُبَيِّتُوهُ بيتوته لا قيامَ منها . والمعنى : نقتله .

فإذا ما جاء أولياء الدم يطالبوننا بدمه ﴿ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ .. ﴾ (٤٩) [النمل] أى : ولئى الدم من عصبته ورحمه ﴿ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ (٤٩) [النمل] أى : ما شهدنا مقتل أهله ، فمن باب أولئى ما شهدنا مقتله ، ولا نعرف عنه شيئاً .

هذا ما دبره القوم لنبي الله صالح - عليه السلام - يظنون أن الله يُسَلِّمُ رسوله ، أو يُمكنهم من قتله ، فحاكوا هذه المؤامرة ولم يفقههم تجهيز الدفاع عن أنفسهم حين المساءلة ، هذا مكرهم وتديبيرهم .

﴿ وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرَنَا مَكَرًا ﴾

﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾

معنى ﴿ وَمَكْرُؤًا مَكَرًا .. ﴾ (٥٠) [النمل] أى : ما دبّروه لقتل نبي الله ورسوله إليهم ﴿ وَمَكْرَنَا مَكَرًا .. ﴾ (٥٠) [النمل] وفرّق بين مكر الله عز وجل ﴿ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ (٥٤) [آل عمران] وبين مكر الكافرين ﴿ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ .. ﴾ (٤٣) [فاطر]

إنن : حين تمكر بخير ، فلا يُعدُّ مكرًا ، إنما إبطال لمكر العدو ، فلا يجوز لك أن تتركه يُدبّر لك ويمكر بك ، وأنت لا تتحرك ؛ لذلك قال تعالى ﴿ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ (٣٠) [الأنفال] لأنهم يمكرون بشرًا ، ونحن نمكر لدفع هذا الشر لنصرة رسولنا ، ونجاته من تدبيركم .

والمكر : مأخوذ من قولهم : شجرة ممكورة ، وهذا فى الشجر رفيع الساق المتسلق حين تلتف سيقانه وأغصانه ، بعضها على بعض ، فلا تستطيع أن تميّزها من بعضها ، فكلُّ منها ممكور فى الآخر مستتر فيه ، وكذلك المكر أن تصنع شيئًا تداريه عن الخصم .

وقوله تعالى : ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (٥٠) [النمل] أى : أنه مكر محبوبك ومحكم ، بحيث لا يدري به الممكور به ، وإلا لا يكون مكرًا .

وحين نتأمل : ﴿ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ .. ﴾ (٤٣) [فاطر] و ﴿ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ (٥٤) [آل عمران] نعلم أن المكر لا يُمدح ولا يُذمُّ لذاته ، إنما بالغاية من ورائه ، كما فى قوله تعالى عن الظن : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ .. ﴾ (١٢) [الحجرات] فالظن منه الخير ومنه السيء .

ونسلم الآن تعبيراً جديداً يعبر عما يدور في المجتمع من انتشار المكر وسوء الظن ، يقولون : الصراحة مكر القرن العشرين ، فالذي يمكر بالناس يظن أنهم جميعاً ماكرون فلا يصدق كلامهم ، ويحتاط له حتى إن كان صدقاً ، فأصبح المكر وسوء الظن هو القاعدة ، فإن صارحت الماكر لا يُصدقك ويقول في نفسه : إنه يُعمى على أو يُضللنى .

﴿ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ
أَنَّا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٥١)

أى : تأمل ما حاق بهم لما مكروا بنبى الله ، واتفقوا على التبييت له وقتله ، يُروى أنهم لما دخلوا عليه ألقى على كل واحد منهم حجر لا يدري من أين أتاه ، فهلكوا جميعاً ، فقد سخر الله له ملائكة تولت حمايته والدفاع عنه^(١) .

أو : أن الله تعالى صنع له حيلة خرج بها وذهب إلى حضرموت ، وهناك مات عليه السلام ، فَسُمِّيتِ حضرموت^(٢) . وآخرون قالوا : بل ذهبوا ينتظرونه فى سفح جبل ، واستتروا خلف صخرة ليوقعوا به فسقطت عليهم الصخرة فماتوا جميعاً .

المهم ، أن الله دمرهم بأى وسيلة من هذه ﴿ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ .. ﴾ (٣١) ﴿ [المدثر] لقد أرادوا أن يقتلوه وأهله ، فاهلكهم الله .

(١) قال ابن عباس : أرسل الله تعالى الملائكة تلك الليلة ، فامتلات بهم دار صالح ، فأتى التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم ، فقتلتهم الملائكة رضخاً بالحجارة ، فيرون الحجارة ولا يرون من يرمىها . [تفسير القرطبي ٥١٠٠/٧] .

(٢) قال القرطبي فى تفسيره (٥١٠٢/٧) : « خرج صالح بمن آمن معه إلى حضرموت ، فلما دخلها مات صالح ، فسميت حضرموت » .

﴿ فِتْلِكَ يُوْتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا إِيَّاكَ فِي ذَلِكَ
لَايَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ (٥٢)

قوله تعالى : ﴿ فِتْلِكَ يُوْتُهُمْ خَاوِيَةً .. ﴾ (٥٢) [النمل] دليل على أن الله
أهلكهم فلم يُبقِ منهم أحداً ، وتركت بيوتهم خاوية بسبب ظلمهم ﴿ إِنَّ فِي
ذَلِكَ لآيَةً .. ﴾ (٥٢) [النمل] عبرة وعظة ﴿ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ (٥٢) [النمل]

وفي مقابل إهلاك الكافرين :

(١)

﴿ وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا
وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ (٥٣)

فمن آمن واتقى من قوم صالح نجاه الله عز وجل من العذاب
الذي نزل بقومهم قوم ثمود .

انتهى الكلام هنا عن قصة ثمود ، وحين نقارن الأحداث هنا بما
ورد في سورة الشعراء نجد أحداثاً جديدة لم تُذكر هناك ، كما لم
يذكر هنا شيئاً عن قصة الناقة التي وردت هناك ، مما يدل على
تكامل لقطات القصة في السور المختلفة .

ثم يقصُّ علينا طرفاً من قصة نبي آخر ، وهو لوط عليه السلام :

﴿ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ
وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ ﴾ (٥٤)

(١) قيل : آمن بصالح قدر أربعة آلاف رجل ، أما الباقون فقد خرج بأبدانهم - في قول مقاتل
وغيره - خُراج مثل الحمص ، وكان في اليوم الأول أحمر ، ثم صار من الغد أصفر ، ثم
صار في الثالث أسود .

(لوطاً) جاءت منصوبة على أنها مفعول به ، والتقدير : أرسلنا لوطاً ، كما قال سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ .. (٤٥) ﴾ [النمل]

وقوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (٥٤) ﴾ [النمل] فذكر الداء الذي استشرى فيهم . وفي سورة الشعراء قال سبحانه ﴿ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ (٨٠) ﴾ [الاعراف] وهنا قال : ﴿ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (٥٤) ﴾ [النمل] أى : تتعاملون بها وتتجاهرون بها ، فدلّ على أنهم أجمعوا عليها وارتضوها ، وأنه لم يعدّ عندهم حياء من ممارستها .

أو : يكون المعنى : وأنتم تبصرون ما حلّ بأصحاب الفساد قبلكم من أقضية الله عليهم .

﴿ أَيُّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ
بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ بِجَهْلُونَ ﴿٥٥﴾ ﴾

هذا بيان وتفصيل للداء وللفاحشة التي انتشرت بينهم ، ومعنى : ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ بِجَهْلُونَ (٥٥) ﴾ [النمل] الآية فى ظاهرها أنها تتعارض مع ﴿ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (٥٤) ﴾ [النمل] لكن المعنى ﴿ تَجْهَلُونَ (٥٥) ﴾ [النمل] الجهل هنا ليس هو ضد العلم ، إنما الجهل بمعنى السّفه .

والبعض يظن أن الجهل ألاّ تعلم ، لا إنما الأمية هي ألاّ تعلم ، أمّا الجهل فإنّ تعلم قضية مخالفة للواقع ؛ لذلك الأمي أسهل فى الإقناع ؛ لأنه خالى الدّهن ، أمّا الجاهل فلديه قضية خاطئة ، فيستدعى الامر أن تنزع منه قضية الباطل ، ثم تُدخل قضية الحق ، فالجهل - إذن - أشقّ على الدعاة من الأمية .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا
ءَالَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْطَهُرُونَ ﴾ (٥٦)

عجيب أمر هؤلاء ، فعلة الإخراج عندهم وحيثيته ﴿ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ
يَنْطَهُرُونَ ﴾ (٥٦) [النمل] سبحانه الله ، ومتى كان الطُّهُرُ ذنباً وجريمة
تستوجب أن يخرج صاحبها من بلده ؟ إنها نعمة نسمعها دائماً من
أهل الباطل فى كل زمان ومكان حينما يهاجمون أهل الحق ، وَيَسْعَوْنَ
لإبعادهم من الساحة لتخلو لباطلهم .

ومن عدل الله تعالى أن يظهر فى منطقهم دليل إدانتهم وخُبُثِ
طباعهم ، فكلمة ﴿ يَنْطَهُرُونَ ﴾ (٥٦) [النمل] التى نطقوا بها تعنى : أنهم
أنفسهم أنجاسٌ تزعجهم الطهارة ، وما أحل الله من الطيبات ، وكان
الله تعالى يجعل فى كلامهم منافذ لإدانتهم ، وليحكموا بها على
أنفسهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا
مِنَ الْغَابِرِينَ ﴾ (٥٧)

أى : من المهلكين مع قومها ، فقد كانت تدل قومها على ضيفان
لوط ؛ لياتوا إليهم ليفعلوا معهم الفاحشة ، لذلك أصابها من العذاب
مثلما أصاب قومها .

﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءً مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴾ (٥٨)

أى : قُبْحُ هذا المطر ، وإنْ أبهم المطر هنا فقد وضَّحه الحق - تبارك وتعالى - فى آيات أخرى فقال : من طين ، ومن سجيل ، وهو الطين إذا حُرِقَ ، فصار فُخَّارًا ؛ وهذه الحجارة منظمة مُسَوِّمة^(١) صنعها الله لهم بحساب دقيق ، فلكلُّ واحد منهم حَجَره المسمَّى باسمه ، والذي لا يُخطئُه إلى غيره .

﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۗ
 ۗ اللَّهُ خَيْرٌ مَّا يَشْرِكُونَ ﴾ (٥٩)

نعرف أن الله تعالى يُحمد على النعمة ؛ لكن هناك ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ .. ﴾ (٥٩) [النمل] جاءت بعد نعمة وعذاب وأخذ للمكذِّبين . قالوا^(٢) : الخطاب هنا مُوجَّه لرسول الله ﷺ ، وفيه إشارة إلى أن جُنْدَ الله هم الغالبون ، وأن العاقبة لهم ليطمئن رسول الله ، كما أن تطهير الكون من المفسدين فيه ، وحين تستريح منهم البلاد والعباد ، هذه نعمة تستوجب ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ .. ﴾ (٥٩) [النمل]

وفى إهلاك الكافرين والمكذِّبين عبرة ودرسٌ لغيرهم ، حتى لا يتورطوا فى أسباب الهلاك ، وهذه نعمة أخرى تستحق الحمد .

لذلك أمرنا ربنا - تبارك وتعالى - أن نحمده إنْ رأينا خيراً نزل

(١) سَوْمُ الشَّيْءِ : عُلْمُهُ بِعَلَامَةٍ . وَالسُّوْمَةُ : الْعَلَامَةُ وَالسَّيْمَةُ وَالسَّيْمَاءُ بِكسْرِ السَّيْنِ : الْعَلَامَةُ . [القاموس القويم ٢٢٧/١] .

(٢) قاله ابن عباس ، وسفيان الثوري فيما نقله عنهما السيوطي فى الدر المنثور (٢٧٠/٦) وقال النحاس : هذا أولى ، لأن القرآن مُنْزَلٌ على النبي ﷺ ، وكل ما فيه فهو مخاطب به عليه السلام إلا ما لا يصح معناه إلا لغيره . [نقله القرطبي فى تفسيره ٥١٠٢/٧] .

بالأخيار ، أو شراً حلّ بالأشرار . فالمعنى ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ .. ﴾ (٥٩) [النمل] أن الرسل انتصروا وغلبوا ، وأن المفسدين انهزموا واندهروا .

ألا ترى قولَ أهل الجنة : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴾ (٧٣) وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَّهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَّبِعُ^(١) مِنْ الْجَنَّةِ نَيْثَ نَشَاءٍ .. ﴾ (٧٤) [الزمر]

كذلك حين نرى الشرير الذى شاع شره وكثر فساده حين ينزل به ما يستحق من عقاب الله نقول جميعاً ساعة نسمع خبره : الحمد لله ، هكذا بعملية لا شعورية عند الجميع أن تلهج السننهم بالحمد عند نزول النعمة على أصحابها ، والنقمة على من يستحقها .

ويقول تعالى عن أهل الشر والفساد : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴾ (٤٢) فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِن قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٤٣) فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ (٤٤) فَقَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤٥) [الانعام]

فبعد أن قطع الله دابر الظالمين قال : الحمد لله رب العالمين ، ونلاحظ هنا الفرق بين فتح لك ، وفتح عليك ؛ فتح لك يعنى : فتح فى صالحك ، ومنه : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴾ (١) [الفتح]

أما فتح عليهم يعنى : بالسوء نكاية فيهم ، فمعنى ﴿ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ .. ﴾ (٤٤) [الانعام]

أعطاهم الخير ليهلكهم به ، وهم فى حال نعمة ومكانة ، حتى إذا أخذهم الله كان أخذه أليماً شديداً .

(١) بواه : أسكنه ، وبواه فى الأرض : مكن له فيها . وتبوات المنزل : اتخذته سكناً . [القاموس القويم ١ / ٨٨] .

وفي قصة نوح عليه السلام : ﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (٢٨) [المؤمنون]

فحمد الله هنا على أمرين : الحمد لله لأنه أغرق الكافرين الظالمين وخلصنا منهم ، والحمد لله لأنه نجى المؤمنين .

ثم يقول سبحانه : ﴿وَسَلَامٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ إِذَا صَبَأُوا بِإِذْنِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَعَلَى الَّذِينَ اسْبَغُوا إِلَهُمْ فِي الْعَقَابَةِ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِمْ بَعْدَ مَا لَقَوْهُ مِنْ عَذَابِ الْكَفَّارِ وَعُنَادِهِمْ ، فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَهْلَكَ الْمَافْسِدِينَ ، وَآتَى بِالسَّلَامِ عَلَى الْمُهْتَدِينَ .

ثم يطرح الحق سبحانه قضية ، ويأتى بها فى صورة سؤال واستفهام : لتكون أبلغ فى النفس من مجرد الإخبار بها : ﴿اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٥٩) [النمل]

ولو أن الآية قالت : قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى لأن الله خير وما يشركون به شرٌّ لكان الكلام خيراً ، والخبر فى ذاته وبصرف النظر عن قائله يحتمل الصدق أو الكذب .

أما حين تُعرض هذه القضية فى صورة الاستفهام ، فقد جعلت مخاطبك هو الذى ينطق بها ، كما لو أنك أحد الأصدقاء جميلك وأيديك عليه ، فبدل أن تخبر أنت : فعلتُ لك كذا وكذا تدعُ هو الذى يُخبر فتقول : ألم أفعل لك كذا وكذا ؟ ولا يقول هذا إلا واثقٌ ومعتقدٌ أن الإجابة ستكون فى صالحه .

فالمعنى : ﴿اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٥٩) [النمل] قولوا لنا أنتم ونحن نرتضى حكمكم بعدما رأيتم وسمعتم من هذه القصة : الله خير أم الذين أشركوا به خير ؟ ولا بد أن تاتى الإجابة : الله خير ؛ لذلك

لما نزلت هذه الآية انفعل لها رسول الله ﷺ وأسرع بالجواب : « بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم »^(١) .

مما يدل على أن الانفعال بالقرآن واجب ونقصد الانفعال بمعانيه ، لا الانفعال بالصوت والنعمة كالذي نسمعه من هؤلاء (الذكيرة) الذين يُشجَعُونَ المقرئين بالصياح والضجيج الذي لا يتناسب وجلال الآيات ، وهم مع ذلك لا يفهمون المعاني ولا يتأثرون بها ، لدرجة أن منهم مَنْ يسمع آيات العذاب فيقول بأعلى صوته : اللهم زدنا .

وقد كان الكتبة من الصحابة ينفعلون بالآيات معنىً ، حتى إن أحدهم ليكمل الآية ويختمها بما يناسبها قبل أن تُتملى عليه ، لماذا ؟ لأنهم فهموا عن الله وتأثروا بالمعنى ، مما يدل على أن القرآن جاء موافقاً للفطرة السليمة ، ومن هذا التوافق قول أحد الصحابة^(٢) ﴿ فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤) ﴾ [المؤمنون] فنزل بها القرآن كما قالها .

والنبي ﷺ يقول عن سورة الرحمن « لقد قرأت سورة الرحمن على إخوانكم الجن ، فكانوا أحسن استجابة منكم ، فكانوا كلما قلت ﴿ فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (١٣) ﴾ [الرحمن]

قالوا : لا بشيء من نعمائك ربنا نكذب فلك الحمد^(٣) .

إذن : حين نسمع كلام الله علينا أن نفعل به ، وأن نتجاوب معه

(١) أورده القرطبي في تفسيره (٥١٠٥/٧) أن النبي ﷺ كان إذا قرأ هذه الآية يقول : « بل الله خير وأبقى ، وأجل وأكرم » ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٧٠/٦) وعزاه لعبد بن حميد عن قتادة ، أنه كان إذا قرأ ، ولم يذكر رفعه للنبي ﷺ .

(٢) هو : عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال : وافقت ربي ووافقني في أربع ، نزلت هذه الآية ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ (١٣) ﴾ [المؤمنون] . قلت أنا : فبارك الله أحسن الخالقين ، فنزلت ﴿ فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤) ﴾ [المؤمنون] ذكره ابن كثير في تفسيره (٢٤١/٣) وعزاه لابن أبي حاتم .

(٣) أورده السيوطي في « الدر المنثور » (٦٩٠/٧) وعزاه للترمذي وابن المنذر وأبي الشيخ في العظمة والحاكم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه .

تجاوباً واعياً ، فعند آية التسييح نُسَبِّحُ ، وعند آية الحمد نحمد الله ،
وعند آية الدعاء نقول : آمين ، هذه مواجيد انفعالية لسماع القرآن
والتجاوب معه ، لا أن نسمعه أو نهذه كهذا^(١) الشُّعْرُ .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ
أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ﴿٦٠﴾ ﴾

﴿ أَمْنُ .. ﴾ [النمل] هذا استفهام أضر ، وكان الحق - تبارك
وتعالى - بعد أن كتب الهزيمة على الكافرين والنصر للمؤمنين أراد أن
يُرَبِّبَ في النفس الإيمان بالله ، وأن تأخذ من نصر الله تعالى للمؤمنين
خميرة إيمانية ، ومواجيد جديدة تظل شحنة قوية تدفعهم بحيث يكونون
هم أنفسهم على استعداد للتصدي لأعداء الدعوة والمناهضين لها .

يقول سبحانه :

﴿ أَمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ
بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ .. ﴾ [النمل]

إذن : المسألة لا تقف عند معركة انتصر فيها المؤمنون على
الكافرين ، فهناك في خلق الله ما هو أعظم من ذلك ، فلو سألتهم :
مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَقُولُونَ : الله ولئن سألتهم : مَنْ خَلَقَهُمْ
يقولون : الله ، فهذه مسائل لا يستطيعون إنكارها ، فكان الحق -

(١) الهدى (بالذال) : سرعة القراءة . وفي حديث ابن عباس قال له رجل : قرأت المفصل
الليلة، فقال : أهدأ كهذا الشعر ؟ أراد أهدأ القرآن هذا فتمسرع فيه كما تمسرع في قراءة
الشعر . [لسان العرب - مادة : هذ] .

تبارك وتعالى - يقول لهم : الله الذى خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء .. أم ما تشركون ؟

وما دام أن الله تعالى ادعى مسألة الخلق لنفسه سبحانه ، ولم يَقُمْ لهذه الدعوى منازع ، فقد ثبتت له سبحانه إلى أن يدعيها غيره ﴿ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ . . (٦٠) ﴾ [النمل] فَإِنْ كَانَ هُنَاكَ إِلَهٌ آخَرَ خَلَقَ الْخَلْقَ فَأَيْنَ هُوَ : إما أنه لم يَدْرُ بهذه الدعوى ، أو دَرَى بها وَجِبْنَ عن المواجهة ، وفى كلتا الحالتين لا يصلح إلهاً ، وإلا فليأت هو الآخر بخلقٍ ومعجزاتٍ أعظم مما رأينا .

فإذا قال الله تعالى أنا الله ، ولا إله غيرى ، والخلق كله بسمائه وأرضه صنعتى ، ولم يوجد معارض ، فقد ثبتت له القضية ؛ لذلك يقول سبحانه : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ . . (١٨) ﴾ [آل عمران] فقضية الوحدانية شهد الله أولاً بها لنفسه ، ثم شهد بها الملائكة وأولو العلم من الخلق .

ويقول سبحانه فى تأكيد هذا المعنى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَبِثُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا (٤٢) ﴾ [الإسراء]

أى : لاجتمع هؤلاء الآلهة ، وثاروا على الإله الذى أخذ منهم ملكهم ، وادعاه لنفسه ، أو لذهبوا إليه ليتقربوا منه ويتوددوا إليه .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً (٦٠) ﴾ [النمل] السماء : كلُّ ما علاك فأظلك ، والماء معروف أنه ينزل من السحاب وهو مما علانا ، أو أن الإنزال يعنى إرادة الكون ، وإرادة الكون فى كل كائن تكون من السماء ، ألا ترى قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ (٢٥) ﴾ [الحديد]

وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ . . (٢٥) ﴾ [الحديد] ومعلوم أن الحديد يأتى من الأرض ، لكن إرادة كونه تاتى من السماء .

ثم يقول سبحانه : ﴿ فَأَنبِتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ .. ﴾ [النمل] للماء فوائد كثيرة في حياتنا ، بل هو قوام الحياة ؛ لذلك اقتضت الآية على ذكر الحدائق ؛ لأنها قوام حياة الإنسان في الأكل والشرب .

فإن قلتَ : نحن نعتبر الآن الحدائق الجميلة من باب الكماليات ، وليس بها مقومات حياتنا . نقول : نعم هي كذلك الآن ، لكن في الماضي كانوا يسمون كل أرض زراعية محوطة بسور : حديقة ، أو حائط .

وقال ﴿ ذَاتَ بَهْجَةٍ .. ﴾ [النمل] مع أنك لو نظرتَ إلى القمح مثلاً وهو عَصَبُ القوت لوجدته أقل جمالاً من الورد والياسمين والفُل مثلاً ، وكان ربك - عز وجل - يقول لك : لقد تكفلتُ لك بالكماليات وبالجماليات ، فمن باب أولى أوفر لك الضروريات .

والحق - تبارك وتعالى - يريد أن يرتقى بذوق عباده وبمشاعرهم ، واقرأ مثلاً قوله تعالى : ﴿ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ ﴾ [الأنعام] (٩٩) .^(١) يعني : قبل أن تأكل من هذه الثمار تأمل في جمالها ومنظرها البديع ، وكأنها دعوة للرقى بالذوق العام والتأمل في بديع صنع الله .

ألا ترى أن الله تعالى أباح لك النظر إلى كل الثمار لتشاهد جمالها ، ولم يُبِحْ لك الأكل إلا مما تملك ؟ لذلك قال : ﴿ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ .. ﴾ [الأنعام] (٩٩) فإن لم تكونوا تملكونه ، فكفاكم التمتع بالنظر إليه .

ومن هذا الارتقاء الجمالي قوله تعالى بعد أن حدثنا عن الضروريات في الأنعام : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تُسْرِحُونَ ﴾ [النحل] (٦)

(١) ابنع الثمر بينع : أدرك ونضج وحان قطافه . [القاموس القويم ٢ / ٢٧٢] .

وقال: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ (٨) [النحل]

فأعطانا ربنا - عز وجل - ضروريات الحياة ، وأعطانا كمالياتها وجمالياتها . وتأمل دقة الأسلوب في ﴿أَمْنُ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [النمل] فالضمير في ﴿خَلْقٍ﴾ ضمير الغائب (هو) يعود على الله عز وجل ، وكذلك في (وَأَنْزَلَ) أما في (فَأَنْبَتْنَا) فقد عدل عن ضمير الغائب إلى ضمير المتكلم (نحن) الدال على التعظيم ، فلماذا ؟

قالوا : لأن نعم الله فيها أشياء لا دخل للإنسان فيها كالخلق وإنزال المطر ، ومثل هذه المسائل لا شبهة لاشتراك الإنسان فيها ، وهناك أشياء للإنسان دخل فيها كالزراع والنبات ، فهو الذي يحرث ويزرع ويسقى .. الخ مما يوحي بأن الإنسان هو الذي يُنبت النبات ، فأراد سبحانه أن يُزيل هذا التوهم ، فنسب الإنبات صراحة إليه - عز وجل - ليزيل هذه الشبهة .

وربك - سبحانه وتعالى - يحترم فعلك ، ويذكر لك سعيتك ، فيقول : ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرثُونَ﴾ (٦٣) أأنتم تزرعون أم نحن الزارعون ﴿﴾ [الواقعة] نعم لك عمل وسعى في هذه المسألة ، لكنك استخدمت الأرض المخلوقة لله ، وآلة الحديد المخلوقة لله ، والبذور المخلوقة لله ، والماء المخلوق لله ، أما مسألة الإنبات نفسها فلا دخل لك بها ، فلا تقل زرعنا ؛ لأننا نحن الزارعون حقيقة ، لكن قل : حرثت وسقيت .

لذلك تجد الرد في آخر الآية نافياً لأي شبهة في أن لك دخلاً في مسألة الزرع : ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا﴾ (٦٥) [الواقعة] وأكد الفعل بلام التوكيد لينفى هذه الشبهة .

على خلاف الكلام عن الماء ، حيث لا شبهة لك فيه ، فيأتى نفس الفعل ، لكن بدون لام التوكيد : ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ (٦٨) أأنتم

أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا^(١) فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾

[الواقعة]

ومعنى ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ [النمل] العدل معلوم أنه صفة مدح فساعة تسمع ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ [النمل] قد تظن أنها صفة طيبة فيهم ، لكن لا بد في مثل هذا اللفظ من تدقيق ؛ لأنه يحمل معاني كثيرة . نقول : عدل في كذا يعني : انصف ، وعدل إلى كذا يعني : مال إليه ، وعدل عن كذا : يعني : تركه وانصرف عنه ، وعدل بكذا ، يعني : سوى .

فالمعنى هنا ﴿يَعْدِلُونَ﴾ [النمل] عنه ، ويا ليتهم يعدلون عنه فحسب ، إنما يعدلون عنه إلى غيره ، ويسورن به غيره ، كما قال سبحانه في موضع آخر : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الانعام]

أى : يسوونه سبحانه بغيره .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿أَمْ نَجْعَلُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلْ خِلْفَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلْ لَهَا رِوَادًا وَجَعَلْ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَمْ لَمْ نَمَعِ اللَّهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّجْمِ الْوَهَّاجِ وَالْجِبَالِ وَالْجِبَالِ السَّائِغِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾

لما تكلم الحق سبحانه في الآية السابقة عن السموات والأرض أتى بأشياء مشتركة بينهما ، فالسمااء ينزل منها الماء ، والأرض تستقبل الماء ، وتنبت لنا الحقائق ذات البهجة .

(١) الأجاج : الملح الشديد الملوحة . أج الماء يؤج : اشتدت ملوحته . [القاموس القويم ٧/١] .

أما فى هذه الآية ، فالكلام عن الأرض ، لذلك ذكر لنا مسائل من خصوصيات الأرض ، ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الْأَرْضَ قَرَارًا .. ﴾ [النمل] معنى : قراراً أى استقراراً ، حيث خلقها سبحانه على هيئة مريحة تصلح لأن يستقر عليها الإنسان .

﴿ وَجَعَلْ خِلَالَهَا أَنْهَارًا ﴾ [النمل] الماء ينزل من السماء وينتفع به من سقط عليه مباشرة ، أما ما ينزل على الجبال فيتجمع فى الوديان وتُصنع له السدود لينتفع الناس به عند القحط ، ومن ماء المطر ما ينساب فى مجارى تُسمى الأنهار .

وتستطيع أن تُفرِّق بين النهر والقناة الصناعية ، فالنهر ينساب الماء فيه من أعالي الجبال ، ومن أماكن متفرقة تتبع المنخفضات والسهل من الأرض الذى يستطيع الماء أن يشق مجراه فيه فتراه ملتويًا متعرجًا ، يدور حول الجبال أو الصخور ليشق مجراه .

أما القناة الصناعية ، فتراها على هيئة الاستقامة ، إلا إذا اعترض طريق حفرها مثلاً أحد أصحاب النفوذ ، فيحملهم على تغيير المسار والانحراف به ليتفادى المرور بأرضه .

وتستطيع أن تلاحظ هذه الظاهرة إذا تبولت فى أرض رملية ونظرت إلى مجرى البول ، فتراه يسير متعرجًا حسب طبيعة الأرض التى يمر بها .

﴿ وَجَعَلْ لَهَا رَوَاسِي ﴾ [النمل] الرواسى : هى الجبال الثابتة الراسية ، وفى موضع آخر بين سبحانه الحكمة من هذه الجبال فقال : ﴿ وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ [النمل]

فالحكمة من خلق الجبال تثبيت الأرض حتى لا تضطرب ،

ولو أنها خُلِقَتْ على هيئة الثبات والاستقرار لما احتاجت إلى الجبال ،
إذن : هي مخلوقة على هيئة الحركة ، ولا بدُّ لها من مُثَقَّلَات .

ولا تقتصر الحكمة من خُلُقِ الجبال على تثبيت الأرض ، إنما لها
مهمة أخرى في قوله تعالى : ﴿ وَالْجِبَالُ أَرْسَالًا ﴾ (٣٢) مَتَاعًا لَكُمْ
وَأَنْعَامِكُمْ ﴿ (٣٣)﴾ [النازعات]

فكيف تكون الجبال متاعاً للإنسان وللحيوان ؟

نعم ، هي متاع ؛ لأنها مخزن مياه ، حينما ينقطع المطر نجد
المياه التي تساقطت على الجبال ، إما في الأنهار ، وإما في
الشلالات ، وخلف السدود بين الوديان ، أو في العيون والآبار مما
امتصته الأرض .

وكما أن الجبال هي مخازن للمياه ، هي أيضاً مخازن للخصوبة
التي تمتدُّ الأرض الزراعية عاماً بعد عام بقدر ، بحيث تستمر خصوبة
الأرض ، وسبق أن تكلمنا عن ظاهرة التعرية التي تُفَتِّت الطبقة العليا
من الصخور ، فتنزّل إلى الوديان مع ماء المطر ، وتختلط بالتربة
الزراعية فتزيد من خصوبتها .

ولولا صلابة الجبال وتعاكس صخورها لتفتتت في عدة سنوات ،
ولفقدنا مصدر الخصوبة بعد ذلك ، فهذه الظاهرة من علامات رحمة
الله بخلقه ؛ لأنها تتناسب مع الزيادة السكانية بحيث كلما زاد السكان
زادت الرقعة الخصبة الصالحة للزراعة .

وسبق أن قلنا : إنك حين تتأمل وضع الجبال مع الوديان تجد أن
الجبل مُثَلَّث قاعدته إلى أسفل ، وقمته إلى أعلى ، أما الوديان فعلى
عكس الجبال ، فهي مثلث قاعدته إلى أعلى وقمته إلى أسفل ، وهكذا

نرى أن كل زيادة من طمى الجبل والغرين^(١) الذى يتفتت منه يزيد فى مساحة الوادى ، فتزداد الرقعة الخصبة كل عام مع زيادة السكان .

لذلك يقول تعالى عن الجبال : ﴿ قُلْ أَنْتُمْ لَكُمْ تَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٩) وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا .. ﴿ (١٠) ﴾ [فصلت]

فجعل الجبال الرواسى هى مخازن القوت من طعام وشراب ، ولك أن تتأمل نيل مصر وواديه ، كيف تكوّن من الطمى الذى حملته المياه من أعالي الجبال فى إفريقيا ، ليكوّن هذه المنطقة الخصبة فى مصر .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ﴾ (٦١) ﴿ [النمل]

البحرين : أى العذب والمالح لأن الماء : منه العذب ، ومنه المالح ، ومن قدرته تعالى وحكمته أن يحجز بينهما ، وإن كان الماء المالح هو مصدر الماء العذب ، لذلك جعل الله تعالى مساحة السطح للماء المالح ثلاثة أرباع الكرة الأرضية ، وكلما اتسع سطح الماء اتسع البخر الذى يكوّن السحاب ، بحيث يسقط المطر الكافى لمعيشة أهل الأرض .

وما أجمل قول الشاعر المادح :

أهدى لمجلسه الكريم وإنما أهدى له ما حُزّت من نعمائه

كالبخر يُمطره السحابُ وما له فضلٌ عليه لأنه من مائه

ولكى تعلم فضل الله علينا فى إنزال المطر وتوفير الماء العذب ،

(١) الغرين : الطين الذى يحمله السيل فيبقى على وجه الأرض رطباً أو يابساً . وقال الأصمعى : الغرين أن يجيء السيل فيثبت على الأرض ، فإذا جفّ رأيت الطين رقيقاً على وجه الأرض قد تشقق . [لسان العرب - مادة : غرن] .

انظر إلى التكلفة والمشقة التي تعانيها لتقطير عدة سنتيمترات من الماء ، في حين أنك لا تدري بعملية التقطير الواسعة التي تسقى البلاد والعباد في كل أنحاء الدنيا .

وقد مثلنا لمسألة اتساع رقعة البحر بكوب الماء إذا أرقته على الأرض ، فإنه يجفُّ في عدة دقائق ، أما لو تركت الماء في الكوب لعدة أيام ، فإنه لا ينقص منه إلا القليل .

ومن الماء العذب ما سلكه الله تعالى ينابيع في الأرض ليخرجه الإنسان إذا أعوزه الماء على السطح ، أو سلكه ينابيع في الأرض بمعنى أن يسير العذب بجوار المالح ، لا يختلط أحدهما بالآخر مع ما عُرف عن الماء من خاصية الاستطراق .

وهذه من عجائب قدرة الله الخالق ، فمن قَسَعُ البحر المالح تخرج عيون الماء العذب ؛ لأن لكل منهما طريقاً ومسلكاً وشعيرات يسير فيها بحيث لا يبغي أحدهما على الآخر ، كما قال تعالى :

﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ (١٩) بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَّا يَبْغِيَانِ (٢٠) ﴾ [الرحمن]

وكما أن الماء العذب يتسرب إلى باطن الأرض ليكون الآبار والعيون ، فكذلك الماء المالح يتسرب في باطن الأرض ليكون من تفاعلاته الأحجار الكريمة ، كالمرمر ، والمعادن كالحديد والمنجنيز والجرانيت .. الخ

وبعد أن ذكر لنا هذه الآيات الخاصة بالأرض جاء بهذا الاستفهام ﴿ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ .. (٦٠) ﴾ [النمل] يعنى خلق هذه الأشياء ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ .. (٦١) ﴾ [النمل] والذين لا يعلمون أعلمناهم ، وقطعنا حُجَّتَهُمْ بعدم العلم .

ولو نظرنا إلى الأرض لوجدنا فيها آيات أخرى غير أنها مُستقرٌّ وسكَنٌ ، فالأرض كثيفة ، وفيها غبرة ليست صافية البياض ؛ ذلك لأن الله تعالى يريد لها أن تستقبل حرارة الشمس وضوءها ليستفيد منها النبات ، ولو أن الأرض كانت شفافة تعكس الضوء والحرارة لما استفاد منها النبات ؛ لذلك نجد بعض المشروعات تنمو في الصيف ، وأخرى في الشتاء .

ولما أجرُوا بعض التجارب على النبات ، فوضعوه في مكان مظلم ، ثم جعلوا ثُقُباً في ناحية بحيث يدخل الضوء وجدوا أن النَّبْتَةَ بما أودع الخالق فيها من غريزة تتجه ناحية الضوء لتأخذ حظها من النور والدفء ، فسبحان الذي خلق فسوَّى ، والذي قدَّرَ فهدى .

ومن آيات الله في خلق الأرض أن جعلها على هيئة الحركة والدوران ، لتأخذ كل مناطقها حظها من الحرارة ومن البرودة ، ويتنوع فيها المناخ بين صيف وشتاء ، وخريف وربيع ، إنها أدوار تتطلبها مقومات الحياة .

لذلك تجد علماء النبات يُقسِّمون المناطق الزراعية على الأرض يقولون : هذا حزام القمح مثلاً ، وهذا حزام الموز ، وهذا حزام البطاطس ، فتجد كل حزام منها يصلح لنوع خاص من المزروعات يناسب سكان هذه المنطقة وبيئتها وجوَّها .

لذلك نجد أن كل نوع من المزروعات في مكانه المناسب لا تصيبه الآفات ، أمَّا حين يُنقل إلى مكان غير مكانه ، وبيئته غير بيئته لا بدَّ أن يُصاب .

وفي الأرض خاصية أخرى تتعلق بالإنسان تعلقاً مباشراً ، فمن خصائص الأرض وهي من الطين الذي خلق منه الإنسان ، فهي في

الحقيقة أمه الأولى - فإذا مات لا يسعه إلا أحضان أمه حين يتخلى عنه أقرب الناس إليه ، والصق الناس به ، عندها تستقبله الأم وتحتويه وتستتر عليه كل ما يسوؤه .

ومن خصائص الأرض أنها تمتص فضلات الإنسان والحيوان ومخلفاته وتحوّلها بقدرة الله إلى مُخصَّب تزدهر به المزروعات ، ويزيد به المحصول ، وفي الريف يحملون روث الحيوانات ذا الرائحة الكريهة إلى الحقول ، فإذا به ينبت فيه الوردة الجميلة الذكية التي يتشوق الإنسان لرائحتها .

إنها عجائب في الخلق ، لا يقدر عليها إلا الله عز وجل ، أتذكرون المثل الذي يقول : (فلان يعمل من الفسيخ شربات) هكذا قدرة الله التي تخلق الأضداد .

ألا ترون أن أفضل الفاكهة نأكلها الآن من الجبل الأصفر بمصر وهي تُروى بماء المجارى .

وبعد أن حدثنا الحق - تبارك وتعالى - عن هذه المظاهر العامة التي يحتاجها كل الخلق في السماء والأرض والجبال والمطر .. الخ يُحدثنا سبحانه عن مسائل خاصة يحتاجها إنسان دون آخر ، وفي وقت دون آخر ، فيقول سبحانه :

﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ
وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ
قَلِيلًا مَّا تَدْكُرُونَ ﴾ (٦٢)

(يجيب) الإجابة هي تحقيق المطلوب لداعيه ، والمضطر : هو

(١) قال ابن عباس : هو ذو الضرورة المجهود . وقال السدي : الذي لا حول له ولا قوة . وقال ذو النون : هو الذي قطع العلائق عما دون الله . [ذكرها القرطبي في تفسيره (٧ / ٥١٠٧)] .

الذى استنفد الاسباب ، وأخذ بها فلم تُجَد معه ، فليس أمامه إلا أن يترك الاسباب إلى المسبب سبحانه فيلجأ إليه : ذلك لأن الخالق - عز وجل - قبل أن يخلق الإنسان خلق له مقومات حياته وضرورياتها وسخرها لخدمته .

لذلك جاء فى الحديث القدسى : « يا ابن آدم خلقت الأشياء كلها من أجلك ، وخلقتك من أجلى فلا تشغل بما هو لك عما أنت له » ثم خلق الله لك الطاقة التى تستطيع أن تُسخر بها هذه الأشياء وضمن لك القوت الضرورى من ماء ونبات ، فإن أردت أن تُرقه حياتك فتحرك فى الحياة بالاسباب المخلوقة لله ، وبالطاقة الفاعلة فيك ، وفكر كيف ترتقى وتُثرى حركة الحياة من حولك .

فالماء الذى ينساب فى داخل البيت حين تفتح الصنبور ، والضوء الذى ينبعث بمجرد أن تضغط على زر الكهرباء ، والسيارة التى تنقلك فى بضع دقائق .. كلها ارتفاعات فى حركة حياة الناس لما أعملوا عقولهم فيما أعطاهم الله من مادة وعقل وفكر وأسباب ، وهذه كلها يد الله الممدودة لعباده ، والتى لا ينبغي لنا ردها .

فإذا ما حاولتَ ولم تفلح ، ولم تثمر معك الاسباب ، فعليك أن تلجأ مباشرة إلى المسبب سبحانه ، لأنه خالقك والمتكفل بك .

واقرا قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا .. ﴾ (١٢) [يونس] ويا ليته ساعة دعا ربه ولجأ إليه فاستجاب له يجعل له عند ربه رجعة ، ويتوقع أن يصيبه الضر مرة أخرى ؛ لكن إن كشف الله عنه سرعان ما يعود كما كان .

﴿ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ ضُرِّهِ كَذَلِكَ زِينٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١٢) [يونس]

﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ (٦٢)﴾ [النمل] فالمضطر إنن لابد أن يجيبه الله ، فمن قال : دعوتُ فلم يُستجب لي . فاعلم أنه غير مضطر ، فليست كل ضائقة تمرُّ بالعبد تُعدُّ من قبيل الاضطرار ، كالذى يدعو الله أن يسكن فى مسكن أفضل مما هو فيه ، أو يراتب ودخل أوفر مما يأخذه .. الخ ، كلها مسائل لا اضطرارَ فيها ، وربما علم الله أنها الأفضل لك ، ولو زادك عن هذا القدر طغيتَ وتكبرت .

كما قال الحق سبحانه وتعالى : ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِتْفَانٌ (٦)﴾ أن رآه استغنى ﴿٧﴾ [العلق]

فلقد طلبتَ الخير من وجهة نظرك ، وربك يعلم أنه لا خيرَ فيه ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا (١١)﴾ [الإسراء]

فربك يُصحح لك هذا الخطأ فى فهمك للمسائل فيقول لك : سأحقق لك الخير ، لكن بطريقة أخرى أنسب من هذه ، فلو أجبتك إلى ما تريد لحدث ما لا تُحمد عقباه ، وكان الله - عز وجل - وهو ربنا والمتولى أمرنا يجعل على دعائنا (كنترول) ولو كان الله سبحانه موظفاً يلبي لكل منا طلبه ما استحق أن يكون إلهاً - حاشا لله .

فالإنسان من طبيعته العجلة والتسرع ، فلا بُد للرب أن يتدخل فى أقدار عبده بما يصلحه ، وأن يختار له ما يناسبه ؛ لأنه سبحانه الأعلم بعواقب الأشياء وبوقتها المناسب ، ولكل شىء عنده تعالى موعد وميلاد .

واقراً قول الله تعالى : ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ (١١)﴾ [يونس]

الآ ترى بعض الامهات تحب الواحدة ولدها وتشفق عليه ، فإن عصاها فى شىء أو ضايقها تقول رافعةً يديها إلى السماء (إلهى أشرب

نارك) أو (إلهى أعمى ولا أشوفك) فكيف لو أجاب الله هذه الحمقاء ؟
إذن : من رحمته تعالى بنا أن يختار لنا ما يصلحنا من الدعاء ،
ويُعافينا من الحمق والعجلة .

وقوله تعالى : ﴿ وَيَكْشِفُ السُّوءَ ﴾ (٦٢) [النمل] فكما أنه لا يجيب
المضطر إلا الله لا يكشف السوء إلا الله ، ولو كان هناك إله آخر
يجيب المضطر ويكشف السوء لتوجّه الناس إليه بالدعاء ، لكن حينما
يُصاب المرء لا يقول إلا يا رب ، ولا يجد غير الله يلجأ إليه لأنه لن
يغش نفسه فى حال الضائقة أو المصيبة التى ألمت به .

وقد مثلنا لذلك - والله المثل الأعلى - بحلاق الصحة فى الماضى ،
وكان يقوم بعمل الطبيب الآن ، فلما أنشئت كلية الطب وتخرّج فيها أحد
أبناء القرية اتجهت الأنظار إليه ، فكان الحلاق يذم فى الطب والأطباء ،
وأنهم لا خبرة لديهم لتبقى له مكانته بين أهل القرية ، لكن لما مرض
ابن الحلاق ماذا فعل ؟ إن غش الناس فلن يغش نفسه : أخذ الولد فى
ظلام الليل ولفّه فى البطانية ، وذهب به إلى (الدكتور) الجديد .

لذلك يقول كل مضطر وكل من أصابه سوء : يا رب يا رب حتى
غير المؤمن لا بد أن يقولها ، ولا بد أن يتجه بعينه وقلبه إلى السماء
إلى الإله الحق ، فالوقت جد لا مساومة فيه .

ويقول تعالى بعدها : ﴿ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ .. ﴾ (٦٢) [النمل] أى :
يخلف بعضكم بعضاً فيها ، كما قال : ﴿ لَيْسَتْ خُلَفَانِهِمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا
اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ .. ﴾ (٥٥) [النور]

فهو يملك هذه المسائل إلا الله : ﴿ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ ﴾ (٦٢) [النمل]
والاستفهام هنا ينكر وجود إله غير الله يفعل هذا ﴿ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ
(٦٢) [النمل] يعنى : لو تفكرتم وتذكرتم لعرفتم أنه لا إله إلا الله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ
يُرْسِلُ الرِّيحَ بَشِيرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۗ أَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ
تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٣﴾ ﴾

هذه أيضاً من الأمور الخاصة التي تخصُّ بعض الناس دون
بعض ، وكانت قبل تقدُّم العلم ، حيث كانت النجوم هي العلامات التي
يهتدى بها الملاحون في البحر والمسافرون في البر ﴿ وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ
هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ (٦٦) [النحل]

وقد برع في علوم الفلك والنجوم وفي علوم البحار علماء من
العرب وضَعُوا أُسُسًا لهذه العلوم ، لا عن علم عندهم ، إنما عن
مشاهدة لظواهر الكون ، وتوفيق وهداية من الله عز وجل .

وحين نتأمل ارتقاءات الإنسان في الحياة نجد أنها نتيجة مشاهدة
حدثت صدفة ، أو حتى بطريق الخطأ ، وإلا فكيف اهتدى الإنسان إلى
تخمير العجين ليخرج الخبز على هذه الصورة وبهذا الطعم ؟ لذلك
يُسَمُّون العجين : فطير وهو المبلط الذي لم يتخمر ، وخمير وهو
الذي تخمَّر وارتفع قليلاً وتخلَّه الهواء .

وقد نقلوا هذا المعنى للرأى ، يقولون : فلان رأيه فطير يعني :
سطحي متعجل ، وفكرة مختمرة يعني : مدروسة بتأن ، ومنه الفطرة
يعني الشيء حين يكون على طبيعته .

وربما اكتشفت إحدى النساء مسألة الخمير هذه نتيجة خطأ أو
مصادفة حين عجنَت العجين ، وتأخرت في خَبْزه حتى خمَّر ، فلما

خبزته جاء على هذه الصورة المحببة إلينا ، كذلك الأمر فى اكتشاف البنسلين مثلاً ، والغواصات والبخار والعجلة .. الخ وتأمل مثلاً : لماذا نطبخ الملوخية ولا نطبخ النعناع ، إنها - إذن - هداية الله الذى خلق فسوياً ، والذى قدر فهدى .

الحديد تعلمنا طرّقه بعد إدخاله النار ليلين ؛ لأن الله تعالى علمها لنبيه داود عليه السلام حين قال ﴿ وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ (١٠) ﴾ [سبا] إذن : كثير من اكتشافات الكون وارتقائه تاتى بهداية الله ، وكلما مرّ الزمن تكشفت لنا أسرار الكون ، كل فى مياعده وميلاده الذى أراده الله ، إما أن يستنبطه الناس بمقدمات إذا جاء ميلاده ، وإلا فيأتى ولو مصادفة .

واقرا إن شئت قوله تعالى ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ .. (٢٥٥) ﴾ [البقرة] فحين يشاء الله يكشف لك الأشياء ، وييسر لك أسبابها ، فإذا لم تنتبه لها أراكها مصادفة ، ومن وسائل إعلام الله لخلّقه مثلاً أهل البوادي ، ترى الواحد منهم متكئاً ينظر إلى السماء ويقول لك : السماء ستمطر بعد كم من الساعات ، وليس فى السماء سحب ولا غيم يدل على المطر ، لكنه عرفها بالاستقراء والتجربة .

ومن هذه الهداية الإلهية أن ترى البهائم العجماوات وهى تأكل بالغريزة ، تأكل الحشيش الجاف ، ولا تأكل مثلاً النعناع الأخضر ، أو الريحان مع أن رائحته جميلة ، لماذا ؟

لأنه جعل للرائحة الطيبة ، لكن طعمه غير طيب ، وإذا أكل الحيوان وشبع لا يمكن أن يأكل بعدها أبداً على خلاف الإنسان الذى يأكل حتى التخمة ، ثم الحلو والبارد والساخن ، ويقولون (أرها

الألوان تريك الأركان) . أى : أر معدتك ألوان الطعام وأصنافه ، تريك الأركان الخالية فيها .

لذلك تجد رائحة روث الحيوان أقل كراهية من رائحة فضلات الإنسان ؛ لأنها تأكل بالغريزة التى خلقها الله فيها ، ونحن نأكل بالشهوة ، وبلا نظام نلتزم به .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ بِشْرًا .. ﴾ (٦٣) ﴿ [النمل] أى : مبشرات بالمطر ﴿ بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ .. ﴾ (٦٣) ﴿ والمطر مظهر من مظاهر رحمة الله ﴿ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ .. ﴾ (٦٣) ﴿ [النمل] أى : لا إله إلا الله يهديكم فى ظلمات البر والبحر ، ولا إله إلا الله يرسل الرياح تبشركم بالمطر ﴿ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (٦٣) ﴿ [النمل] تنزهه أن يكون له فى كونه شريك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ قُلُوبٌ هَا تَوَابِرُهُنَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٦٤)

مسألة الخلق هذه لا يستطيعون إنكارها ، وقد سألهم الله : ﴿ وَتِلْكَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ .. ﴾ (٨٧) ﴿ [الزخرف]

وفى موضع آخر : ﴿ وَتِلْكَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ .. ﴾ (٢٥) ﴿ [لقمان]

لأنهم لا يملكون إنكارها ، وإن أنكروها فالرد جاهر : على من خلق أولاً أن يُرينا شيئاً جديداً من خلقه .

ومعنى ﴿ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ﴾ (٦٤) ﴿ [النمل] يعنى : الخلق الأول من العدم ﴿ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ (٦٤) ﴿ [النمل] لأن الذى خلقنا من عدم كتب علينا الموت ، وأخبرنا

بالغيب أننا سنُبْعَثُ يومَ القيامةِ ، وسيعاد هذا الخلقُ مرةً أخرى ، فالذين لم يملِكوا إنكارَ الخلقِ أنكَروا البعثَ ، فقالوا كما حكى القرآنُ : ﴿ ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدِ (١) بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ (٢) أَئِنَّا مِثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ (٣) ﴾ [ق]

فاستبعدوا البعثَ بعدَ الموتِ ، وتحلَّلَ الأجسادُ فى الترابِ . وهذه القضيةُ خَاصَّةٌ فيها الفلاسفةُ بكلامِ طويلٍ ، وللدُّعَاءِ عليهم نقولُ : أنتم فى القوانينِ الوضعيَّةِ تجعلونَ الثوابَ لمن أحسنَ ، والعقوبةَ لمن قَصُرَ ، وتُجرِّمونَ بعضَ الأعمالِ بعينها ، وتضعونَ لها العقوبةَ المناسبةَ ، وفى القانونِ : لا عقوبةَ إلا بتجريمٍ ، ولا تجريمَ إلا بنصٍّ ، ولا نصًّا إلا بإعلامٍ .

ولم نَرَ فى القانونِ الوضعيِّ جريمةً تُرَكَّتْ بلا عقوبةٍ ، فإذا كانَ البشرُ يضعونَ لمجتمعاتهم هذه القوانينَ التى تنظِّمُ حياتهم ، أليسَ ربُّ البشرِ أوَّلَى بقانونِ الثوابِ والعقابِ ؟ وإذا كنتَ لا ترضى لنفسك أنْ يفلتَ المجرمُ من العقابِ ، فكيف ترضى ذلكَ لله ؟

ثم ألا تعلمُ أن كثيراً من المجرمينَ يرتكبونَ جرائمهم فى غفلةٍ من القانونِ ، أو يُعمِّونَ على العدالةِ ويهربونَ من العقابِ ، ويُفلتونَ من القوانينِ الوضعيَّةِ فى الدنيا ، ولو تركنا هؤلاءَ بلا عقابٍ أيضاً فى الآخرةِ فسهمُ إذنُ الفائزونِ ، وسوفَ نشجعُ بذلكَ كلَّ منحرفٍ خارجٍ عن القانونِ .

أما إنْ علمَ أن له رباً قيوماً عليه ، وإنْ عمى على قضاءِ الأرضِ فلنْ يُعمى على قضاءِ السماءِ ، وإنْ أفلتَ من عقابِ الدنيا فلنْ يفلتَ أبداً من عقابِ الآخرةِ - إنْ علمَ ذلكَ استقام .

لكن ، ما وجهَ استبعادهم للبعثِ ﴿ ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ (٤) ﴾ [ق]

يقولون : هَبْ أَنْ إِنْسَانًا مَاتَ وَدُفِنَ وَتَحَلَّلَ جَسَدُهُ إِلَى عُنَاصِرٍ
امْتَصَّتْهَا الْأَرْضُ ، ثُمَّ غُرِسَتْ شَجَرَةٌ فِي هَذَا الْمَكَانِ وَتَغَذَّتْ عَلَى هَذِهِ
العُنَاصِرِ ، وَأَكَلَ مِنْ ثَمَارِهَا عِدَّةُ أَشْخَاصٍ ، وَانْتَقَلَتِ جِزْئِيَّاتُ الْمَيِّتِ
إِلَى الثَّمَارِ ثُمَّ إِلَى مَنْ أَكَلَ مِنْهَا ، فَحِينَ يُبْعَثُ الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
فَلَا يُهْمَا تَكُونُ هَذِهِ الْجِزْئِيَّاتُ : لِلأُولَى أَمْ لِلثَّانِي ؟ إِذَا بَعَثْتَهَا لِلأُولَى
كَانَتْ نَقْصًا فِي الثَّانِي ، وَإِنْ بَعَثْتَهَا لِلثَّانِي كَانَتْ نَقْصًا فِي الأُولَى .

وهذا الكلام منهم على سبيل أن الشخص مادة فقط ، لكن
التشخيصات مادة و معنى . وهَبْ أَنْ شَخْصًا بَدِينًا يَزِنُ مِثْلًا مِائَةً
كِيلُو أَصَابَهُ مَرَضٌ أَهْزَلَهُ حَتَّى قَلَّ وَزَنُهُ إِلَى خَمْسِينَ كِيلُو مِثْلًا ، ثُمَّ
عُولِجَ وَتَحَسَّنَتْ صِحَّتُهُ حَتَّى عَادَ كَحَالَتِهِ الأُولَى ، فَهَلِ الْجِزْئِيَّاتُ الَّتِي
نَقَصَتْ مِنْ وَزَنِهِ هِيَ نَفْسُهَا الَّتِي دَخَلَتْ فِيهِ بِالصِّحَّةِ وَالتَّغْذِيَةِ ؟
بِالطَّبَعِ لَا ، أَتَغَيَّرَتْ شَخْصِيَّتُهُ بِهَذَا النِّقْصِ ، أَوْ بِهَذِهِ الزِّيَادَةِ ؟ لَا ، بَلِ
هُوَ هُوَ .

إِذَنْ : لِلشَّخْصِ جِزْئِيَّاتٌ مُخْتَلِفَةٌ التَّكْوِينِ ، وَلَهُ مَعْنَى وَرُوحٌ ،
سَاعَةً تَتَجَمَّعُ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ يَأْتِي الشَّخْصَ الْمُرَادُ .

لِذَلِكَ يَقُولُ تَعَالَى رِدًّا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمُتَفَلِّسِينَ : ﴿ قَدْ عَلَّمْنَا مَا تَنْقُصُ
الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ ﴾ (٤) ﴿

فَلِمَاذَا تَسْتَبْعِدُونَ الإِعَادَةَ بَعْدَ الْمَوْتِ وَقَدْ أَقْرَرْتُمْ بِالْخَلْقِ الأُولَى
وَاعْتَرَفْتُمْ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْخَالِقُ ، وَالْيَسْتِ الإِعَادَةَ مِنْ مَوْجُودٍ أَهْوَنَ مِنْ
الْخَلْقِ بِدَايَةِ الْمَعْدَمِ ؟ ثُمَّ إِنْ الإِعَادَةَ تَحْتَاجُ إِلَى قُدْرَةٍ عَلَى الإِبْرَازِ
وَالْيَ عِلْمٍ .

أَمَّا الْعِلْمُ ، فَالْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَقُولُ : ﴿ قَدْ عَلَّمْنَا مَا تَنْقُصُ

الأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ ﴿٤﴾ [ق] يعنى : يعلم وزنك ، ويعلم
جزئياتك ، لا يغيب منها ذرة واحدة^(١) .

أما القدرة ، فقد آمنتُم بها حين أقررتم بقدرته تعالى على الخلق
من عدم ، والإعادة أهون من الإنشاء الاول ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ
يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ .. ﴾ (٢٧) [الروم]

وإن كان الخالق - عز وجل - لا يُقال فى حقه هين وأهون ،
لكنها بعرفكم أنتم ، وبما يُقرب المسألة إلى أذهانكم .

وفى القدرة أيضاً يقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ أَفَعَيِّنَا بِالْخَلْقِ
الْأَوَّلِ .. ﴾ (١٥) [ق]

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَمَنْ يَرْزُقْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٦٤) [النمل]
الرزق : كلُّ ما يُنتفع به ، وهو إما من السماء وإما من الأرض ،
وإما من التقائهما حين ينزل الماء من السماء ، ويختلط بتربة الأرض
فيخرج النبات .

﴿ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ .. ﴾ (٦٤) [النمل] يكرر نفس الاستفهام السابق
لتأكيد أنه لا إله إلا الله يأتىكم بهذه النعم .

﴿ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٦٤) [النمل] أى : هاتوا الدليل
على وجود إله آخر يقول : أنا الذى بدأت الخلق ، وأنا الذى أرزق من
السماء والأرض ، فإذا لم يأت من يقول هذا فقد ثبتت الدعوة
لصاحبها حيث لم يَقم معارض - ودَعك من مسألة الإعادة هذه ،

(١) قال ابن عباس : قوله تعالى : ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ .. ﴾ (١) [ق] : ما ناكل
الأرض من لحومهم وأشعارهم وعظامهم . وقال قتادة : يعنى الموتى تاكلهم الأرض إذا
ماتوا [الدر المنثور فى التفسير بالمأثور للسيوطى ٥٩٠/٧] .

يكفى أن يدعى الخلق ؛ لأن القادر على الخلق قادر على الإعادة ، فلا يستحيل على الذى خلق من عدم أن يُعيد من موجود .

لكن ، ما مناسبة الكلام عن الرزق من السماء والأرض بعد مسألة الإعادة ؟ لا بُدَّ أن تكون هناك علاقة بينهما ، فللرزق الذى يأتى عن طريق التقاء ماء السماء بتربة الأرض وهو النبات دورة مثل دورة الإنسان وإعادة كإعادته ، حيث يتغذى الإنسان على نبات الأرض ، ويأخذ منه حاجته من الطاقة والغذاء ، وما تبقى منه يخرج على صورة فضلات تتحلل فى الأرض ، حتى ما تبقى منها فى جسم الإنسان يتحلل بعد موته إلى عناصر الأرض .

فالوردة مثلاً بعد نضارتها وطراوتها وجمالها حين تُقطف تجف ويتبخر ماؤها ، وكذلك اللون والرائحة فى الأثير الجوى ، وما تبقى منها من مادة جافة تتحلل فى التربة ، فإذا ما زرعنا ورده أخرى ، فإنها تتغذى على ما فى التربة من عناصر ، وما فى الأثير الجوى من لون ورائحة .

إنن : فعناصر التكوين فى الكون لم تزد ولم تنقص منذ خلق الله الخلق ، ولدورة النبات فى الطبيعة بدء ونهاية وإعادة أشبه ما تكون بخلق الإنسان ، ثم موته ، ثم إعادته يوم القيامة .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يعطينا الدليل على الإعادة بما نراه من دورة النبات ، دليلاً بما نراه على الغيب الذى لا نراه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾

﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾

كما قال الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ .. ﴾ (٥٩) ﴿

[الانعام]

والغيب : كل ما غاب عن إدراكك وحسك ، لكن مرة يكون الغيب غيباً إضافياً يغيب عنك ، ولا يغيب عن غيرك ، فأنا لا أعرف مثلاً ما فى جيوبكم لكن أنتم تعرفون ، والذي سُرق منه شيء وأخفاه السارق ، فالمسروق منه لا يعلم أين هو ، لكن السارق يعلم .

وإما يكون الغيب غيباً مطلقاً ، وهو ما غاب عنا جميعاً وهو قسمان : قسم يغيب عنا جميعاً ، لكن قد نكتشفه ككل الاكتشافات التى اهتدى إليها البشر . وهذه يكون لها مقدمات تُوصِلُ إليها ، وهذا غيب نصف إضافي ؛ لأنه غيب اليوم ، لكن نراه مشهداً بعد ذلك ، فلا يكون غيباً .

ومثال ذلك : تمرين الهندسة الذى نعطيه للأولاد بمقدمات ومعطيات ، يُعملون فيها عقولهم حتى يتوصلوا إلى الحل المطلوب ، وهذا النوع يقول الله عنه : ﴿ وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ .. ﴾ (٢٥٥) ﴿

[البقرة]

فإذا شاء الله وجاء ميلاد هذا الغيب أطلعهم الله تعالى على المقدمات التى توصل إليه ، إما بالبحث ، وإما حتى مصادفة ، وهذا يؤكد قوله تعالى : ﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ .. ﴾ (٥٣) ﴿

[فصلت]

ومن الغيب المطلق غيب حقيقى ، لا يطلع عليه ولا يعلمه إلا الله فقد استقل سبحانه وتفرّد بمعرفته . وهذا الغيب يقول تعالى عنه : ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ﴾ (٢٦) ﴿ إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ .. ﴾ (٢٧) ﴿

[الجن]

ومن هذا الغيب المطلق قضية القيامة ﴿قُلْ لَأَعْلَمُ مَنْ فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ.. (٦٥)﴾ [النمل] فالقيامة لا يعلم وقتها
إلا الله سبحانه ، إلا أنه جعل لها مُقَدِّمَاتٍ وعلامات تدلّ عليها وتنبئ
بقربها .

قال عنها : ﴿أَكَادُ أَخْفِيهَا .. (١٥)﴾ [طه] البعض^(١) يظن أن
﴿أَخْفِيهَا .. (١٥)﴾ [طه] يعنى : أداريها وأسترها ، لكن المعنى ليس
كذلك ﴿أَخْفِيهَا .. (١٥)﴾ [طه] يعنى : أزيل خفاءها^(٢) ، ففرق بين خفى
الشيء وأخفاه : خفى الشيء عنى : ستره وداراه ، أما أخفاه فيعنى :
أظهره ، وهذه تُسَمَّى همزة الإزالة ، مثل : أعجم الشيء يعنى : أزال
عُجْمته . ومنه المعجم الذى يُوضِّح معانى المفردات .

وكما تكون الإزالة بالهمزة تكون بالتضعيف . نقول : مرض فلان
يعنى : أصابه المرض ، ومرّض فلاناً يعنى : عالجه وأزال مرضه ،
ومنه : قشّر البرتقالة : يعنى أزال قشرها .

فالمعنى ﴿أَكَادُ أَخْفِيهَا .. (١٥)﴾ [طه] أى : أكاد أظهرها ، ألا ترى
أن للساعة علامات كبرى وعلامات صغرى ، نرى بعضها الآن ،
وتتكشف لنا مع الأيام علامة بعد أخرى .

لكن يظل للقيامة وقتها الذى لا يعلمه إلا الله ؛ لذلك يقول عنها :
﴿لَا يُجَلِّيْهَا لَوْقَتَهَا إِلَّا هُوَ .. (١٨٧)﴾ [الاعراف]

والنبي ﷺ يفتخر بأنه لا يعلم موعدها ، فيقول حين سئل عنها :

(١) قاله ابن عباس فيما رواه عنه ابن أبى حاتم وأورده السيوطى فى الدر المنثور (٥/٥٦٣)

قال : لا أظهر عليها أحداً غيرى .

(٢) أخرج ابن أبى حاتم وابن الأنبارى عن ورقاء قال : أقرأنيها سعيد بن جبير (أكادُ

أخفيها) [يفتح الألف] . يقول : أظهرها . [الدر المنثور للسيوطى ٥/٥٦٣] .

« ما المسئول عنها بأعلم من السائل »^(١) .

فَشَرَفَ لِرَسُولِ اللَّهِ أَلَّا يَعْلَمُ شَيْئًا اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِعِلْمِهِ ، وَالْقِيَامَةَ غَيْبٌ مُطْلَقٌ لَمْ يُعْطِ اللَّهُ مَفَاتِحَهُ لِأَحَدٍ حَتَّى الرَّسُلِ .

وقد يُكْرِمُ اللَّهُ تَعَالَى بَعْضَ خَلْقِهِ ، وَيُطْلِعُهُ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْغَيْبِ ، وَمِنْ ذَلِكَ الْغَيْبِيَّاتِ الَّتِي أَخْبَرَ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ دُونَ أَنْ يَكُونَ لَهَا مُقَدِّمَاتٌ تَوْصِلُ إِلَيْهَا ، فَلَا بُدَّ أَنَّهَا أَتَتْهُ فِي وَحْيِ الْقُرْآنِ ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى :

﴿ أَلَمْ نَكْتُبْ لِلرُّومِ (١) غَلِبَتِ الرُّومُ (٢) فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ (٣) فِي بَضْعِ سِنِينَ .. (٤) ﴾ [الروم]

وكان الروم أقرب إلى الله : لأنهم أهل كتاب ، وكان الفرس كفاراً يعبدون النار ، لذلك كان رسول الله ﷺ وصحابته يتمنون انتصار الروم على الفرس ، فنزل الوحي على رسول الله يخبره ﴿ غَلِبَتِ الرُّومُ (٢) ﴾ [الروم] لكنهم في النهاية ﴿ سَيَغْلِبُونَ (٣) ﴾ [الروم] ولولا أن الله تعالى حدد غلبهم ﴿ فِي بَضْعِ سِنِينَ .. (٤) ﴾ [الروم] لكان انتصارهم دائماً ، لكن مَنْ يَسْتَطِيعُ تَحْدِيدَ مَصِيرِ مَعْرَكَةٍ بَيْنَ قَوْتَيْنِ عَظْمِيِّينَ بَعْدَ بَضْعِ سِنِينَ إِلَّا اللَّهُ ؟

ولأن انتصار الروم يُفْرِحُ الْمُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ ، قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَيَوْمَئِذٍ يُفْرِحُ الْمُؤْمِنُونَ (٤) بِنَصْرِ اللَّهِ .. (٥) ﴾ [الروم]

وتشاء قدرة الله أن يأتي انتصار الروم على الفرس في نفس

(١) حديث متفق عليه . أخرجه مسلم في صحيحه (٨) . وكذا البخاري في صحيحه (٥٠) من حديث عمر بن الخطاب أن جبريل عليه السلام جاء رسول الله ﷺ في صورة رجل يسأله ، ومما سأله قال : « أخبرني عن الساعة . » قال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل . قال : فأخبرني عن أماراتها قال : أن تلد الأمة ربتها . وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء ، يتطاولون في البنيان . ثم قال رسول الله ﷺ لعمر : يا عمر ، أتدرى من السائل ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : فإنه جبريل ، أتاكم يعلمكم دينكم .

اليوم الذي انتصر فيه المؤمنون على الكافرين في بدر^(١) .

ومن الغيب الذي يفيض الله به على عبد من عباده ما حدث من الصديق أبي بكر - رضى الله عنه - وقد أعطى ابنته عائشة - رضى الله عنها - مالا ، فلما حضرته الوفاة قال لها : هاتي ما عندك من المال ، إنما هما أخواك وأختاك : أخواك هما محمد وعبد الرحمن ، وأختاك : لا نعلم أن لعائشة أختاً غير أسماء ، فمن هي الأخرى^(٢) ؟

كان الصديق قد تزوج من ابنة خالته^(٣) وكانت حاملاً ، لكن الحق - تبارك وتعالى - تجلى عليه وألهمه أنها ستنجب بنتاً تنضم إلى عائشة وأسماء^(٤) .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ [النمل] ٦٥ : كما

(١) عن أبي سعيد الخدري قال : لما كان يوم بدر ظهرت الروم على فارس ، فاعجب المؤمنون بظهور الروم على فارس . أخرجه الواحدى فى أسباب النزول ص ١٩٧ .

(٢) هى : أم كلثوم بنت أبي بكر الصديق التيمية ، تابعة ، أمها حبيبة بنت خارجة وضعتها بعد موت أبي بكر . روى عنها جابر بن عبد الله الأنصارى . [الإصابة ٢٧٦/٨] .

(٣) هى : حبيبة بنت خارجة بن زيد الخزرجية ، زوج أبي بكر الصديق ووالدة أم كلثوم ابنته التى مات أبو بكر وهى حامل بها فقال : ذو بطن بنت خارجة ما أظنها إلا أنثى فكان كذلك . تزوجت إساف بن عتبة بن عمرو بعد وفاة أبي بكر . انظر الإصابة فى تمييز الصحابة (٤٨/٨) .

(٤) تزوج أبو بكر الصديق عدة نساء :

- أم رومان بنت عامر بن عويمر الكنانية ، وأنجب منها : عائشة ، عبد الرحمن . اسمها زينب بنت عبيد : كانت زوجة للحارث بن سخبرة أو لعبد الله بن الحارث وولدت له الطفيل ثم مات عنها وتزوجها حليفه أبو بكر الصديق . ماتت فى حياة النبى ﷺ [الإصابة ٢٣٢/٨] .

- حبيبة بنت خارجة ، وأنجب منها : أم كلثوم ، وتزوجت بعده .

- قتيلة بنت عبد العزى قرشية من بنى عامر بن لؤى ، وهى والدة أسماء ، وعبد الله . قال ابن حجر العسقلانى فى الإصابة (١٦٩/٨) : « إن كانت عاشت إلى الفتح فالظاهر أنها أسلمت » .

أنا لا نشعر بالموت ولا نعرف ميعاده ، كذلك لا نشعر بالبعث ،
ولا متى سنُبعث .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ بَلِ أَدْرَاكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلَلَهُمْ
فِي شَكِّ مَنَّا بَلَلَهُمْ مِّنْهَا عَمُونَ ﴾ (٦٦)

معنى ﴿ أَدْرَاكَ .. ﴾ (٦٦) [النمل] أى : تدارك ، يعنى : توالى
وتتابع الحديث عنها عند كل الرسل ، ومنه قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا
أَدْرَاكُوهَا .. ﴾ (٣٨) [الاعراف] يعنى : جُمع بعضهم على بعض .

إذن : تتابع الإعلام بالآخرة عند كل رسل الله ، فما منهم إلا وقد
دعا إلى الإيمان بالله وباليوم الآخر ، وأتى بالدليل عليه .

ومع متابعة التذكير بالآخرة قال الله عنهم ﴿ بَلَلَهُمْ فِي شَكِّ
مَنَّا .. ﴾ (٦٦) [النمل] أى : من الآخرة ، فلماذا ؟ يقول تعالى : ﴿ بَلَلَهُمْ
مِّنْهَا عَمُونَ ﴾ (٦٦) [النمل] أى : عميت أبصارهم وبصائرهم عنها ،
فلم يهتدوا ، ولو تفتحت عيونهم وقلوبهم لآمنوا بها .

يقول تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي
الصُّدُورِ ﴾ (٤٦) [الحج]

إذن : هناك شيء موجود بالفعل ، لكنى أغفلته ، أو تغافلت عنه
بإرادتى ، فأيات البعث والقيامة موجودة ومُتداركة ، لكن الناس عموا
عنها فلم يروها .

ومعنى ﴿ عَمُونَ ﴾ (٦٦) [النمل] جمع عم ، وهو الذى عميت بصيرته
عن دلائل القيامة الواضحة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاءُنَا
أَبْنَاءَ الْمُخَرَّجُونَ ﴾ ٦٧

يريدون أن يستدلوا بعدم بعث الآباء على عدم بعثهم ، لكن من قال لهم : إن الآخرة ستأتى مع الدنيا ، وما سميت الآخرة إلا لأنها تاتى آخرأ بعد انقضاء الدنيا .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ لَقَدْ وُعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ
إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ ٦٨

أى : من لدن آدم - عليه السلام - والناس يموتون والانبياء تذكر بهذا اليوم الآخر ، لكنه لم يحدث ﴿ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (٦٨) [النمل] أى : كذب وافتراء ونسج خيال كما فى أساطير السابقين ، لكن ما الدافع لهم لأن يتهموا الرسل فى بلاغهم عن الله هذا الاتهام ؟

قالوا : لأن نفس المرء عزيزة عليه ، وكل مُسْرِف على نفسه فى المعاصى يريد أن يُؤْمَن نفسه ، وأن يريحها ، وليس له راحة إلا أن يقول هذا الكلام كذب ، أو يتمنى أن يكون كذبا ، ولو اعترف بالقيامة وبالبعث والحساب فمصيبيته عظيمة ، فليس فى جُعبته إلا كفر بالله وعصيان لأوامره ، فكيف إذن يعترف بالبعث ؟ فطبيعى أن يؤنس نفسه بتكذيب ما أخبر به الرسول .

لذلك نجد من هؤلاء من يقول فى القدر : إذا كان الله قد كتب على المعصية ، فلماذا يُعَذِّبُنِي بها ؟ والمنطق يقتضى أن يكملوا

الصورة فيقولون : وإذا كتب على الطاعة ، فلماذا يثيبني عليها ؟
فلماذا ذكرتم الشر وأغفلتم الخير ؟

إنن : هؤلاء يريدون المنفذ الذي ينجون منه ويهربون به من
عاقبة أعمالهم .

﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ (٦٩)

يدعوهم الله تعالى إلى السير في مناكب الأرض للنظر وللتأمل
لا فيمن بُعث ، لأن البعث لم يأت بَعْدَ ، ولكن للنظر في عاقبة
المجرمين الذين كذبوا رسلهم فيما أتوا به ، وكيف أن الله هزمهم
ودحرهم وكتب النصر للرسول .

والبعث مما جاء به الرسل ، فمن كَذَّبَ الرسل كَذَّبَ بالبعث مع أنه
واقع لا شك فيه ، لكن الحق - تبارك وتعالى - يُخْفِيهِ لوقته ، كما
قال سبحانه : ﴿ لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ .. ﴾ (١٨٧) [الاعراف]
ثم يُسَلِّي اللهُ تعالى رسوله ﷺ لِيُخَفِّفَ عَنْهُ ألم ما يلاقى في
سبيل الدعوة ، فيقول تعالى :

﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ (٧٠)

وقد خاطب الحق سبحانه رسوله بقوله : ﴿ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى
آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾ (٦) [الكهف]
والمعنى : مهلك نفسك من الحزن ، والبخع كما قلنا : المبالغة في

الذبيح بحيث توصله إلى البخاع^(١) . والحق - تبارك وتعالى - يوضح أن مهمة الرسول البلاغ عن الله فقط ، ولا عليه آمن من آمن ، أو كفر من كفر ، إنما حب النبي ﷺ لأمته وحرصه على نجاتها جعلاه يجزئ ويألم إن شرد منه واحد من أمته ، ألم يقل عنه ربه : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (١٢٨)

[التوبة]

ثم يقول الحق سبحانه عنهم :

﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٧١)

يقول المكذبون بالبعث ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ..﴾ (٧١) [النمل] أى : بالبعث ﴿إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٧١) [النمل] فى أن هناك بعثاً .

وسموا إخبار الله لهم بالبعث وعداً ، مع أنه فى حقهم وعيد ، وفرق بين وعد وأوعد : وعد للخير وأوعد للشر ، لكن الله تعالى يطمس على ألسنتهم ، وهم أهل الفصاحة فيقولون ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ..﴾ (٧١) [النمل] وهو بالنسبة لهم وعيد ، لأن إبعاد المخالف لك بشرٌ وعد لك بخير .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يقول : لقد وعدنا بأمرين : وعدنا رسلنا بالتأييد والنصرة ، ووعدنا العالم كله بالبعث ، فإذا كنا صادقين فى الأولى وهى مشاهدة لكم ومُحَسَّنة فخذوها مقدمة ودليلاً على صدقنا فى الأخرى ، وقد عاينتم أن جميع الرسل انتصروا على

(١) قال الزمخشري : هو من بضع الذبيحة إذا بالغ فى ذبحها وهو أن يقطع عظم رقبتها ويبلغ بالذبيح البخاع ، بالبلاء ، وهو العرق الذى فى الصلب ، والنخع ، بالنون ، دون ذلك ، وهو أن يبلغ بالذبيحة النخاع ، وهو الخيط الأبيض الذى يجرى فى الرقبة . قال ابن الأثير : هكذا ذكره الزمخشري فى الكشاف وفى كتاب الفائق فى غريب الحديث ولم أجده لغيره . [لسان العرب - مادة : بضع] .

مُكذِّبِيهِمْ ، إِمَّا بِعَذَابِ الْاِسْتِثْصَالِ ، وَإِمَّا بِعَذَابِ الْهَزِيمَةِ وَالْاِنْكِسَارِ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَّكُمْ بَعْضُ

الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ﴾ (٧٢)

كلمة ﴿ عَسَى .. ﴾ (٧٢) [النمل] تفيد الرجاء ، لكنها من الله تفيد التحقيق ، فلو قُلْتُ مثلاً : عسى أن يعطيك فلان ، لكَانَ الرجاء ضعيفاً ، وأقوى منه لو قُلْتُ : عسى أن أعطيك لأنى لا أملك فلاناً ، لكن أملك نفسى ، وأقوى من ذلك أن أقول : عسى أن يُعطيك الله لأن أسبابى أنا قد لا تمكُننى من الوفاء ، أما إن قال الله تعالى عسى ، فهى قمة التأكيد والتحقيق فى الرجاء ، وهى أعلى مراتبه وأبلغها .

ومعنى ﴿ رَدِفَ لَكُمْ .. ﴾ (٧٢) [النمل] أى : تبعكم وجاء بعدكم من أردفه إذا أركبه خلفه على الدابة ، فهو خلفه مباشرة ، وفعلاً أصابهم ما يستعجلون ، فلم يمرّ طويلاً حتى جأقت بهم الهزيمة فى بدر^(١) ، فصدقنا فى الأولى حين قلنا : ﴿ سِيَهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴾ (٤٥) [القمر] وقد عاينتم ذلك ، فخذوه دليلاً على الغيب الذى أخبرناكم به .

ثم يقول رب العزة سبحانه :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ

أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ (٧٣)

فمن فضله تعالى عليكم أن يؤخّر القيامة لعل الناس يراعون ،

(١) قال القرطبى فى تفسيره (٥١١٤/٧) : ﴿ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ﴾ (٧٢) [النمل] . من

العذاب ، فكان ذلك يوم بدر . وقيل : عذاب القبر .

والا لفاجأتهم من أول تكذيب ، وهذا يبين أن الله تعالى يُمهّل الخلق ليزداد فيهم أهل الهدى والإيمان ، ألا ترى أن المؤمنين برسول الله لم يأتوا جميعاً مرة واحدة في وقت واحد ، إنما على فترات زمنية واسعة .

لذلك قلنا : إن المسلمين الأوائل كانوا في معاركهم مع الكفر يألمون إن فاتهم قتل واحد من رؤوس الكفر وقادته مثل عكرمة وعمرو وخالد وغيرهم ، ولو أطلعهم الله على الغيب لعلموا أن الله تعالى نجّاهم من أيديهم ليدخرهم فيما بعد لنصرة الإسلام ، وليكونوا قادة من قاداته ، وسيوفاً من سيوفه المشهورة في وجوه الكافرين .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ (٧٣) [النمل] دليل على أن البعض منهم يشكر .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِنْ رَبِّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ (٧٤)

ولك أن تقول في هذه الآية : إذا كان الله تعالى يعلم ما تُكِنُّ صدورهم وما يُعْلِنُونَ ، فمن باب أولى يعلم ما يُعْلِنُونَ ، فلماذا قال بعدها : ﴿ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ (٧٤) [النمل] ؟

نقول : لأن ما في الصدور غيبٌ والله غيبٌ ، وقد يقول قائل : ما دام أن الله غيبٌ فلا يعلم إلا الغيب . فنردّ عليه بأن الله تعالى يعلم الغيب ويعلم العلن .

﴿ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ^(١)

إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ (٧٥)

(١) قال الحسن : الغائبة هنا القيامة . وقيل : ما غاب عنهم من عذاب السماء والأرض ، حكاه النقاش . وقال ابن شجرة : الغائبة هنا جميع ما أخفى الله تعالى عن خلقه وغيبه عنهم . وهذا عام . [ذكره القرطبي في تفسيره (٧/٥١١٥)] .

معنى ﴿ غَائِبَةٌ .. (٧٥) ﴾ [النمل] يعنى : الشيء الغائب ، ولحقتُ به التاء الدالة على المبالغة ، كما نقول فى المبالغة : راو وراوية ، ونسأب ونسأبة ، وعالم وعلامة ، كذلك غائب وغائبة ، مبالغة فى خفائها .

و (من) هنا يرى البعض أنها زائدة ، لكن كلمة زائدة لا تليق بأسلوب القرآن الكريم وفصاحته ، وتُنزّه كلام الله عن الحشو واللغو الذى لا معنى له ، والبعض تأدب مع القرآن فقال (من) هنا صلة ، لكن صلة لاي شيء ؟

إذن : لا بد أن لها معنى لكى نوضحه نقول : إذا أردت أن تنفى وجود مال معك تقول : ما عندى مال ، وهذا يعنى أنه لا مال معك يُعتدُّ به ، ولا يمنع أن يكون معك مثلاً عدة قروش لا يقال لها مال ، فإن أردت نفى المال على سبيل تأصيل العموم فى النفس تقول : ما عندى من مال ، يعنى بداية ممّا يُقال له مال مهما صغُر ، فمن هنا إذن ليست زائدة ولا صلة ، إنما هى للغاية وتأصيل العموم فى النفس .

فالمعنى ﴿ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ (٧٥) ﴾ [النمل] أن الله تعالى يحيط علمه أولاً بكل شيء ، مهما كان صغيراً لا يُعتدُّ به ، واقرأ قوله تعالى :

﴿ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ (٥٩) ﴾ [الانعام]

كما أن قدرته تعالى لا تقف عند حد العلم إنما ويسجله ﴿ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ (٧٥) ﴾ [النمل] أى فى أم الكتاب الذى سجّل الله فيه كل أحداث الكون ، فإذا ما جاءت الأحداث نراها مُوافقة لما سجّله الله عنها

أزلاً ، فمثلاً لما ذكر الحق - تبارك وتعالى - وسائل النقل
والمواصلات في زمن نزول القرآن قال : ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ
لَتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٨)

فلولا تذييل الآية بقوله تعالى : ﴿ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٨)
[النحل] لكان فيها مأخذ على القرآن ، وإلا فإين السيارة والطائرة
والصاروخ في وسائل المواصلات ؟

إذن : نستطيع الآن أن ندخل كل الوسائل الحديثة تحت ﴿ وَيَخْلُقُ
مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٨)

وسبق أن قلنا : إن من عظمة الحق - سبحانه وتعالى - ألا يعلم
بشيء لا اختيار للعبد فيه ، إنما بما له فيه اختيار ويفضحه
باختياره ، كما حدث في مسألة تحويل القبلة : ﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ
النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا .. ﴾ (١٤٢)

[البقرة] فاعلمنا الله تعالى صراحة ، ويُسمِّيهم سفهاء ؛ لأنهم يعادون الله
ويعادون رسول الله ، وبعد هذه الخصومة وهذا التجريح قالوا فعلاً
ما حكاه القرآن عنهم .

ولم نرَ منهم عاقلاً يتأمل هذه الآية ، ويقول : ما دام أن القرآن
حكى عنا هذا فلن نقوله ، وفي هذه الحالة يجوز لهم أن يتهموا القرآن
وينالوا من صدقه ومن مكانة رسول الله ، لكن لم يحدث وقالوا فعلاً
بعد نزول الآية : ﴿ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا .. ﴾ (١٤٢)
[البقرة] يعنى : تركوا التوجه إلى بيت المقدس وتوجهوا إلى مكة ،
قالوه مع ما لهم من عقل واختيار .

وهذه المسألة حدثت أيضاً في شأن أبي لهب لما قال الله عنه :

﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۝١ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۝٢ سَيَصْلَىٰ
نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝٣ ﴾ [المسد]

لأنه قالها لرسول الله ﷺ لما جمعهم ليبلغهم دعوة الله ، فقال له :
تباً لك ألهذا جمعتنا^(١) . وأبو لهب عم رسول الله ، كحمزة والعباس
ولم يكن رسول الله يدري مستقبل عمه ، فلعله يؤمن كما آمن حمزة
وصار أسد رسول الله ، وكما آمن العباس بن عبد المطلب .

فلما نزلت ﴿ تَبَّتْ يَدَا .. ۝١ ﴾ [المسد] كان بإمكانه أن يكذبها وأن
يؤمن فينطق بالشهادتين ولو نفاقاً ، فله على ذلك قدرة ، وله فيه
اختيار ، لكنه لم يفعل .

إذن : من عظمة كلام الله ومن وجوه الإعجاز فيه أن يحكم حكماً
على مختار كافر به ، وهو قرآن يُتلى علانية على رؤوس الأشهاد ،
ومع ذلك لا يستطيع التصدي له ، ويبقى القرآن حُجَّةً الله على كل
كافر ومعاند .

ولما نتأمل قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ
۝٩ ﴾ [الحجر] نرى أن الحق سبحانه أنزل القرآن وتولى حفظه بنفسه
- سبحانه وتعالى - ولم يُوكله إلى أحد ، مع أن في القرآن أشياء
وأحداثاً لم توجد بعد ، فكان الله تعالى يحفظها على نفسه ويُسجلها

(١) عن ابن عباس قال : لما نزلت ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۝٦٤ ﴾ [الشعراء] خرج رسول الله
ﷺ حتى سعد الصفا (جبل بمكة) فاجتمعوا إليه . قال : أرايتم لو أخبرتكم أن خيلاً
تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مُصدقين ؟ قالوا : ما جربنا عليك كذباً . قال : فإنني نذير لكم
بين يدي عذاب شديد . قال أبو لهب : تباً لك أما جمعتنا إلا لهذا ؟ فنزلت هذه السورة
﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۝١ ﴾ [المسد] . أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (١٨١/٢)
وأحمد في مسنده (٣٠٧/١) ومسلم في صحيحه - كتاب الإيمان (حديث ٢٥٥) .
والبخاري في صحيحه أيضاً (٧٣٦/٨ - فتح الباري) .

ويعلنها ، لماذا ؟ لأنها ستحدث لا محالة .

فالحق سبحانه لا يخشى واقع الأشياء الأتطاوعه ؛ لأنه مالكها ،
ألا ترى أن الإنسان يحفظ (الكمبيوتر) التي له ، ولا يهتم بالتى
عليه ؟ أما ربنا عز وجل فيحفظ لنا الأشياء وهى عليه سبحانه
وتعالى .

واقرا إن شئت : ﴿ سَيَهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ (٤٥) ﴾ [القمر] فإله
يُسْجَلُّهَا عَلَى نَفْسِهِ وَيَحْفَظُهَا ؛ لأنه القادر على الإنفاذ ، وفعلا هُزِمَ
الجمع وولوا الأدبار وصدق الله .

﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ
الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ (٧)

فَرَّقَ بَيْنَ أَنْ تَخَاطَبَ خَالِيَ الذَّهْنِ ، وَأَنْ تَخَاطَبَ مَنْ لَدَيْهِ فِكْرَةٌ
مُسَبِّقَةٌ ، فَخَالِي الذَّهْنِ يَقْبَلُ مِنْكَ ، أَمَا صَاحِبُ الْفِكْرَةِ الْمُسَبِّقَةِ
فَيَعَارِضُكَ ، كَذَلِكَ جَاءَ مِنَ الْكُفَّارِ وَمَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ مَنْ يَعَارِضُ كِتَابَ
اللَّهِ وَيَنْكُرُ مَا جَاءَ بِهِ ، وَمَعَ أَنَّهُمْ أَعْدَاءُ الْإِسْلَامِ وَكَارِهُونَ لَهُ لَكِنْ إِنْ
سَأَلْتَهُمْ عَمَّا أَخْبَرَ بِهِ الْقُرْآنُ يَقُولُونَ : نَعَمْ نَعْرِفُ هَذَا مِنْ كِتَابِنَا ﴿ فَلَمَّا
جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ (٨٩) ﴾ [البقرة]

لذلك سيدنا عبد الله بن سلام^(١) عندما نظر إلى رسول الله علم أنه
الرسول الحق ، فمالت نفسه إلى الإسلام وقال : والله إنى لأعرف

(١) هو أبو يوسف عبد الله بن سلام بن الحارث من ذرية يوسف النبي عليه السلام ، كان من
بنى قينقاع ، كان اسمه الحصين فسماه النبي ﷺ عبد الله ، أسلم أول ما قدم النبي ﷺ
المدينة ، وقيل : تأخر إسلامه إلى سنة ثمان . كان أعلم بنى إسرائيل ومن سادتهم . توفي
بالمدينة عام ٤٣ للهجرة . [الإصابة في تمييز الصحابة ٨١/٤] .

محمدًا كمعرفتي بأبني ، ومعرفتي بمحمد أشد ، وصدق الله حين قال عنهم : ﴿ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ .. ﴾ (١٤٦) [البقرة]

علم عبد الله أن الإسلام هو الطريق الذي يوصله إلى الله والذي ينبغي لكل عاقل أن يتبعه ، فلما أراد أن يُسلم أحب أن يكسب الجولة بإعلان إسلامه وفضيحة المنافقين والكفار وأهل الكتاب ، فقال : يا رسول الله لقد استشرفت نفسي للإسلام ، وأخاف إن أسلمت أن يذموني اليهود ويفعلوا بي كذا وكذا ، فاسألهم عني قبل أن أسلم ، فسألهم رسول الله فقالوا : هو حبرنا وابن حبرنا ..

وكالوا له الثناء والمديح ، عندها قال عبد الله : أما وقد قلتُم ما قلتُم ، فأشهد ألا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله ، فقالوا : بل هو شرنا وابن شرنا . وكالوا له عبارات السب والشتم^(١) .

ثم يصف الحق سبحانه القرآن فيقول :

﴿ وَإِنَّهُ هُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٧٧)

معنى ﴿ لهُدًى .. ﴾ (٧٧) [النمل] أى : هداية دلالة وإرشاد ، وهذه للمؤمن وللكافر ﴿ وَرَحْمَةٌ ﴾ (٧٧) [النمل] للمؤمنين فقط . كما قال سبحانه : ﴿ وَتَنْزِيلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ .. ﴾ (٨٢) [الإسراء] وقرق بين الشفاء والرحمة ؛ لأن العطف هنا يقتضى المغايرة . الشفاء : من الداء الذى جاء القرآن ليعالجه ، والرحمة ألا يعاودك هذا الداء مرة أخرى .

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (١٦٥/٨ - فتح البارى) والبيهقى فى دلائل النبوة (٥٢٧/٢ - ٥٢٩) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه . وفى بعض ألفاظ الحديث أنهم قالوا أولاً : « ذاك سيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا » وفى لفظ آخر : « خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا » .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ ۗ
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٧٨﴾ ﴾

قوله تعالى ﴿ الْعَزِيزُ .. ﴿٧٨﴾ [النمل] أى : الذى يقهر ولا يُقهر ، ويغلب ولا يُغلب ، ويجير ولا يُجار عليه ، وهو مع ذلك فى عزته ﴿ الْعَلِيمُ ﴿٧٨﴾ [النمل] فقد يكون عزيزاً لا يُغلب ، لكن لا علم عنده ، فالحق سبحانه عزيز عليم يضع العزة فى مكانها ، ويضع الذلة فى مكانها .

كما قال سبحانه : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُدْلُّ مَنْ تَشَاءُ بِإِذْنِكَ الْخَيْرُ .. ﴿٢٦﴾ [آل عمران]

وقد وقف العلماء عند قوله تعالى عن نفسه : ﴿ بِإِذْنِكَ الْخَيْرُ .. ﴿٢٦﴾ [آل عمران] فاجتهد بعضهم فقال : التقدير : بيدك الخير والشر ، وهذا التقدير يدل على عدم فهم لمعنى الآية فما عند الله خير فى كل الأحوال ؛ لأن إيتاء الملك لمن ينصف فى الرعية خير ، ونزع الملك ممن يطغى به ويظلم خير أيضاً ؛ لأن الله سلب منه أداة الطغيان حتى لا يتمادى ، ففى كل خير .

وما دام من صفاته تعالى أنه عزيز عليم حكيم رحيم ذو فضل ، فاطمئن أيها المؤمن بالله ، وتوكل على الله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ (٧٩)

والتوكل : أن تستضعف نفسك في شيء تحاول أن تقضيه بقوة فلا تجدها عندك ، والتوكل الحق لا يكون إلا على الله الحي الذي لا يموت ، أما إن توكلتَ على بشر مثلك فقد يفاجئك الموت قبل أن يقضى لك حاجتك .

وقال ﴿ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ (٧٩) [النمل] أى : أنك تتوكل على الله وأنت على الحق وعلى الطاعة له عز وجل ، لا على معصيته ، وما دُمْتَ تتوكل على الله وأنت على حال الطاعة فلا بد أن يكون نصيرك ومعينك .

ثم يُسَلِّى الحق سبحانه رسوله ﷺ وَيُعْزِيهِ كى لا يالَم على مَنْ شَرَدُوا مِنْهُ فلم يؤمنوا :

﴿ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الضَّمَمَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَوْ أُمَّدَّ بَرِينٌ ﴾ (٨٠)

والمعنى : لا تحزن يا محمد ، ولا تهلك نفسك على هؤلاء الذين لم يؤمنوا من قومك ، فما عليك إلا البلاغ . والبلاغ كلام له أداة

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥١١٧/٧) : « قد عورضت هذه الآية بقصة بدر وبالسلام على القبور ، وبما روى في ذلك من أن الأرواح تكون على شفير القبور في أوقات ، وبيان الميت يسمع قرع النعال إذا انصرفوا عنه إلى غير ذلك ، فلو لم يسمع الميت لم يُسَلِّم عليه ، وقال أيضاً في التذكرة له (ص ١٦٤) : « لا تعارض بينهما لأنه جائز أن يكونوا يسمعون في وقت ما أو في حال ما ، فإن تخصيص العموم ممكن وصحيح إذا وجد المخصص ، وقد وجد هنا . » أو أن المراد نفي الإسماع النافع لهم .

استقبال في السامع هي الأذن ، فإذا تعطلت هذه الأداة لن يسمعوا ، وهؤلاء القوم تعطلت عندهم أداة السمع ، فهم كالموتى والذين أصابهم الصمم ، فأيات الله الكونية كثيرة من حولهم ، لكن لا يرون ولا يسمعون .

وليت الأمر يقف بهم عند حد الصمم ، إنما يؤلون مدبرين من سماع الدعوة ، وهذه مبالغة منهم في الانصراف عن دعوة الحق ؛ لأنهم إن جلسوا فلن يسمعوا ، فما بالك إذا ولّوا مدبرين يجرون بعيداً ، وكان الواحد منهم يخاف أن يزول عنه الصمم وتلتقط أذنه نداء الله ، فيستميله النداء ، وعندها تكون مصيبته كبيرة - على حد زعمهم .

وهذا دليل على أنهم يعلمون أنه الحق ، وأنهم لو صغّوا إليه لاتبعوه ، ألم يقولوا : ﴿ لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ ۗ ﴾ [فصلت] ذلك لأن للقرآن جلالاً وجمالاً يأسر الألباب ؛ لذلك نهوا عن سماعه ، ودعوا إلى التشويش عليه ، حتى لا ينفذ إلى القلوب .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ
إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (٨١)

فرق بين سماع قالة الحق أو قضية الصدق ، وأنت خالي الذهن ، وبين أن تسمعها وأنت مشغول بنقيضها ، فلكي يُثمر السماع ينبغي أن تستقبل الدعوة بذهن خالٍ ثم تبحث بعقلك الدعوة وما يناقضها ، فما انجذبت إليه واطمأنت إليه نفسك فأدخله .
وهذه يُسمونها - حتى في الماديات - نظرية الحيز أي : أن الحيز

الواحد لا يتسع لشيئين في الوقت نفسه . وسبق أن مثلنا لذلك بالكارورة حين تملؤها بالماء لا بد أن يخرج منها الهواء أولاً على شكل فقاعات ؛ لأن الماء أكثف من الهواء .

ومعنى : ﴿ إِنْ نُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (٨١) [النمل] ولقائل أن يقول : ما دام تُسمع مَنْ يُؤمن بآياتنا ، فما فائدة السماع وهو مؤمن ؟ نقول : الآيات ثلاثة ، مترتبة بعضها على بعض ، فأولها : الآيات الكونية العقديّة التي تشاهدها في الكون وتستدلّ بها على وجود إله خالق قادر فتسال : مَنْ هذا الإله الخالق فيأتى دور الرسول الذي يبيّن لك ويحلّ لك هذا اللغز ، ولا بدّ له من آيات تدل على صدقه في البلاغ عن الله هي المعجزة ، فإن غفلنا عن الآيات الكونية ذكرنا بها الرسول ، فقال : ومن آياته كذا وكذا .

فإذا آمنت بالآيات الكونية وبيّات المعجزات ، فعليك أن تؤمن بآيات الأحكام التي جاءت بها معجزة النبي ﷺ .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ (٨٢)

كلمة ﴿ وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ .. ﴾ (٨٢) [النمل] أى : سقط كانه وبطبيعته يسقط لا يحتاج لمن يجبره على السقوط . والسقوط ﴿ عَلَيْهِمْ .. ﴾ (٨٢) [النمل] كما في قوله تعالى ﴿ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ .. ﴾ (٢٦) [النحل]

والوقوع هنا يدل على أنهم سيتعرضون لشدائد ومتاعب ، وبتتبع هذه المادة (وقع) في القرآن نجد أنها جاءت كلها في الشدائد إلا

فى موضع واحد^(١) هو قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ .. ﴾ (١٠٠) [النساء]

وما داموا لم يسمعوا للآيات ، ولم يقبلوها ، ولم يلتفتوا إلى منهج الله وصموا عنه آذانهم ، فلم يسمعوا كلام أمثالهم من البشر فسوف تُخرج لهم دابة تكلمهم .

﴿ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ .. ﴾ (٨٢) [النمل] وانظر إلى هذه الإهانة وهذا التوبيخ : أنتم لم تسمعوا كلام أمثالكم من البشر ، ولم تفهموا مَنْ يخاطبكم بلغتكم ، فاسمعوا الآن من الأدنى ، وافهموا عنها ، وفسروا قولها .

لكن ماذا ستقول الدابة لهم ؟ وما نوع كلامها ؟ : ﴿ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ (٨٢) [النمل] أى : بآياتنا السابقة لا يؤمنون ، وها أنا ذا أكلّمهم ، وعلى الماهر فيهم أن يقول لى : كيف أكلمه .

وقد اختلف الناس فى هذه الدابة^(٢) ، وفى شكلها وأوصافها ، وكيف

(١) وردت لفظة (وقع) فى القرآن ٧ مرات :

٥ - منها . بمعنى وقوع العذاب والشدة ونزولها : (الأعراف : ٧١ ، ١٣٤) ، (يونس ٥١) ، (النمل : ٨٢ ، ٨٥) .

- موضعان : أحدهما . ما ذكره فضيلة الشيخ . (النساء ١٠٠) . والثانى . قوله تعالى : ﴿ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١٦٨) [الأعراف] . أى : ثبت الحق .

(٢) قال القرطبى فى تفسيره (٥١١٩/٧) : « اختلف فى تعيين هذه الدابة وصفتها ومن أين تخرج اختلافاً كثيراً .

الأول : أنه فصيل ناقة صالح . وهو أصحها والله أعلم . لما ذكره أبو داود الطيالسى فى مسنده عن حذيفة .

الثانى : روى أنها دابة مزغبة شعراء . ذات قوائم طولها ستون ذراعاً .

الثالث : يقال إنها الجساسة . وهو قول عبد الله بن عمر .

الرابع : وروى عن ابن عمر أنها على خلقة آدميين ، وهى فى السحاب وقوائمها فى الأرض .

الخامس : وروى أنها جمعت من خلق كل حيوان .

قال القرطبى : قد رفع الإشكال فى هذه الدابة ما ذكرناه من حديث حذيفة فليعتمد عليه . أى : أنها فصيل ناقة صالح .

يأتى القول من غير مألوف القول وهو الدابة ؟ لكن ما دام أن الله تعالى أخبر بها فهي حق ، لا ينبغي معارضته ، وعلينا أن نأخذ وقوع ما حدث به القرآن قبل أن يكون دليلاً على صدقه فيما يحدث به فيما يكون .

﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ

بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ (٨٢)

الفوج : هم الجماعة والزمرة من الناس . وأول مَنْ يُجمع فى هذا الموقف هم العتاة والجبابرة الذين تولوا تكذيب آيات الله ، يحشرهم الله أولاً أمام العامة يتقدمونهم ويسبقونهم إلى النار ، كما قال سبحانه عن فرعون : ﴿ يَاقُومُ قَوْمِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأُورِدْهُمْ النَّارَ .. ﴾ (٩٨) [مود] فكما تقدمهم فى الضلال فى الدنيا يتقدمهم إلى النار فى الآخرة ، وحين يرى الضالون إمامهم فى الضلال يقدمهم ينقطع أملهم فى النجاة ، فربما تعلقوا به فى هذا الموقف ينتظرونه أن يخلصهم ، لكن كيف وهو يسبقهم إلى هذا المصير ؟

ومعنى ﴿ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ (٨٢) [النمل] قلنا فى معنى ﴿ يُوزَعُونَ ﴾ (٨٢) [النمل] أى : يُمنعون ، والمراد يمنعون أن يسبق أولهم آخرهم^(١) بحيث يدخلون جميعاً ، فالحق - تبارك وتعالى - يجمع أولهم على آخرهم (ليسشرفوا) سويًا فى النار : التابع والمتبوع كلهم سواء فى الذلة والمهانة ، فربما حاول أحد العتاة أو الجبابرة أن يسبق حتى لا يراه تابعوه ، فيفتضح أمره ، فيؤخره الله ليفضحه على رؤوس الأشهاد .

(١) هذا قول قتادة فيما نقله القرطبي فى تفسيره (٥١٢٣/٧) وقول مجاهد فيما أورده السيوطى فى الدر المنثور (٢٨٤/٦) وعزاه لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم . وهناك قول آخر : أى يساقون . قاله ابن زيد . وقال القرطبي : أى يدفعون ويساقون إلى موضع الحساب .

﴿ حَقِّ إِذَا جَاءُ وَقَالَ أَكْذَبْتُمْ بِتَايَتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا

عِلْمًا أَمَا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨٤﴾

فى سورة الاعراف يُورد الحق - تبارك وتعالى - مذكرة تفصيلية لهذا الموقف ، ولهذا الحوار الذى يدور فى عَرَصات القيامة ، فيقول تعالى :

﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمُ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا آيِنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٣٧﴾ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأَوْلَاهُمْ رَبَّنَا هَٰؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِن لَّا تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَقَالَتْ أَوْلَاهُمْ لِأَخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٣٩﴾

[الاعراف]

﴿ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَّا يَنْطِقُونَ ﴿٨٥﴾

قوله ﴿ وَوَقَعَ .. ﴿٨٥﴾ [النمل] أى : وجب لهم العذاب ﴿ بِمَا ظَلَمُوا .. ﴿٨٥﴾ [النمل] وكأنه شىء محسوس يسقط على رؤوسهم ﴿ فَهُمْ لَّا يَنْطِقُونَ ﴿٨٥﴾ [النمل] فقد خرست ألسنتهم من هول ما رأوا ، فلا يجدون كلاماً ينطقون به .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ الْمُرِيرُوا أَنَا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَ كُنُوفِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا

إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٨٦﴾

ينتقل السياق من الكلام عن الآخرة إلى آية كونية ، وهذه سمة من سمات أسلوب القرآن الكريم ، حيث يراوح بين الدعوة إلى الإيمان وبين بيان الآيات الكونية ، فبعد أن حدثنا عن الآخرة ذكر هذه الآية الكونية ، وكأنه يقول : لا عُدْرَ لمن يُكذِّبُ بآيات الله ؛ لان الآيات موجودة مشاهدة .

لذلك قال : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا .. (٨٦) ﴾ [النمل] أى : ألم يعلموا ويشاهدوا ﴿ أُنَا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَا فِيهِ .. (٨٦) ﴾ [النمل] أى : للنوم وللراحة ﴿ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا .. (٨٦) ﴾ [النمل] أى : بما فيه من الأشعة والضوء الذى يُسبب الرؤيا .

وسبق أن بيّنا دور العالم المسلم ابن الهيثم فى تصحيح نظرية رؤية الأشياء ، وكانوا يعتقدون أن الشيء يُرى إذا خرج الشعاع من العين إليه ، والصحيح أن الشعاع يخرج من الشيء المرئى إلى العين ، فكان الشعاع هو الذى يُبصر ، فهو سبب الرؤيا ، ولولاه لا نرى الأشياء .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٨٦) ﴾ [النمل] فربك - عزَّ وجلَّ - نظم لك حركة حياتك بليل تسكن فيه ، وتخلد للراحة ونهار تسعى فيه وتبتغى من فضل الله كما قال تعالى : ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَلَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٣) ﴾ [القصص]

ولن تستقيم لنا حركة الحياة إلا إذا سرنا على هذا النظام الذى ارتضاه الله لنا ، فإن قلبَ الناس هذه الطبيعة فسهروا حتى الفجر ، فلا بدُّ أن يلاقوا عاقبة هذه المخالفة فى حركة حياتهم : تكاسلاً وتراخياً وقلة فى الإنتاج .. إلخ .

والحق - تبارك وتعالى - يشرح لنا هذه القضية فى موضع آخر :

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا ^(١) إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَضِيَاءَ أَفْلا تَسْمَعُونَ ﴾ (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفْلا تُبْصِرُونَ ﴾ (٧٢) [القصص]

ففى الكلام عن الليل قال : ﴿ أَفْلا تَسْمَعُونَ ﴾ (٧١) [القصص] وعن النهار قال : ﴿ أَفْلا تُبْصِرُونَ ﴾ (٧٢) [القصص] لماذا ؟ قالوا : لان حاسة الإدراك فى الليل هى السمع ، وفى النهار البصر . وفى هذا إشارة إلى طبيعة كل منهما حتى لا نُغَيِّرُها نحن ، فنسهر الليل ، وننام النهار .

وفى قوله تعالى ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ .. ﴾ (٧٣) [القصص] ما يسميه العلماء باللف والنشر ^(٢) ، أى : لف المحكوم عليه وهو الليل والنهار معاً ، ثم نشر حكم كل منهما على وجه الترتيب : لتسكنوا فيه وهى تقابل الليل ، ولتبتغوا من فضله ، وهى تقابل النهار .

إذن : بعد أن استدل الحق - تبارك وتعالى - بالموجود فعلاً من آيتى الليل والنهار أراد أن يستدل بعدمهما فى ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا .. ﴾ (٧١) [القصص] و ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا .. ﴾ (٧٢) [القصص]

(١) السرمد : الزمن الطويل أو الدائم . [القاموس القويم ١/٣١٢] .

(٢) اللف والنشر : هو أن يُنْكَرَ شيئان أو أشيَاء ، إما تفصيلاً بالنص على كل واحد أو إجمالاً ، بأن يَؤْتَى بلفظ يشتمل على متعدد ، ثم يذكر أشياء على عدد ذلك ، كل واحد يرجع إلى واحد من المتقدم . ويفوِّض إلى عقل السامع رد كل واحد إلى ما يليق به ، ومثال الإجمالى قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى .. ﴾ (١١١) [البقرة] أى : وقالت اليهود : لن يدخل الجنة إلا اليهود . وقالت النصارى : لن يدخل الجنة إلا النصارى . [راجع تفصيل هذا فى البرهان فى علوم القرآن للسيوطى ٣/٢٨٠] .

ثم يعود السياق مرة أخرى إلى الحديث عن القيامة :

﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنُزِعَ مِنَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي
الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ ﴾ (٨٧)

وكان الله تعالى يقول لى : التفت إلى العبرة في الآيات الكونية ،
حيث ستنفك في يوم آت هو يوم القيامة ﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ..
(٨٧) ﴾ [النمل] وهو البوق ﴿ فَنُزِعَ مِنَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا
مَنْ شَاءَ اللَّهُ .. (٨٧) ﴾ [النمل] والفرع : الخوف الشديد الذي يأخذ كل
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ ، وكل مَنْ فِي الْأَرْضِ ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ .. (٨٧) ﴾
[النمل] قالوا : هم الملائكة : إسرافيل الذي ينفخ في الصور ،
وجبريل ، وميكائيل ، وعزرائيل .^(٦)

لذلك لما تكلم سيدنا رسول الله ﷺ عن مسألة الصعق هذه قال :
« فافيق من الصعقة فأجد أخى موسى ماسكاً بالعرش »^(٧) ذلك لأن
موسى عليه السلام صعق في الدنيا مرة حين تجلّى ربه للجبل ، كما
حكى القرآن : ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ..
(١٤٣) ﴾ [الأعراف]

(١) عن أبي هريرة في قوله ﴿ فَنُزِعَ مِنَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ .. (٨٧) ﴾
[النمل] قال : هم الشهداء . أورده السيوطى في الدر المنثور (٢٨٤/٦) وعزاه لسعيد بن
منصور وابن جرير الطبرى . قال القرطبى في تفسيره (٥١٢٦/٧) : « وهو قول سعيد
ابن جببر أنهم الشهداء متقلدو السيوف حول العرش . وحديث أبي هريرة صححه القاضى
أبو بكر بن العرى فليعمل عليه . لأنه نص في التعيين وغيره اجتهاد ، والله أعلم . »

(٢) قاله مقاتل ، وفيما أورده عنه القرطبى في تفسيره (٥١٢٦/٧) .

(٣) أخرجه البخارى في صحيحه (٢٣٩٨) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٢٧٤) بنحوه من
حديث أبي سعيد الخدرى عن النبى ﷺ قال : « الناس يُصعقون يوم القيامة فاكون أول
من يُفبق . فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش . فلا أدرى أفاق قبلى أم جُوزى
بصعقة الطور . »

وما كان الله تعالى ليجمع على نبيه موسى عليه السلام
صعقتين ، لذلك لم يُصعق صعقة الآخرة .

وقوله سبحانه : ﴿ وَكُلُّ أُنثَىٰ ذَاخِرِينَ ﴾ (٨٧) ﴿ [النمل] أى : صاغرين
أذلاء ، لا يتأبى على الله منهم أحد ، حيث لا قدرة له على ذلك ؛ لأن
القيامة أنهت الاختيار الذى كان لهم فى الدنيا ، وبه ملكهم الله شيئاً
من الملك : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ
مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذَلِّقُ مَنْ تَشَاءُ .. ﴾ (٢٦) ﴿ [آل عمران]

فأعطى الله تعالى طرفاً من الملك ، ووهبه لبعض عباده فى دنيا
الاسباب والاختيار ، أما فى الآخرة فالملك لله تعالى وحده ، لا ينازعه
فيه أحد : ﴿ لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ (١٦) ﴿ [غافر]

فى القيامة يُنزع منك كل شيء تملكه وكل قدرة لك على ما تملك
حتى جوارحك لا قدرة لك عليها ، ولا إرادة لتتفعل لك ، هى تبع
إرادتك فى الدنيا ، وبها ترى وتسمع وتمشى وتبطنش ، أما فى الآخرة
فقد سُببت منك هذه الإرادة ، بدليل أنها ستشهد عليك ، وتُحاجك يوم
القيامة .

ثم ينتقل السياق بنا مرة أخرى إلى آية كونية :

﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ
الَّذِى أَنْقَضَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَيْرٌ لِّمَنْ تَفَعَّلُونَ ﴾ (٨٨) ﴿

قوله تعالى ﴿ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً .. ﴾ (٨٨) ﴿ [النمل] أى : تظنها ثابتة ،
وتحكم عليها بعدم الحركة ؛ لذلك نسميها الرواسى والاوْتاد ﴿ وَهِيَ
تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ .. ﴾ (٨٨) ﴿ [النمل] أى : ليس الامر كما تظن ؛ لأنها

تتحرك وتمر كما يمرّ السحاب ، لكنك لا تشعر بهذه الحركة ولا تلاحظها لأنك تتحرك معها بنفس حركتها .

وهبْ أننا في هذا المجلس ، أنتم أمامي وأنا أمامكم ، وكان هذا المسجد على رحاية أو عجلة تدور بنا ، أيتغير وضعنا وموقعنا بالنسبة لبعضنا ؟

إذن : لا تستطيع أن تلاحظ هذه الحركة إلا إذا كنت أنت خارج الشيء المتحرك ، ألا ترى أنك حين تركب القطار مثلاً ترى أن أعمدة التليفون هي التي تجرى وأنت ثابت .

ولأن هذه الظاهرة عجيبة سيقف عندها الخلق يزيل الله عنهم هذا العجب ، فيقول ﴿ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ .. ﴾ (٨٨) [النمل] يعنى : لا تتعجب ، فالمسألة من صنع الله وهندسته وبديع خلقه ، واختار هنا من صفاته تعالى : ﴿ الَّذِي أَنْتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ .. ﴾ (٨٨) [النمل] يعنى : كل خلق عنده بحساب دقيق مُتَقَنٌ .

البعض^(١) فهم الآية على أن مرّ السحاب سيكون فى الآخرة ، واستدل بقوله تعالى : ﴿ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ﴾ [القارعة] وقد جانبه الصواب لأن معنى ﴿ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ﴾ [القارعة] أنها ستفتت وتتناثر ، لا أنها تمر ، وتسير هذه واحدة ، والأخرى أن الكلام هنا مبنى على الظن ﴿ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً .. ﴾ (٨٨) [النمل] وليس فى القيامة ظن ؛ لأنها إذا قامت فكل أحداثها مُتَيَقَّنَةٌ .

ثم إن السحاب لا يتحرك بذاته ، وليس له موتور يُحرّكه ، إنما يُحرّكه الهواء ، كذلك الجبال حركتها ليست ذاتية فيها ، فلم ترَ جبلاً

(١) قال القشيري : وهذا يوم القيامة . [نقله القرطبي فى تفسيره ٧ / ٥١٢٧] .

تحرك من مكانه ، فحركة الجبال تابعة لحركة الأرض ؛ لأنها أوتاد عليها ، فحركة الوتد تابعة للموتود فيه .

لذلك لما تكلم الحق - سبحانه وتعالى - عن الجبال قال : ﴿ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ^(١) بِكُمْ .. ﴾ (١٥) [النحل]

ولو خلقت الأرض على هيئة السكون ما احتاجت لما يُثبِتُها ، فلا بدُّ أنها مخلوقة على هيئة الحركة .

في الماضي وقبل تطور العلم كانوا يعتقدون في المنجمين وعلماء الفلك الكفرة أنهم يعلمون الغيب ، أما الآن وقد توصل العلماء إلى قوانين حركة الأرض وحركة الكواكب الأخرى في المجموعة الشمسية واستطاعوا حساب ذلك كله بدقة مكنتهم من معرفة ظاهرة الخسوف والكسوف مثلاً ونوع كل منهما ووقته وفعلاً تحدث الظاهرة في نفس الوقت الذي حدوده لا تتخلف .

واستطاعوا بحساب هذه الحركة أن يصعدوا إلى سطح القمر ، وأن يطلقوا مركبات الفضاء ويُسَيِّرُوها بدقة حتى إن إحداها تلتحم بالأخرى في الفضاء الخارجي .

كل هذه الظواهر لو لم تكن مبنية على حقائق مُتَبَيِّنَةٌ لادت إلى نتائج خاطئة وتخلفت .

ومن الأدلة التي تثبت صحة ما نميل إليه في معنى حركة الجبال ، أن قوله تعالى ﴿ صَنَّعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ .. ﴾ (٨٨) [النمل] امتنان من الله تعالى بصنعتة، والله لا يمتنُّ بصنعتة يوم القيامة ، إنما

(١) ماد يعيد : تحرك واهتز . أى : لئلا تميد وتضطرب فالجبال العالية توازن البحار العميقة . [القاموس القويم ٢/ ٢٤٦] .

الامتنان علينا الآن ونحن في الدنيا^(١)

﴿ مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعِ
يَوْمِذِيَامْتُونِ ﴿٨٩﴾ ﴾

لهذه الآية صلة لطيفة بما قبلها : فكما أن الآيات الكونية التي أخبر بها الحق - تبارك وتعالى - حقيقة واقعة ، وتأكدت أنت من صدقها حيث شاهدتها بنفسك وأدركتها بحواسك ، فكما أخبرناك بهذه الآيات نُخبرك الآن بحقيقة أخرى ينبغي أن تصدقها ، وأن تأخذ من صدق ما شاهدت دليلاً على صدق ما غاب عنك ، فربُّكَ يُخبرك بأنه ﴿ مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا .. ﴿٨٩﴾ ﴾ [النمل]

الحسنة : فعل الانفعال فيه يكون لمطلوب الله في العبادة ، فإن فعلت الفعل على مراد الله تعالى كانت لك حسنة ، والحسنة عند الله بعشر أمثالها ، وتضاعف إلى سبعمائة ضعف على مقدار طاقة الفاعل من الإخلاص والتجرد لله في فعله .

والمعنى : ﴿ مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ .. ﴿٨٩﴾ ﴾ [النمل] أى : فى الدنيا ﴿ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا .. ﴿٨٩﴾ ﴾ [النمل] أى : ناشئ عنها فى الآخرة .

ونسلم من البعض مَنْ يقول : إذا كان قولنا : لا إله إلا الله

(١) قال الماوردي في تفسير الآية : أنها ضرب للمثل ، وفيما ضرب له ثلاثة أقوال : أحدها : أنه مثل ضربه الله تعالى للدنيا يظن الناظر إليها أنها واقفة كالجبال ، وهي أخذة بحظها من الزوال كالسحاب ، قاله سهل بن عبد الله .

الثاني : أنه مثل ضربه الله للإيمان تحسبه ثابتاً في القلب وعمله صاعد إلى السماء . الثالث : أنه مثل ضربه الله للنفس عند خروج الروح والروح تسير إلى العرش . [نقله القرطبي في تفسيره ٥١٢٨/٧] .

(٢) قال ابن عباس ومجاهد : أى وصل إليه الخير منها . وليس « خير » للتفضيل . قال عكرمة وابن جريج : أما أن يكون له خير منها يعنى من الإيمان فلا . فإنه ليس شيء خيراً ممن قال لا إله إلا الله ولكن له منها خير . [تفسير القرطبي ٥١٢٩/٧] .

حسنة فالثواب عليها خير منها . وهذا القول ناتج عن فهم غير دقيق لمعنى الآية : لأن الله تعالى الذي أقر به في الشهادة هو الذي يهبني هذا الثواب ، فمن جاء بالحسنة له خير ناشيء من هذه الحسنة ومُسَبَّب عنها . كما لو قلت : مأمور المركز خير من وزير الداخلية : أى خير جاءنا من ناحيته ، ووصل إلينا من طرفه ، أليس هو صاحب قرار تعيينه ؟

ومن ذلك ما يقوله أصحاب الطريق والمجازيب يقولون : محمد خير من ربه ، وفى مثل هذه الأقوال لعب بأفكار الناس وإثارة لمشاعرهم ، وربما تعرض للإيذاء ، فكيف يقول هذه الكلمة ومحمد مُرْسَل من عند الله ؟ وحين تُمعن النظر فى العبارة تجدها صحيحة ، فمراد الرجل أن محمداً خير جاءنا من عند الله .

أو : يكون المعنى ﴿ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا .. ﴾ (٨٩) [النمل] أن الجزاء على الحسنة خير من الحسنة : لأنك تفعل الحسنة فعلاً موقوتاً ، أما خيرها والثواب عليها ، فسيظل لك خالداً بلا نهاية .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ
هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٩٠)

معنى ﴿ فَكُبَّتْ .. ﴾ (٩٠) [النمل] ألقيت بعنف ، وخصَّ الوجوه مع أن الأعضاء كلها ستكبُّ ؛ لأنه أشرفها وأكرمها عند صاحبها ، والوجه

(١) أى : بالشرك . قاله ابن عباس والنخعي وأبو هريرة ومجاهد وقيس بن سعد والحسن . قال القرطبي فى تفسيره (٥١٣٠/٧) : وهو إجماع من أهل التأويل فى أن الحسنة لا إله إلا الله ، وأن السيئة الشرك فى هذه الآية .

موضع العزة والشموخ ، فالحق - تبارك وتعالى - يريد لهم الذلّة والمهانة ، وفي موضع آخر يُبيّن أن كل الاعضاء ستكَبُ في النار ، فيقول تعالى : ﴿ فَكَبُّوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴾ (٩٤) [الشعراء]

وليس هذا المصير ظلماً لهم ، ولا افتراءً عليهم ﴿ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٩٠) [النمل] وكما يقول سبحانه : ﴿ لَا ظَلَمَ الْيَوْمَ .. ﴾ (١٧) [غافر] فلم نجامل صاحب الحسنة ، ولم نظلم صاحب السيئة .

﴿ إِنَّمَا أَمْرٌ أَنْ أُعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَمَهَا
وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرٌ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (٩١)

فما دام أن الله تعالى أعطانا هذه المعلومات التي تلفتنا إلى قدرته في آياته الكونية ، وذكّرنا بالآخرة ، وما فيها من الثواب والعقاب ، فما عليك إلا أن تلتزم (عرفت فالزم) واعلم أن مَنْ أبلغك منهج الله سيسبقك إلى الالتزام به ، فالشرع كما أمرني .

﴿ إِنَّمَا أَمْرٌ أَنْ أُعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ .. ﴾ (٩١) [النمل] فإن طلبتُ منكم شيئاً من التكاليف فقد طالبتُ نفسي به أولاً ؛ لأننى واثق بصدق تبليغى عن الله ؛ لذلك ألزمتُ نفسى به .

والعبادة كما قلنا : طاعة العابد للمعبود فيما أمر وفيما نهى ؛ لأن ربك خلقك من عَدَمٍ ، وأمدك من عَدَمٍ ، ونظّم لك حركة حياتك ، فإن كلفك فاعلم أن التكليف من أجلك ولصالحك ؛ لأنه رب مُتَوَلٍّ لتربيتك ، فإن تركك بلا منهج ، وبلا افعل ولا تفعل ، كانت التربية ناقصة .

إذن : من تمام الربوبية أن يوجهنى ربي كما نُوجّه نحن أولادنا الصغار ونُرَبِّيهم ، ومن تمام الربوبية أن توجد هذه الأوامر وهذه

النواهي لمصلحة العربي ، وما دام أن ربك قد وضعها لك فلا بد أن تطيعه .

لذلك نلاحظ في هذه الآية ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أُعْبَدَ رَبُّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ .. ﴾ (٩١) [النمل] ولم يقل : أمرت أن أطيع الله ؛ لأن الألوهية تكليف ، أما الربوبية فعطاء وتربية ، فالآية تُبَيِّنُ حيثية سماعك للحكم من الله ، وهي أنه تعالى يُرَبِّيك بهذه الأوامر وبهذه النواهي ، وسوف تعود عليك ثمرة هذه التربية .

لذلك ، الصديق أبو بكر حينما حدثوه عن الإسراء والمعراج لم يمرر المسألة على عقله ، ولم يفكر في مدى صدقها ، إنما قال عن رسول الله : « إن كان قال فقد صدق »^(١) فالميزان عنده أن يقول رسول الله ، ثم يُعَلِّلُ لذلك فيقول : إنسى لأصدقته في الخبر يأتي من السماء ، فكيف لا أصدقته في هذه .

وقال تعالى : ﴿ رَبُّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ .. ﴾ (٩١) [النمل] أي : مكة وخصتها بالذكر ؛ لأن فيها بيته ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا .. ﴾ (٩١) [آل عمران] ثم يذكر سبحانه وتعالى من صفات مكة ﴿ الَّذِي حَرَّمَهَا .. ﴾ (٩١) [النمل] فهي مُحَرَّمَةٌ يحرم فيها القتال ، وهذه وسيلة لحماية العالم من فساد الحروب وفساد الخلاف الذي يُفْضِي بكل فريق لأن تأخذه العزة ، فلا يجد حلاً إلا في السيف .

(١) أخرج البيهقي في دلائل النبوة (٢ / ٢٦١) من حديث عائشة أنها قالت : « لما أسرى بالنبي ﷺ إلى المسجد الأقصى أصبح يتحدث الناس بذلك فارتد ناس ممن كانوا آمنوا به وصدقوه وسعوا بذلك إلى أبي بكر فقالوا : هل لك في صاحبك يزعم أنه أسرى به في الليل إلى بيت المقدس قال أو قال ذلك ؟ قالوا : نعم . قال : لئن كان ذلك لقد صدق . قالوا : وتصدقه أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح . قال : نعم . إنى لأصدقته بما هو أبعد من ذلك ، أصدقته بخبر السماء في غدوة أو روحة ، فلذلك سُمِّيَ أبو بكر الصديق . »

وكان الحق - تبارك وتعالى - يعطى لخلقهِ فرصة للمداراة وعُذراً يستترون خلفه ، فلا ينساقون خلف غرورهم ، فحين تمنعهم من الحروب حُرْمَةِ المكان في الحرم ، وحُرْمَةِ الزمان في الأشهر الحرم - لأن كل فعل لا بُدَّ له من زمان ومكان - حين يمنعهم الشرع عن القتال فإن لأحدهم أن يقول : لم أمتنع عن ضعف . ولولا أن الله منعني لفعلتُ وفعلتُ ، ويستتر خلف ما شرع الله من منع القتال ، إلى أن يذوق حلاوة السلام فتلين نفسه ، وتتوق للمراجعة .

ولحرمة مكة كان الرجل يلقى فيها قاتل أبيه ، فلا يتعرّض له احتراماً لحرمة البيت ، وقد اتسعت هذه الحرمة لتشمل أجناساً أخرى ، فلا يُعضد^(١) شجرها ، ولا يُصاد صيدها .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ .. ﴾ [٩١] [النمل] لأن الله تعالى حين يصطفى من الملائكة رسلاً ، ومن الناس رسلاً ، ويصطفى من الأرض أمكنة ، ومن الزمان ، يريد أن يشيع الاصطفاء في كل شيء .

فالحق - تبارك وتعالى - لا يُحابي أحداً ، فحين يرسل رسولاً يُبلِّغ رسالته للناس كافة ، فيعود نفعه على الجميع ، وكذلك في تحريم المكان أو الزمان يعود نفعه على الجميع ؛ لذلك عطف على ﴿ الَّذِي حَرَّمَهَا .. ﴾ [٩١] [النمل] فقال ﴿ كُلُّ شَيْءٍ .. ﴾ [٩١] [النمل] فالتحريم جعل من أجل هؤلاء .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [٩١] [النمل] أى : المنفذين لمنهج الله يعنى : لا أعتقد عقائد أخبر بها ولا أنفذها ، وقد قرن الله تعالى بين الإيمان والعمل الصالح ؛ لأن فائدة الإيمان أن

(١) عضد الشجر يعضده ، فهو معضود : قطعه بالمعضد . والعصيد : ما قُطِع من الشجر أى يضره ليسقط ورقه فيتخذه علفاً لإبلهم . [لسان العرب - مادة : عضد] .

تعمل به ، كما قال تعالى : ﴿ وَالْعَصْرِ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (٢) ﴾ إلا
الذين آمنوا وعملوا الصالحات .. ﴿ (٣) ﴾ [العصر]

فالله تعالى يريد أن يُعدى الإيمان والاحكام إلى أن تكون سلوكاً
عملياً في حركة الحياة .

﴿ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ أَنْ فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ۗ
وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٩٢﴾ ﴾

أنت حين تقرأ القرآن في الحقيقة لا تقرأ إنما تسمع ربنا يتكلم ،
ومعنى ﴿ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ .. ﴿ (٩٢) ﴾ [النمل] يعني : استدم أنسك بالكتاب
الذي كُلفت به ، ليدل على أنك من عشقك للتكليف ، عشقت المكلف ،
فأحببت سماعه ، وتلاوة القرآن في ذاتها لذة ومرتعة .

فأنا سأخذ من تلاوته لذة ، وأستديم البلاغ بالقرآن للناس ، وبعد
ذلك أنا نموذج أمام امتي ، كما قال سبحانه : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي
رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ .. ﴿ (٢١) ﴾ [الاحزاب]

يعنى : شئ يُقتدى به ، وما دام أن الرسول قدوة ، فكل مقام
للرسول غير الرسالة من سار على قدم الرسول يأخذ منه ، وكذلك
مكان كل إنسان في التقوى ، على قدر اعتباره واقتدائه بالأسوة ، أما
الرسالة فدعك منها ؛ لأنك لن تأخذها .

ومعنى ﴿ اهْتَدَىٰ .. ﴿ (٩٢) ﴾ [النمل] أى : وصلته الدلالة واقتنع بها
﴿ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ .. ﴿ (٩٢) ﴾ [النمل] لأن الله سيعطيه المعونة ، ويزيده
هداية وتوفيقاً ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴿ (١٧) ﴾ [محمد]
إذن : فالهداية والتقوى لا تنفع المشرع ، إنما تنفع العبد الذي اهتدى .

ثم يذكر المقابل ﴿ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴾ (٩٢) [النمل]
 أنا لا يعنينى إلا أنتى من المنذرين ، وأنت إنما تضلّ على نفسك ،
 وتحمل عاقبة ضلالك .

وبعد أن أتممت ما خاطبك ربك به بأن تعبد ربّ هذه البلدة وكنت
 من المسلمين ، وبعد أن تلوت القرآن ، واستدمت الأنس واللذة بسماع
 الله يتكلم ، ثم بلغته للناس ، فإذا فعلت كل هذا احمد الله الذى وفقك
 إليه :

﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرِكُمْ وَأَيَاتِهِ فَنَعْرِفُونَهَا
 وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (٩٣)

أى : الحمد لله على نعمه وعلى ما هدانا ، والحمد لله الذى
 لا يُعَذِّبُ أحداً إلا بعد قيام الحجة عليه ، والإنذار إليه .

والله سيريكم آياته فى أنفسكم وفى غيركم ، فتعرفون دلائل
 قدرته سبحانه ووجدانيته فى أنفسكم ، وفى السماوات والأرض .

﴿ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (٩٣) [النمل]

بل هو شهيد على كل شىء .

سُورَةُ الْقَصَصِ

سورة القصص^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طسّم ١

الحروف المقطعة في بدايات سور القرآن مرة يأتي حرف واحد مثل (ق ، ن) أو حرفان مثل (طس ، حم) أو ثلاثة أحرف مثل (الم ، طسم) أو أربعة مثل (المر) أو خمسة مثل (حمعسق ، كهيعص) وكل منها له مفتاح وأسرار لم يفتح علينا بعد لمعرفة وما قلنا في معنى هذه الحروف مجرد محاولات على الطريق .

تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢

(١) سورة القصص هي السورة رقم (٢٨) في ترتيب المصحف الشريف . وعدد آياتها ٨٨ آية . وهي سورة مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء . قال ابن عباس وقتادة : إلا آية نزلت بين مكة والمدينة . وقال ابن سلام : بالجحفة في وقت هجرة رسول الله ﷺ إلى المدينة . وهي قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ .. ﴾ (٨٥) [القصص] [راجع تفسير القرطبي ٥١٣٢/٧] . نزلت هذه السورة بعد سورة النمل (كما هي في ترتيبها في المصحف) وقبل سورة الإسراء . [الإتيان في علوم القرآن ٢٧/١] .

يعنى : ما يأتى فى هذه السورة آيات الكتاب المبين .

﴿ نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ ﴾

بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢﴾

أى : نقص عليك ﴿ مِنْ نَبَأِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ .. ﴾ [٢] ﴿ [القصص] والنبأ : الخبر الهام الذى يجب الالتفات إليه ، وهل هناك أهم من إرسال موسى - عليه السلام - إلى من ادعى الألوهية ؟ لذلك أفرد لهما هذه السورة ، فلم يرد فيها ذكر آخر إلا لقارون ؛ لأنها تعالج مسألة القمة ، مسألة التوحيد ، وترد على من ادعى الألوهية ، ونازع الله تعالى فى صفاته .

وقوله ﴿ بِالْحَقِّ .. ﴾ [٣] ﴿ [القصص] لأن تلاوته وقصصه حق ، كما فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ .. ﴾ [٦٧] ﴿ [آل عمران] والقصص مأخوذ من قص الأثر وتتبعه ، وقد اشتهر به بعض العرب قديماً ، ومهروا فيه حتى إنهم ليعرفون أثر الرجل من أثر المرأة .. إلخ ، وقد اشتهرت عندهم قصة الرجل الذى فقد جملة ، وقابل أحد القصاصين ، وسأله عنه فقال : جملك أبت^(١) الذئب ؟ قال : نعم ، قال : أعور ؟ قال : نعم ، قال : أعرج ؟ عندها لم يشك صاحب الجمل أن هذا الرجل هو الذى أخذ جملة ، فأمسك به وقاضاه .

وفى مجلس القضاء ، قال الرجل : والله ما أخذت جملك ، لكنى رأيت الجمل يبعثر بعره خلفه ، أما هذا فيضع بعره مرة واحدة ،

(١) الأبت^(١) : المقطوع الذئب (الذيل) من أى موضع كان من جميع الدواب . والبتر : استئصال الشئ قطعاً . [لسان العرب - مادة : بتر] .

فَعَرَفْتُ أَنَّهُ مَقْطُوعُ الذَّنْبِ ، وَرَأَيْتُ أَحَدَ أَخْفَافِهِ لَا يُؤْثِرُ فِي الرَّمْلِ
فَعَرَفْتُ أَنَّهُ أَعْرَجٌ ، وَرَأَيْتَهُ يَأْكُلُ مِنْ نَاحِيَةِ وَيَتْرِكُ الْآخَرَى فَعَرَفْتُ أَنَّهُ
أَعُورٌ .

والحق - تبارك وتعالى - حين يقصُّ علينا يقصُّ الواقع ، فقَصص
القرآن لا يعرف الخيال كقصص البشر ؛ لذلك يسميه القصص الحق ،
وأحسن القصص ، لأنه يروى الواقع طبق الأصل .

﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا
يَسْتَضِعُّ مِنْهُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَذِخُّ أُنثَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي^(١)
نِسَاءَهُمْ إِنَّهُمْ لَمُنْكَرُونَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٤﴾

معنى ﴿ عَلَا .. (٤) ﴾ [القصص] من العلو أى : استعلى ،
والمستعلى عليه هم رعيته ، بل علا على وزرائه والخاصة من رعيته ،
وعلا حتى على الله - عز وجل - فادعى الألوهية ، وهذا منتهى
الاستعلاء ، ومنتهى الطغيان والتكبر ، وما دامت عنده هذه الصفات
وهو بشر وله هوى فلا بُدَّ أن يستخدمها فى إذلال رعيته .

﴿ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا .. (٤) ﴾ [القصص] جمع شيعه ، وهى الطائفة التى
لها استقلالها الخاص ، والمفروض فى الممْلِك أن يُسَوِّى بين رعيته ، فلا
تأخذ طبقة أو جماعة حظوة عن الأخرى ، أما فرعون فقد جعل الناس
طوائف ، ثم يسَلْطُ بعضها على بعض ، وَيُسَخِّرُ بعضها لبعض .

(١) استحياء : استبقاه حياً ولم يقتله ، ومعنى ﴿ يَذِخُّونَ أُنثَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ .. (٤٩) ﴾
[البقرة] أى : أنهم يقتلون الذكور فقط ويتركون البنات والنساء على قيد الحياة .
[القاموس القويم ١/ ١٨٢] .

ولا شك أن جعل الأمة الواحدة عدة طوائف له ملاحظ عند الفاعل ، فمن مصلحته أن يزرع الخلاف بين هذه الطوائف ويشغل بعضها ببعض ، فلا تستقر بينهم الأمور ، ولا يتفرغون للتفكير فيما يقلقه ويهز عرشه من تحته ، فيظل هو مطلوباً من الجميع .

والقبط كانوا هم سكان مصر والجنس الأساسي بها ، ثم لما جاءها يوسف - عليه السلام - واستقر به الأمر حتى صار على خزائنها ، ثم جاء إخوته لأخذ أقاتهم من مصر ، ثم استقروا بها وتناسلوا إلا أنهم احتفظوا بهويتهم فلم يذوبوا في المجتمع القبطي .

وبالمناسبة يخطئ الكثيرون فيظنون أن القبطي يعني النصراني وهذا خطأ ، فالقبطي يعني المصري كجنس أساسي في مصر ، لكن لما استعمرت الدولة الرومانية مصر كان مع قدوم المسيحية فاطلقوا على القبطي (مسيحي) .

لكن ، ما السبب في أن فرعون جعل الناس طوائف ، تستعبد كل منها الأخرى ؟ قالوا : لأن بني إسرائيل كانوا في خدمة المستعمر الذي أزاح حكم الفراعنة ، وهم ملوك الرعاة ، فلما طرد ملوك الرعاة من مصر كان طبيعياً فيمن يحكم مصر أن يضطهد بني إسرائيل ؛ لأنهم كانوا موالين لأعدائه ، ويسيرون في ركابهم ، ومن هنا جاء اضطهاد فرعون لبني إسرائيل .

والقرآن الكريم حينما يتحدث عن ملوك مصر في القديم وفي الحديث يُسميهم فراعنة ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ

وهنا في قصة موسى - عليه السلام - قال أيضاً : فرعون . أما في قصة يوسف عليه السلام فلم يأت ذكر للفراعنة ، إنما قال ﴿ الْمَلِكُ .. (٤٣) ﴾ [يوسف] وهذه من مظاهر الإعجاز في القرآن الكريم ؛ لأن الحكم في مصر أيام يوسف كان لملوك الرعاة ، ولم يكن للفراعنة ، حيث كانوا يحكمون مصر قبله وبعده لما استردوا ملكهم من ملوك الرعاة ؛ لذلك في عهد يوسف بالذات قال ﴿ الْمَلِكُ .. (٥٠) ﴾ [يوسف] فلم يكن للفرعون وجود في عصر يوسف .

فمعنى ﴿ يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ .. (٤) ﴾ [القصص] يعنى : تستبد طائفة الأقباط ، وهم سكان مصر الأصليون بطائفة بنى إسرائيل لينتقموا منهم جزاء موالاتهم لأعدائهم .

وأول دليل على بطلان الوهية فرعون أن يجعل أمته شيعاً ، لأن المالوهين ينبغي أن يكونوا جميعاً عند الإله سواء ؛ لذلك يقول تعالى في الحديث عن موكب النبوات : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ .. (١٥٩) ﴾ [الأنعام]

ذلك لأن دين الله واحد ، وأوامره واحدة للجميع ، فلو كنتم متمسكين بالدين الحق لجعلتم الناس جميعاً شيعة واحدة ، لا يكون لبعضهم سلطة زمنية على الآخرين ، فإذا رأيت في الأمة هذه التفرقة وهذا التحزب فاعلم أنهم جميعاً مدينون ؛ لأن الإسلام - كما قلنا - في صفاته كالماء الذي لا طعم له ، ولا لون ، ولا رائحة .

وهذا الماء يحبه الجميع ولا بدُّ لهم منه لاستبقاء حياتهم ، أما أن نلون هذا الماء بما تحب ، فأنت تحب البرتقال ، وأنا أحب المانجو . وهذا يحب الليمون .. إلخ إذن : تدخلت الأهواء ، وتفرق الدين الذي أراده الله مجتمعاً .

لذلك يقول رسول الله ﷺ : « ستفترق أمتي بضع وستون ، أو بضع وسبعون فرقة ، كلهم في النار إلا ما أنا عليه وأصحابي »^(١) .

فشيعة الإسلام إذن واحدة ، أما أن نرى على الساحة عشرات الفرق والشيع والجماعات ، فأيتها يتبع المسلم ؟ إذن : ما داموا قد فرّقوا دينهم ، وكانوا شيعاً فلست منهم في شيء .

ثم يُفسّر الحق سبحانه هذا الاستضعاف ﴿يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ ..﴾ [القصص] فيقول ﴿يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ..﴾ [٤١] .

[القصص] وقلنا : إن الإفساد أن تأتي على الصالح بذاته فتفسده ، فمن الفساد - إذن - قتل الذكّران واستحياء النساء ؛ لأن حياة الناس لا تقوم إلا باستبقاء النوع ، فقتل الذكّران يمنع استبقاء النوع ، واختار قتل الذكّران ؛ لأنهم مصدر الشر بالنسبة له ، أمّا النساء فلا شوكة لهنّ ، ولا خوفَ منهن ؛ لذلك استبقاهنّ للخدمة وللإستدلال .

وحين نتتبع هذه الآية نجد أنها جاءت في مواضع ثلاثة من كتاب الله ، لكل منها أسلوب خاص ، ففي الآية الأولى يقول تعالى : ﴿وَأَذِّنْ لِنِسَاءِكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ..﴾ [البقرة]

وفي موضع آخر : ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ ..﴾ [الاعراف] وهاتان الآيتان على لسان الحق تبارك وتعالى .

أما الأخرى فحكاية من الله على لسان موسى - عليه السلام - حين يُعدّد نعم الله تعالى على بني إسرائيل ، فيقول :

(١) أخرجه الترمذى في سننه (٢٦٤١) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ قال : « إن بني إسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة ، وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة ، كلهم في النار إلا ملة واحدة ، قالوا : ومن هي يا رسول الله ؟ قال : ما أنا عليه وأصحابي » .

﴿ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدْبِحُونَ أَبْنَاءَكُمْ .. ﴾ (٦) [إبراهيم]

فالواو في ﴿ وَيَدْبِحُونَ .. ﴾ (٦) [إبراهيم] لم ترد في الكلام على لسان الله تعالى ، إنما وردت في كلام موسى ؛ لأنه في موقف تعداد نعم الله على قومه وقصده ؛ لأن يُضخِّم نعم الله عليهم ويذكرهم بكل النعم ، فعطف على ﴿ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ .. ﴾ (٦) [إبراهيم] قوله ﴿ وَيَدْبِحُونَ .. ﴾ (٦) [إبراهيم]

لكن حين يتكلم الله تعالى فلا يمتنُّ إلا بالشيء الاصيل ، وهو قتل الأولاد واستحياء النساء ؛ لأن الحق - تبارك وتعالى - لا يمتنُّ بالصفيرة ، إنما يمتنُّ بالشيء العظيم ، فتذبيح الأبناء واستحياء النساء هو نفسه سوء العذاب .

وقوله مرة ﴿ يَدْبِحُونَ .. ﴾ (٤٩) [البقرة] ومرة ﴿ يَقْتُلُونَ .. ﴾ (١٤١) [الاعراف] لأن قتل الذكور أخذ أكثر من صورة ، فمرة يُذبحونهم ومرة يخنقونهم .

ومعنى ﴿ يَسُومُونَكُمْ .. ﴾ (١٤١) [الاعراف] من السوم ، وهو أن تطلب الماشية المرعى ، فنتركها تطلبه في الخلاء ، وتلتقط رزقها بنفسها لا نقدمه نحن لها ، وتسمى هذه سائمة ، أما التي نربطها ونقدم لها غذاءها فلا تُسمى سائمة .

فالمعنى ﴿ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ .. ﴾ (١٤١) [الاعراف] يعني : يطلبون لكم سوء العذاب ، وما داموا كذلك فلا بدُّ أن يتفننوا لكم فيه . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ
وَنَجْعَلَهُمْ آيَةً وَيَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴾ (٥)

فلن يدوم لفرعون هذا الظلم ؛ لأن الله تعالى كتب ألا يفلح ظلوم ،
والأ يموت ظلوم ، حتى ينتقم للمظلوم منه ، ويريه فيه عاقبة ظلمه ،
حتى إن المظلوم ربما رحم الظالم ، وحسبك من حادث بامرئ ترى
حاسديه بالأمس ، راحمين له اليوم .

وهنا تُطالِعنا غضبة الحق - تبارك وتعالى - للمؤمنين ﴿ وَنُرِيدُ أَنْ
نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ .. ﴾ [القصص] والمنة : عطاء
مُعَوَّض ، وبدون مجهود من معطى المنة ، كأنها هبة من الحق
سبحانه ، وغضبة لأوليائه وأهل طاعته ؛ لأن الحق - تبارك وتعالى -
كما قال الإمام على : إن الله لا يُسلم الحق ، ولكن يتركه ليلبوا غيرة
الناس عليه ، فإذا لم يغاروا عليه غَارَ هو عليه .

والحق - تبارك وتعالى - حينما يغارُ على الذين استضعفوا لا يرفع
عنهم الظلم فحسب ، وإنما أيضاً ﴿ وَنَجْعَلُهُمْ أُتَمَّةً .. ﴾ [القصص] أئمة
في الدين وفي القيم ، وأئمة في سياسة الأمور والملك ﴿ وَنَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِينَ
﴾ [القصص] أى : يرثون مَنْ ظلمهم ، ويكونون سادة عليهم وأئمة لهم ،
فانظر على كم مرحلة تأتي غيرة الله لأهل الحق .

ولولا أن فرعون - الذى قوى على المستضعفين وأذلهم - تأبى على
الله ورفض الانقياد لشمسته رحمة الله ، ولعاش هو ورعيته سواء .

لذلك أهل الثورات الذين جاءوا للقضاء على أصحاب الفساد
وإنصاف شعوبهم ممن ظلمهم ، كان عليهم بعد أن يقضوا على
الفساد ، وبعد أن يمنعوا المفسد أن يفسد ، ويحققوا العدالة فى
المجتمع ، كان عليهم أن يضموا الجميع إلى أحضانهم ورعايتهم ،
ويعيش الجميع بعد تعديل الأوضاع سواسية فى مجتمعهم ، وبذلك
نأمن الثورة المضادة .

ثم يقول تعالى استكمالاً لمنته :

﴿ وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ
وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴾ (٦)

قوله تعالى ﴿ وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ .. ﴾ (٦) [القصص] نعرف أن الأرض مكان يحدث فيه الحدث ، لأن كل حدث يحتاج إلى زمان وإلى مكان ، فالمعنى : نجعل الأرض مكاناً لممكن فيها ، والتمكين يعنى : يتصرف فيها تسلطاً ، وياخذ خيرها .

وقد شرح الحق سبحانه لنا التمكين فى عدة مواضع من القرآن ، فى قصة يوسف عليه السلام : ﴿ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴾ (٥٤) [يوسف] مكين يعنى : لك عندنا مكانة ومركز ثابت لا ينالك أحد بشيء ، ومنها قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ .. ﴾ (٢١) [يوسف] يعنى : أعطيناها سلطة يأخذ بها خير المكان ، ثم يُصْرِفُ هذا الخير للآخرين .

وقوله تعالى : ﴿ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴾ (٦) [القصص] وهامان هو وزير فرعون ، ولا بد أنه كان لكل منهما جنود خاصة غير جنود الدولة عامة ، كما نقول الآن : الحرس الجمهورى ، والحرس الملكى ، والجيش .

أو : أن هامان يصنع من باطن فرعون ، فالملك لا يزاول أموره إلا بواسطة وزرائه ، وفى هذه الحالة يأخذ الجنود الأوامر من هامان . أو : أن هامان كان له سلطة ومركز قوة لا تقل أهمية عن سلطة فرعون ، وربما رفع رأسه وتناول على فرعون فى وقت من الاوقات .

وقد رأينا هذا عندنا في مصر - لذلك يقولون في المثل الريفي المعروف : تقول لمن يحاول خداعك (على هامان) ؟ يعنى : أنا لا تنطلى على هذه الحيل .

والضمير في ﴿ مِنْهُمْ .. ﴾ (٦) ﴿ [القصص] يعود على المستضعفين ﴿ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴾ (٦) ﴿ [القصص] أى : سنريهم الشيء الذى يخافون منه ، والمراد النبوءة التى جاءتهم ، إما عن طريق الكهنة ، أو عن طريق الرؤيا ، حيث رأى فرعون ناراً تاتى من بيت المقدس ، وتتسلط على القبط فى مصر ، لكنها لا تؤذى بنى إسرائيل ، فلما عبروا له هذه الرؤيا قال : لا بد أنه سيأتى من هذه البلد من يسلب منى ملكى^(١) .

ويروى أن الكهنة أخبروه أنه سيولد فى هذه السنة مولود يكون ذهاب ملكك على يديه .

فسوف يرى فرعون وقومه هذه المسألة باعينهم ويباشرونها بأنفسهم ، وسيقع هذا الذى يخافون منه ؛ لذلك أمر فرعون بقتل الذكّران من بنى إسرائيل ليحتاط لأمره ، ويبقى على ملكه ، لكن هذا الاحتياط لم يغب عنه شيئاً .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَن أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ
فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ
وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٧)

(١) قاله السدى فيما أخرجه ابن جرير الطبرى وابن أبى حاتم ، ذكره السيوطى فى الدر المنثور (٢٨٩/٦) .

عجيب أمر فرعون ، فبعد أن أمر بقتل الأولاد من بنى إسرائيل يأتيه فى البحر تابوت به طفل رضيع ، فلا يخطر على باله أن أهله ألقوه فى البحر لينجو من فرعون ، فكيف فاتته هذه المسألة وهو إله ؟ لم يعرفها بالوهيته ، ولا عرفها حتى بذكائه وفطنته .

وإذا كان الكهنة أخبروه بأن زهاب مُلكه على يد وليد من هؤلاء الأولاد ، وإذا كانت هذه النبوءة صحيحة فلا بد أن الولد سينجو من القتل ويكبر ، ويقضى على مُلك فرعون ، وما دام الأمر كذلك فسوف يقتل فرعون الأولاد غير الذى سيكون زهاب مُلكه على يديه .

وتشاء إرادة الله أن يتربى موسى فى قصر فرعون ، وأن تأتى إليه أمه السيدة الفقيرة لتعيش معه عيشة الترف والثراء^(١) ، ويصير موسى بقدره الله قُرَّةَ عَيْنٍ للملكة ، فانظر إلى هذا التغليف ، تغفيل عقل وطمس على بصيرة فرعون الذى ادعى الألوهية .

وبذلك نفهم قول الله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ .. ﴾ (٢٤) [الأنفال] فقلبه يُغَطَّى على بصيرته ويُعميها .

وقوله تعالى لام موسى : ﴿ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ .. ﴾ (٧) [القصص] فَمَنْ مِنَ النساءِ تقبل إن خافت على ولدها أن تلقيه فى اليم ؟ مَنْ ترضى أن تُنجيه من موت مظنون إلى موت محقق ؟ وقد جعل الحق سبحانه عاطفة الأمومة تتلاشى أمام وارد الرحمن الذى أتاها ، والذى لا يؤثر فيه وارد الشيطان .

(١) ذكر ابن كثير فى تفسيره (٣٨١/٢ . ٢٨٢) : « استدعت آسية امرأة الملك أم موسى وأحسنن إليها وأعطتها عطاءً جزيلاً وهى لا تعرف أنها أمه فى الحقيقة ولكن لكونه وافق نديها ، ثم سألتهآ آسية أن تقيم عندها فترضعه فأبى عليها وقالت : إن لى بعلاً وأولاداً ولا أقدر على المقام عندك ، ولكن إن أحببت أن أرضعه فى بيتى فعلت ، فأجابتهآ امرأة فرعون إلى ذلك وأجرت عليها النفقة والصلوات والكساوى والإحسان الجزيل ، فرجعت أم موسى بولدها راضية مرضية قد أبدلها الله بعد خوفها أمناً فى عز وجاء ورزق داراً . »

ثم يهيبء الحق سبحانه كذلك امرأة فرعون ليتم هذا التدبير الإلهي لموسى فتقول ﴿قُرْتُ عَيْنَ لِي وَلَكَ .. (٦)﴾ [القصص]

فيرد عليها فرعون : بل لك أنت وحدك ، وكأنه يستشعر ما سيحدث ، ولكن إرادة الله لا بد نافذة ولا بد أن يأخذ القدر مجراه لا يمنعه شيء ؛ لأن الله تعالى إذا أراد شيئاً فلا راد لإرادته .

فمع ما علمه فرعون من أمر الرؤيا أو النبوءة ربى الوليد فى بيته ، ولا يخلو الأمر أيضاً من سيطرة المرأة على الرجل فى مثل هذا الموقف .

لذلك النبى ﷺ حينما قرئت هذه الآية قال : « والذى يُحلف به ، لو قال فرعون كما قالت امرأته - قرّة عين لى ولك - لهداه الله كما هداها »^(١) . إنما ردّ الخير الذى ساقه الله إليه ؛ لذلك أسلمت زوجته وماتت على الإيمان .

وهى التى قالت : ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (١١)﴾ [التحریم] أما هو فمات على كفره شرّ مية .

وسبق أن تكلمنا فى وحي الله لام موسى ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ .. (٧)﴾ [القصص] وقلنا : إن الوحي فى عموم اللغة : إعلام بطريق خفى دون أن تبحث عن الموحى ، أو الموحى إليه ، أو الموحى به . أما الوحي الشرعى فإعلام من الله تعالى لرسوله بمنهج لخلقّه .

(١) أورده السيوطى فى الدر المنثور (٥٦٩/٥) عن ابن عباس وعزاه لابن أبى عمير العدنى فى مسنده وعبد بن حميد والنسائى وأبى يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه . وفيه أن رسول الله ﷺ قال : « والذى يُحلف به ، لو أقر فرعون بأن يكون قرّة عين له ، كما قالت امرأته لهداه الله به ، كما هدى به امرأته ولكن الله عز وجل حرّمه ذلك » .

فأنه تعالى يوحى للملائكة : ﴿ إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَتَبَتُوا الَّذِينَ آمَنُوا .. ﴾ (١٢) [الانفال]

ويوحى إلى الرسل : ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ .. ﴾ (١٦٣) [النساء]

ويوحى للمؤمنين الصادقين فى خدمة رسول : ﴿ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي .. ﴾ (١١١) [المائدة]

يوحى إلى النحل ، بل وإلى الجماد : ﴿ إِذَا زَلَّزِلَتِ الْأَرْضُ زَلَّزَالَهَا (١) وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا (٢) وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا (٣) يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا (٤) بَأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا (٥) ﴾ [الزلزلة]

وقد يكون الإعلام والوحى من الشيطان : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ .. ﴾ (١٢١) [الانعام]

ويكون من الضالين : ﴿ يُوحَىٰ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا .. ﴾ (١١٢) [الانعام]

فالوحي إلى أم موسى كان وحيًا من المرتبة الرابعة بطريق النفث فى الروح ، أو الإلهام ، أو برؤيا ، أو بملك يُكَلِّمُهَا ، هذا كله يصح . وهذا الوحي من الله ، وموضوعه ﴿ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ .. ﴾ (٧) [القصص] وهذا امر ﴿ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي .. ﴾ (٧) [القصص] نهى ﴿ إِنَّا رَأَدُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعَلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٧) ﴾ [القصص] وهذه بشارة فى خبرين . فهذه الآية إذن جمعت لام موسى امرين ، ونهيين ، وبشارتين فى إيجاز بليغ مُعْجَز .

ومعنى ﴿أَرْضِيهِ .. (٧)﴾ [القصص] يعنى : مدة أمانك عليه ﴿فَإِذَا خِفتَ عَلَيْهِ .. (٧)﴾ [القصص] ولم يقل من أى شىء ليدل على أى مخوف تخشاه على وليدها ﴿فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ .. (٧)﴾ [القصص] ويراعى الحق سبحانه مشاعر الأم وقلقها على ولدها ، خاصة إذا ألقته فى البحر فيطمئنها ﴿وَلَا تَخَافِ .. (٧)﴾ [القصص] لأن الله سييسر له تربية خيراً من تربيتك فى ظل بيت الغنى والملك .

﴿وَلَا تَحْزَنْ .. (٧)﴾ [القصص] أى : لفراقه : لأن هذا الفراق سيُعوّضك ، ويُعوّض الدنيا كلها خيراً ، حين يقضى على هذا الطاغية ، ويأتى بمنهج الله الذى يحكم خلق الله فى الأرض .
ثم اعلمى بعد هذا أن الله رآه إليك ، بل وجاعله من المرسلين ، إذن : أنا الذى أحفظه ، ليس من أجلك ، فحسب ، إنما أيضاً لأن له مهمة عندى .

يقولون : ظلت أم موسى تُرضعه فى بيتها طالما كانت آمنة عليه من أعين فرعون ، إلى أن جاءها أحد العسس يفتش البيت فخافت على الولد فلفته فى خرقة ودسته فى فجوة بجوارها ، كانت هذه الفجوة هى الفُرْن ، ألقته فيه وهو مسجور^(١) دون أن تشعر - يعنى من شدة خوفها عليه - حتى إذا ما انصرف العسس ذهبت إليه ، فإذا به سالماً لم يُصبه سوء . وكان الله تعالى يريد لها أن تطمئن على حفظ الله له ، وأن وعده الحق .

وقد وردت مسألة وحى الله لأم موسى فى كتاب الله مرتين مما دعا السطحيين من المستشرقين إلى اتهام القرآن بالتكرار الذى

(١) سجر التنور يسجره : أوقده وأحماه ، وقيل : أشبع وقوده . [لسان العرب - مادة : سجر] .

لا فائدة منه ، وذكروا قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ (٣٨) أَنْ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي (٣٩) ﴾ [طه]

لكن فَرَّقَ بين الوحي الأول والوحي الآخر : الوحي الأول خاص بالرضاعة في مدة الامان ، أما الآخر فبعد أن خافت عليه أوحى إليها لتقذفه في اليم .

وتأمل ﴿ أَنْ اقْذِفِيهِ .. (٣٩) ﴾ [طه] والقذف إلقاء بقوة ، لا أن تضعه بحنان ورفق ؛ لأن عناية الله ستحفظه على أي حال ﴿ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ .. (٣٩) ﴾ [طه] وهذا أمر من الله تعالى لليم أن يخرج الوليد سالماً إلى الساحل ؛ لذلك لم يأت في هذا الوحي ذكراً لعملية الرضاعة .

فكان الوحي الأول جاء تمهيداً لما سيحدث ؛ لتستعد الأم نفسياً لهذا العمل ، ثم جاء الوحي الثاني للممارسة والتنفيذ ، كما تُحَدِّثُ جارك ، وتُحَذِّرُهُ من اللصوص وتنصحه أن يحتاط لهذا الأمر ، فإذا ما دخل الليل حدث فعلاً ما حذرتُه منه فَرُحْتُ تنادى عليه ليسرع إليهم ويضربهم .

لذلك يختلف أسلوب الكلام في الوحي الأول ، فيأتي رتيباً مطمئناً : ﴿ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٧) ﴾ [القصص] هكذا في نبذة هادئة لأن المقام مقام نصح وتمهيد ، لا مقام أحداث وتنفيذ .

أما الوحي الثاني فيأتي في سرعة ، وبنبرة حادة : ﴿ أَنْ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ .. (٣٩) ﴾ [طه] فالعجلة في اللفظ تدلُّ على أن المقام مقام مباشرة للحدث فعلاً .

وفى الأولى قال ﴿ فَأَلْقِيهِ .. (٧) ﴾ [القصص] ، أما فى الثانية فقال ﴿ فَأَقْذِفِهِ .. (٣٩) ﴾ [طه] والام لا تقذف وليدها ، بل تضعه بحنان وشفقة ، لكن الوقت هنا ضيق لا يتسع لممارسة الحنان والشفقة .

والامر لليم بأن يلقى التابوت بالساحل له حكمة ؛ لان العمق موضع للحيوانات البحرية المتوحشة التى يخاف منها ، أما بالقرب من الساحل فلا يوجد إلا صغار الأسماك التى لا خطورة منها ، وكذلك ليكون على مرأى العين ، فيطمئن عليه أهله ، ويراه من ينقذه ليصل إلى البيت الذى قُدر له أن يتربى فيه .

وفعلًا ، وصل التابوت إلى الساحل ، وكان فرعون وزوجته آسية وابنته على الشاطئ ، فلما أُخرج لهم التابوت وجدوا فيه الطفل الرضيع ، وكان موسى عليه السلام أسمر اللون ، مُجعد الشعر ، كبير الأنف ، يعنى لم يكن - عليه السلام - جميلًا تنجذب إليه الانظار ويفرح به من يراه .

لذلك يمتنُّ الله عليه بقوله : ﴿ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي .. (٣٩) ﴾ [طه] أى : ليس بذاتك أن يحبك من يراك إنما بمحبة الله^(١) ، لذلك ساعة رآته آسية أحبته وانشرح صدرها برويته ، فتمسكت به رغم معارضة فرعون لذلك .

كما أن ابنة فرعون ، وكانت فتاة مبروصة أصابها البرص^(٢) ،

(١) وقد ذكر القرطبي فى تفسيره (٥١٢٧/٧) أن بعض القوابل الموكلات بحبالى بنى إسرائيل مصافية لها ، فقالت (لها أم موسى) : لينقضى حبك اليوم ، فعالجتها ، فلما وقع إلى الأرض هالها نور بين عينيه ، وارتعش كل مفصل منها ، ودخل حبه قلبها ، ثم قالت : ما جئتك إلا لاقول مولودك وأخبر فرعون ، ولكنى وجدت لابتك حباً ما وجدت مثله قط ، فاحفظيه .

(٢) البرص : مرض جلدى يحدث بقعاً بيضاء فى الجلد تُشوهه ، وهو من أعراض مرض الجذام الكثيرة . [القاموس القويم ٦٤/١] .

ورأت فى الرؤيا أن شفاءها سيكون بشيء يخرج من البحر ، فتأخذ من ريقه ، وتدهن موضع البرص فيشفى ، فلما رأت موسى تذكرت رؤياها ، فأخذت من ريقه ودهنت جلدَها ، فشُفيت فى الحال فتشبهتُ به هى أيضاً .

فاجتمع لموسى محبة الزوجة ، ومحبة البنت ، وهما بالذات أصحاب الكلمة المسموعة لدى فرعون ، بحيث لا يرد لهما طلباً .

وفى انصياع فرعون لرغبة زوجته وابنته وضعفه أمامهما رغم ما يعلم من أمر الطفل دليل على أن الزوجة والاولاد هما نقطة الضعف عند الرجل ، ووسيلة السيطرة على شهامته وحزمه ، والضغط على مراداته .

لذلك يطمئننا الحق - تبارك وتعالى - على نفسه ، فيقول سبحانه وتعالى ﴿ مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ﴾ (٤) [الجن]

ذلك لأن صاحبة غالباً ما تستميل زوجها بوسيلة أو بأخرى ، أما الولد فيدعو الأب إلى الجبن والخضوع ، والحق - تبارك وتعالى - لا يوجد لديه مراكز قوى ، تضغط عليه فى أى شيء ، فهو سبحانه مُنَزَّه عن كل نقص .

وحكوا فى دعابات أبى نواس أن أحدهم وسَّطه ليشفع له عند الخليفة هارون الرشيد ، فشفع له أبو نواس ، لكن الخليفة لم يُجِبْهُ إلى طلبه ، وانتظر الرجل دون جدوى ، ففكر فى وساطة أخرى ، واستشفع بآخر عند زبيدة زوجة الرشيد ، فلما كَلَّمْتَهُ أسرع إلى إجابة الرجل ، وهنا غضب أبو نواس وعاتب صاحبه الرشيد ، لكنه لم يهتم به ، فقال له اسمع إذن :

ليس الشَّفِيعُ الَّذِي يَأْتِيكَ مُؤْتَزراً مثلَ الشَّفِيعِ الَّذِي يَأْتِيكَ عُرِيَانَا

ولهذه العناية الإلهية بموسى عليه السلام نلاحظ أنه لما قال له ربه ﴿ اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴾ (٢٤) [طه] خاف موسى من هذه المهمة ، وكان اسم فرعون فى هذا الوقت يُلقبُ الرَّعْبُ فى النفوس ، حتى أن موسى وهارون قالا ﴿ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ^(١) عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى ﴾ (٤٥) [طه]

لذلك طلب موسى من ربه ما يُعينه على القيام بمهمته : ﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴾ (٢٥) وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴿ (٢٦) وَأَحْلِلْ عُقْدَةَ مِنِّ لِسَانِي ﴿ (٢٧) يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴿ (٢٨) وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ﴿ (٢٩) هَارُونَ أَخِي ﴿ (٣٠) اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ﴿ (٣١) وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ﴿ (٣٢) كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ﴿ (٣٣) وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴿ (٣٤) إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿ (٣٥) [طه] فماذا قال له ربه ؟ ﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ﴿ (٣٦) وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ﴿ (٣٧) [طه]

أى : أوتيت كل مسئولك ومطلوبك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَالْلَقْطَةُ ۗءَآلِ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴿٨﴾

اللَّقْطُ واللَّقْطَةُ : أن تجد شيئاً بدون طلب له ، ومنه اللقيط ، وهو الطفل الرضيع تجده فى الطريق دون قصد منك ، أو بحث . وكذلك كان الأمر مع التابوت ، فقد جاء آل فرعون وهم جلوس لم يسعوا

(١) فرط على القوم : ظنهم وجاوز الحد فى الحكم . قال تعالى عن موسى وهارون ﴿ إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى ﴾ (٤٥) [طه] يظلمنا فرعون ويتعدى علينا . [القاموس القويم

إليه ، ولم يطلبوه ، فما أنْ رآوه أخذوه ، لكن ما علة التقاطه ؟

الزوجة قالت ﴿ قُرْتُ عَيْنَ لِي وَلَكَ .. ﴾ (٩) [القصص] وقالت فى
حيثية اخرى : ﴿ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا .. ﴾ (٩) [القصص] فلم
يكن لهم بنون ، فأرادوه أخاً للبننت ، وأرادته البننت صيدلية علاج ،
لكن هل ظلت هذه العلة قائمة ووجدت فعلاً ؟

لا ، إنما التقطوه لتقدير آخر ﴿ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا .. ﴾ (٨)
[القصص] لا ليكون قرة عين ، فاللام هنا فى ﴿ لِيَكُونَ .. ﴾ (٨)
[القصص] لام العاقبة يعنى : كان يفكر لشيء ، فجاءت العاقبة بشيء
آخر .

وفى هذا إشارة وبيان لغباء فرعون والطمس على بصيرته وهو
الإله !! فبعد أنْ حذَّره الكهنة ، وبعد الرؤيا التى رآها وعلمه بخطورة
هذا المولود على ملكه وعلى حياته يرضى أنْ يُرَبِّيهِ فى بيته ، وهذا
دليل صدق قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ .. ﴾
(٢٤) [الانفال]

ومعنى ﴿ حَزَنًا .. ﴾ (٨) [القصص] يعنى حُزْنٌ مثل : عَدَمٌ وَعُدْمٌ ،
وَسَقَمٌ وَسُقْمٌ ، وَبَخْلٌ وَبُخْلٌ ، فالمعنى يأتى بالصيغتين .
وقول الحق سبحانه : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا
خَاطِئِينَ ﴾ (٨) [القصص]

هم خاطئون ؛ لأن تصرفاتهم لا تتناسب مع ما عرفوه من أمر
الوليد ، فلم يُقَدِّروا المسائل ، ولم يستنبطوا العواقب ، وكان عليهم أن
يشكُّوا فى أمر طفل جاء على هذه الحالة ، فلا بدُّ أن أهله قصدوا
نجاته من يد فرعون .

﴿ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ
 أَن يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾ ﴾

معنى ﴿ قُرْتُ عَيْنِي .. (٩) ﴾ [القصص] مادة قرّ تقول : قرّ بالمكان
 يعنى : أقام وثبت به ، ومنه قرور يعنى : ثبات ، وتأتى قرّ بمعنى
 البرد الشديد ، ومنه قول الشاعر :

أَوْ قَدْ فَإِنَّ اللَّيْلَ لَيْلٌ قَرٌّ وَالرِّيحُ يَا غَلَامُ رِيحٌ صَرٌّ
 إِنْ جَلِبْتَ ضَيْفًا فَانْتَ حَرٌّ

إذن : قرّة العين إما بمعنى ثباتها وعدم حركتها ، وثبات العين
 واستقرارها إما يكون ثباتاً حسياً ، أو معنوياً ، والثبات المعنوى : أن
 تستقر العين على منظر أو شيء بحيث تكفى وتقنع به ، ويغنيها عن
 التطلع لغيره .

ومنه قولهم : فلان ليس له تطلعات أخرى ، يعنى اكتفى بما
 عنده ، ومنه ما قال تعالى مخاطباً نبيه محمداً ﷺ : ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ
 عَيْنَكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ .. ﴾ (١٣١) ﴿ [طه]

لذلك يُسْمُونُ الشيءَ الجميل الذى يجذب النظر ، فلا ينظر إلى
 غيره (قيد النظر) يقول الشاعر :

سَمَّرْتُ عَيْنِي فِي الْقَمَرِ فَتَالَ مَنِي مَنَ نَظَرَ
 يَا لَيْتَ لَا تَمِي عَذْرَ فَحُسْنُهُ قَيْدَ النَّظَرِ

أما الثبات الحسى فيعنى : ثبات العين فى ذاتها بحيث لا ترى ،
 ومنه قول المرأة للخليفة : أقر الله عينك ، وأتم عليك نعمتك . تؤهم

أنها تدعو له ، وهي فى الحقيقة تدعو عليه تقصد : أقر الله عينك .
يعنى : سكتها وجمدها بالعمى ، واتم عليك نعمتك . وتمام الشئ
بداية نقصه على حد قول الشاعر :

إِذَا تَمَّ شَيْءٌ بَدَأَ نَقْصُهُ تَرَقَّبُ زَوَالاً إِذَا قِيلَ تَمَّ

أما القرُ بمعنى البرد ، فمن المعلوم عن الحرارة أن من طبيعتها
الاستطراق والانتشار فى المكان ، لكن حكمة الله خرقت هذه القاعدة
فى حرارة جسم الإنسان ، حيث جعل لكل عضو فيه حرارته
الخاصة ، فالجلد الخارجى تقف حرارته الطبيعية عند ٣٧° ، فى حين
أن الكبد مثلاً لا يؤدى مهمته إلا عند ٤٠° .

أما العين فإذا زادت حرارتها عن ٩° تنصهر ، ويفقد الإنسان
البصر ، والعجيب أنهما عضوان فى جسم واحد ، فهى آية من آيات
الله فى الخلق ، لذلك حين ندعو لشخص نقول له : أقر الله عينك
يعنى : جعلها باردة سالمة ، ألا ترى أن الإنسان إذا غضب تسخن
عينه ويحمر وجهه ؟

فالمعنى هنا ﴿ قُرْتُ عَيْنِي وَلَكَ (٩) ﴾ [القصص] يعنى يكون نعمة
ومتعة لنا ، نفرح به ونقتنع ، فلا ننظر إلى غيره .

وفى موضع آخر يشرح لنا الحق سبحانه قُرَّةَ العين : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ
اللَّهُ الْمُعْوِقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا
(١٨) أَشْحَةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي

يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ .. (١٩) ﴾ [الاحزاب]

فهؤلاء تدور أعينهم هنا وهناك كما نقول نحن : (فلان عينه
لايجة) يعنى : لا تهدأ ، إما من خوف ، أو من قلق ، أو من اضطراب ،
وهذا كله ينافى قُرَّةَ العين .

وقولها بعد ذلك ﴿لَا تَقْتُلُوهُ..﴾ (٩) [القصص] تعنى : أنهم فعلاً همُّوا بقتله ، ففى بالهم إذن أن هلاك فرعون على يدى هذا الطفل ، وهم على يقين من ذلك .

﴿عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (٩) [القصص] يعنى : لا يشعرون بنفعه لهم أو عدم نفعه ، وهل سيكون لهم ولداً أم عدواً ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا ۖ إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَّنَا عَلَيَّ قَلْبُهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٠)

الفؤاد : هو القلب ، لكن لا يُسمى القلب فؤاداً إلا إذا كانت فيه قضايا تحكم حركتك ، فالمعنى : أصبح فؤاد أم موسى ﴿فَارِغًا..﴾ (١٠)

(١) جاء فى تاويل هذه الكلمة عدة تاويلات منها :

- أى : خالياً من ذكر كل شيء فى الدنيا إلا من ذكر موسى . قاله ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وقتادة والضحاك وغيرهم .
 - أى : فارغاً من الوحي إذ أوحى إليها حين أمرت أن تلقيه فى البحر ﴿وَلَا نُخَالِفُ وَلَا نُخَازِنُ..﴾ (٧) [القصص] والعهد الذى عهده إليها أن يرده ويجعله من المرسلين . قاله الحسن وابن إسحاق وابن زيد .
 - أى : فارغاً من الغم والحزن لعلمها أنه لم يفرق . قاله أبو عبيدة والآخرش .
 - أى : ذهب عقلها . قاله مالك . والمعنى أنها حين سمعت بوقوعه فى يد فرعون طار عقلها من فرط الجزع والدهش .
- قال النحاس : أصح هذه الأقوال الأول ، والذين قالوه أعلم بكتاب الله عز وجل ، فإذا كان فارغاً من كل شيء إلا من ذكر موسى فهو فارغ من الوحي ، وقول أبى عبيدة : فارغاً من الغم غلط قبيح ، لأن بعده ﴿إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَّنَا عَلَيَّ قَلْبُهَا..﴾ (١٠) [القصص] . [تفسير القرطبي ٧/٥١٤١] .

[القصص] أى : لا شىء فيه مما يضبط السلوك ، فحين ذهب لترمى بالطفل وتذكرت فراقه وما سيتعرض له من أخطار كادت مشاعر الامومة عندها أن تكشف سرها ، وكادت أن تسرقها هذه العاطفة .

﴿ إِن كَادَتْ تُتِّدِي بِهِ .. ﴾ (١٠) [القصص] يعنى : تكشف أمره ﴿ لَوْلَا أَن رَّبُّنَا عَلَيَّ قَلْبَهَا ﴾ (١١)

وسبق أن قلنا : إن الإنسان يدرك الأشياء بآلات الإدراك عنده ، ثم يتحول هذا الإدراك إلى وجدان وعاطفة ، ثم إلى نزوع وعمل ، ومثلنا لذلك بالوردة التى تراها بعينيك ، ثم تعجب بها ، ثم تنزع إلى قطفها ، وعند النزوع تواجهك قضايا فى الفؤاد تقول لك : لا يحق لك ذلك ، فربما رفض صاحب البستان أو قاضاك ، فالوردة ليست ملكاً لك .

وكذلك أم موسى ، كان فؤادها فارغاً من القضية التى تُطمئننا على وليدها ، بحيث لا تُفشى عواطفها هذا السر .

ومعنى ﴿ رَبُّنَا عَلَيَّ قَلْبَهَا .. ﴾ (١٠) [القصص] أى : ثبَّتْناها ليكون الأمر عندها عقيدة راسخة لا تطفو على سطح العاطفة ، ومن ذلك قوله تعالى عن أهل الكهف : ﴿ وَرَبَّنَا عَلَيَّ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (١٤)

إذن : الربط على القلب معناه الاحتفاظ بالقضايا التى تتدخل فى النزوع ، فإن كان لا يصح أن تفعل فلا تفعل ، وإن كان يصح أن تفعل فافعل ، فهذه القضايا الراسخة هى التى تضبط التصرفات ، وكان فؤاد أم موسى فارغاً منها .

لذلك نقول لمن يتكلم بالكلام الفارغ الذى لا معنى له : دَعَكَ من هذا الكلام الفارغ - أى : الذى لا معنى له ولا فائدة منه ، ومن ذلك قولهم : فلان عقله فارغ يعنى : من القضايا النافعة . وإلا فليس هناك شىء فارغ تماماً ، لا بد أن يكون فيه شىء ، حتى لو كان الهواء .

ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَفْسَدَتْهُمْ هَوَاءٌ..﴾ (٤٢) ﴿[إبراهيم] ويقولون في العامية : (فلان معندوش ولا الهوا) ذلك لأن الهواء آخر ما يمكن أن يفرغ منه الشيء .

ومعنى : ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدَى بِهِ ..﴾ (١٠) ﴿[القصص] يعنى : قاربت من فراغ فؤادها أن تقول إنه ولدى^(١) ﴿لَوْلَا أَنْ رَبَّنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٠) ﴿[القصص] لأن الإيمان هو الذى يجلب لك النفع ، ويمنعك من الضار ، وإن كان فيه شهوة عاجلة لك ، فمنعها إيمانها من شهوة الأمومة فى هذا الموقف ، ومن ممارسة العطف والحنان الطبيعيين فى الأم ؛ لأن هذه شهوة عاجلة يتبعها ضرر كبير ، فإن أحسوا أنه ولدها قتلوه .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهٖ فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ
وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (١١)

قُصِّيه : يعنى : تتبعى أثره ، وراقبى سيره إلى أين ذهب ؟ وماذا فعل به ؟ وحين سمعت الأخت هذا الأمر سارعت إلى التنفيذ ؛ لذلك استخدم الفاء الدالة على التعقيب وسرعة الاستجابة ﴿فَبَصَّرَتْ بِهِ﴾ (١١) ﴿[القصص] ولم يقل : فقصته ؛ لأن البصر وإن كان بمعنى الرؤية إلا أنه يدل على العناية والاهتمام بالمرضى .

(١) قال ابن عباس : أى تصيح عند إلقائه ؛ وأبناءه . وقال السدى : كادت تقول لما حملته لإرضاعه وحضانته : هو ابنى . وقيل : إنه لما شب سمعت الناس يقولون موسى ابن فرعون ، فشق عليها وضاق صدرها ، وكادت تقول : هو ابنى . [تفسير القرطبي ٥١٤٢/٧] .
(٢) القص : اتباع الأثر . ويقال : خرج فلان قصصاً فى أثر فلان وذلك إذا اقتصر أثره . [لسان العرب - مادة : قصص] .

ومعنى : ﴿ عَنْ جُنْبٍ .. ﴾ (١١) ﴿ [القصص] من ناحية بحيث لا يراها أحد ، ولا يشعر بتتبعها له ، واهتمامها به . ومن ذلك ما حكاه القرآن من قول السامري : ﴿ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ .. ﴾ (٩٦) ﴿ [طه] أى : رأى من حيث لا يطلع أحد عليه .

ونلاحظ هنا أن أخت موسى أخذت الأمر من أمها ﴿ قُصِيهِ .. ﴾ (١١) ﴿ [القصص] فقط ولم تلفت نظرها إلى هذا الاحتياط ﴿ عَنْ جُنْبٍ .. ﴾ (١١) ﴿ [القصص] مما يدل على ذكاء الفتاة وقيامها بمهمتها على أكمل وجه ، وإن لم تُكَلَّف بذلك ، وهذا من حكمة المرسل الحريص على أداء رسالته على وجهها الصحيح .

وما أجمل ما قاله الشاعر فى هذا المعنى :

إِذَا كُنْتَ فِي حَاجَةٍ مُرْسَلًا فَارْسِلْ حَكِيمًا وَلَا تُوصِهْ

وقوله تعالى : ﴿ عَنْ جُنْبٍ .. ﴾ (١١) ﴿ [القصص] يظن البعض أن جنب يعنى قريب منى ، وهذا غير صحيح ؛ لأن معنى الجنب ألا تكون فى مواجهتى ، لذلك يقول تعالى : ﴿ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنْبِ .. ﴾ (٣٦) ﴿ [النساء] إذن : الجار الجنب مقابل الجار القريب ، فمعناه الجار البعيد .

فكان الفتاة حين ذهبت لتتبع سَيْرَ التابوت أخذت مكاناً بعيداً منه ، حتى لا يفطن أحد إلى متابعتها له .

ومن ذلك قولنا : (فلان تجنّبني ، أو فلان واخذ جنب منى) أى : يبتعد عنى ، إذن : البعض يفهم هذه الكلمة على عكس مدلولها .

ألا ترى لقول إبراهيم عليه السلام : ﴿ وَاجْتَنِبِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ .. ﴾ (٣٥) ﴿ [إبراهيم] وقوله تعالى : ﴿ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ (٣٥) ﴿ [الحج] فالاجتناب يعنى : الابتعاد .

وفي تحريم الخمر قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ ^(١) رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ .. (٩٠) ﴾ [المائدة] فطلع علينا مَنْ يقول : هذا ليس نصاً في التحريم ، لأنه لم يقلُ حرِّمْتُ عليكم ، فهي مجرد موعظة ونصيحة .

ونقول : لو فهمت معنى ﴿ فَاجْتَنِبُوهُ .. (٩٠) ﴾ [المائدة] لعلمت أنها أقوى في التحريم من حرمت عليكم : لأن معنى حرِّمْتُ عليكم الخمر يعني : لا تشربوها ، أما ﴿ فَاجْتَنِبُوهُ .. (٩٠) ﴾ [المائدة] يعني : ابتعدوا عنها كلية شرباً أو بيعاً ، أو شراءً ، أو نقلاً ، أو حتى الجلوس في مجالسها .

ثم نتحدث الآيات بعد ذلك عن تمهيدات الأقدار للأقدار ، فتقول :

﴿ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِن قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِيبٌ ﴾ [١٢]

التحريم هنا لا يعني التحريم بالنسبة للمكف : هذا حلال وهذا حرام ، إنما ﴿ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ .. (١٢) ﴾ [القصص] يعني : منعناه أن يرضع من المرضعات اللاتي يأتون بهن لتتقلب عليه المرضع واحدة بعد الأخرى ، إلى أن تأتيه أمه .

و ﴿ الْمَرَاضِعَ .. (١٢) ﴾ [القصص] جمع مُرَضِعٍ ، ونقول أيضاً : مرضعة ، ولكل من اللفظين مدلول ، على خلاف ما يظنه البعض أنهما بمعنى واحد .

(١) الأزلام : جمع زلم : وهي قطعة من الخشب تشبه السهم يقترعون بها ، فيقسّمون بها الذبائح ، يُكتب على كل زلم عدد الانصباء يأخذه من المقامرين مَنْ يخرج له وهو نوع من الميسر المحرم شرعاً . [القاموس القويم ٢٨٩/١] .

واقرا أول سورة الحج : ﴿يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ.. (٢)﴾ [الحج]

المرضع : التي من شأنها أن تُرضع ، وصالحة لهذه العملية ، لكن المرضعة التي تُرضع الآن فعلاً ، وعلى حَجْرها طفل يلتقم ثديها ، وفي موقف القيامة ستذهل هذه عن طفلها من هَوْل ما ترى ، إذن : فالتى تذهل هي المرضعة لا المرضع .

والضمير في ﴿فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ .. (١٢)﴾ [القصص] يعود على أخت موسى ؛ لأنها ما زالت في مهمة تتبّع الولد ، وقد سمعها هامان تقول ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ (١٢)﴾ [القصص] فقال لها : لا بد أنك من أهل هذا الولد ؟ وتعرفين قصّته ، فقالت : بل ناصحون للملك مخلصون له^(١) . وفعلاً وافقوها على ما نصحت به ؛ لأنهم معذورون ، فالولد يابى الرضاعة من الاخريات .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ آمِهِ، كَي نَقْرَعَيْنَهَا وَلَا نَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٣)﴾

وسبق أن وعدنا الله : ﴿إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ .. (٧)﴾ [القصص] وها هو أوانُ تحقيق الوعد الأول ، وهو بُشْرَى بتحقّق الوعد الثاني ﴿وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٧)﴾ [القصص] لكن هذا في مستقبل الأيام ، وسوف يتحقّق أيضاً .

(١) قال ابن عباس : فلما قالت ذلك أخذوها وشكّوا في أمرها وقالوا لها : وما يدريك بنصحهم له وشفقتهم عليه ؟ فقالت لهم : نصّحهم له وشفقتهم عليه ورغبتهم في سرور الملك ورجاء منفعتهم [تفسير ابن كثير ٢/ ٢٨١] .

وقوله سبحانه : ﴿ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ .. (١٣) ﴾ [القصص] يدل على أن الأسباب في يد المسبب سبحانه ، فنحن الذين رددناه ، لا أخته ولا فرعون ؛ لأننا نُسِيرُ الأمور على وفق مرادنا ، ونُمَهِّدُ لها الطريق حتى أننا نحول بين المرء وقلبه ، لينفذ قضاؤنا فيه .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٣) ﴾ [القصص] يعنى : لا يعلمون أن وَعْدُ الله حق .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَآمَسَّوْا عَآئِنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا

وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٤) ﴾

الأشدُّ : يعنى القوة واكتمال النمو ، وقد حُدِّدوا لذلك سنَّ الثامنة عشرة إلى العشرين ﴿ وَآمَسَّوْا .. (١٤) ﴾ [القصص] الاستواء هو بلوغ العقل مرحلة النضج الفكرى ، فلما اكتملت لموسى - عليه السلام - قوة الجسم ونُضِجَ العقل ﴿ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٤) ﴾ [القصص]

ثم يقصُّ الحق سبحانه ، فيقول :

﴿ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينِ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا

رَجُلَيْنِ يَتَتَبَلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ هَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَعْتَبَهُ

الَّذِى مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِى مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ

عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ (١٥) ﴾

أراد موسى - عليه السلام - أن يدخل القرية على حين غفلة من أهلها ، لأن بني إسرائيل كانوا مضطهدين ، وكان القبط في بعض المدن ذات الكثافة العددية منهم يُحرّمون على بني إسرائيل دخول قراهم ؛ لذلك اختار موسى وقت غفلة الناس ، لكنه لم يدخل في الليل لأنه لا يهتدى إلى الطريق ، فقيل : دخلها وقت القيلولة والناس في بيوتهم^(١) .

﴿ فوجد فيها رجلين يقتلان هذا من شيعته .. ﴾ (١٥) [القصص] يعني : من بني إسرائيل ﴿ وهذا من عدوه .. ﴾ (١٥) [القصص] يعني : الأقباط ﴿ فاستغاثه .. ﴾ (١٥) [القصص] أي : طلب منه العون والنجدة ﴿ فوكزه موسى .. ﴾ (١٥) [القصص] يعني : ضربه بجُمع يديه ، فجاءت نهاية القبطى وأجله مع هذه الضربة ، لا أنه مات بها ، وكثيراً ما تحدث هذه المسألة في شجار مثلاً بين شخصين ، فيضرب أحدهما الآخر فيقع ميتاً ، وبتشريح جثته يتبين أنه مات بسبب آخر .

ومثال ذلك : حين تكلف شخصاً بقضاء حاجة لك ، أو توسطه في أمر ما ، فيدخل عند المسئولين ويسعى إلى أن يقضى لك حاجتك فتقول : « فلان قضالى كذا وكذا » وهو فى الحقيقة ما قضى فى الأرض إلا بعد أن قضى الله فى السماء .

لكن الله تعالى أراد أن يُكرم الواسطة ، فجعل قضاءها موافقاً لقضائه سبحانه ، فنقول فى هذه الحالة : قضى الله المصلحة معه لا به .

كان القبط - كما قلنا - يكرهون بني إسرائيل ويُعدّبونهم ، فلما

(١) قاله سعيد بن جبیر وقتادة . وقاله ابن عباس أيضاً ، وفى رواية عنه : هو بين العشاء والعتمة . [تفسير القرطبي ٥١٤٦/٧] .

قتل موسى القبطى زاد غضبهم وكرهيتهم لبنى إسرائيل : لذلك أحس موسى أن هذا العمل من الشيطان ، ليزيد هذه العداوة ﴿ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴾ (١٥) [القصاص]

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ ﴾

إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٦﴾

يُعلمنا موسى - عليه السلام - أن الإنسان ساعة يقترف الذنب ، ويعتقد أنه أذنب لا يكابر ، إنما ينبغي عليه أن يعترف بذنبه وظلمه لنفسه ، ثم يبادر بالتوبة والاستغفار ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي ﴾ [القصاص] (١٦) . يعنى : يا ربِّ حُكْمُكَ هُوَ الْحَقُّ ، وَأَنَا الظَّالِمُ الْمَعْتَرِفُ بِظُلْمِهِ .

ومن هنا كان الفرق بين معصية آدم عليه السلام ومعصية إبليس : آدم عصى واعترف بذنبه وأقرَّ به ، فقال ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا .. ﴾ [الأعراف] (٢٣) فقبل الله منه وغفر له . أما إبليس فعَلَّ عدم سجوده : ﴿ أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴾ (٦١) [الإسراء] وقال : ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ (٧٦) [ص] فردَّ الحكم على الله .

لذلك نقول لمن يُفتى بغير ما شرع الله فيُحلل الحرام لسبب ما ، نقول له : احذر أن تردُّ على الله حكمه ؛ لأنك إن فعلتْ فانت كإبليس حين ردُّ على الله حكمه ، لكن أفت بالحكم الصحيح ، ثم تعلَّل بأن الظروف لا تساعد على تطبيقه ، فعلى الأقل تحتفظ بإيمانك ، والمعصية تمحوها التوبة والاستغفار ، أما الكفر فلا حيلة معه .

فلما استغفر موسى ربه غفر له ﴿ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ (١٦) [القصاص] يُعرف الذنب ، ثم يغفره رحمة بنا ؛ لأن الإنسان حين تصيبه غفلة

فيقع في المعصية إذا لم يجد باباً للتوبة وللرجوع يئس وفقد الأمل ،
وتمادى في معصيته ونسّميه (فاقد) عنده سُعَارٌ للجريمة ، ولا مانع
لديه من ارتكاب كل الذنوب .

إذن : فمشروعية التوبة والاستغفار تعطى المؤمن أملاً في أنه لن
يُطْرَدَ من رحمة الله ، لأن رحمة الله واسعة تسع كل ذنوبه مهما
كثرت .

لذلك يقول تعالى في مشروعية التوبة ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ..
(١١٨) ﴾ [التوبة] والمعنى : شرع لهم التوبة ، وحثهم عليها ليتوبوا
بالفعل فيقبل منهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ

ظَاهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾ ﴾

قوله : ﴿ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ .. (١٧) ﴾ [القصص] يعنى : بالمغفرة
وعذرتنى وتبّت على ﴿ فَلَنْ أَكُونَ ظَاهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ (١٧) ﴾ [القصص] أى :
عهد الله علىّ ألاّ أكون مُعِيناً للمجرمين^(١) .

ثم يقول الحق سبحانه :

(١) أى : من المعرفة والحكمة والتوحيد . قاله القرطبي في تفسيره (٥١٤٨/٧) وقال ابن
كثير في تفسيره (٢٨٢/٣) : « أى بما جعلت لى من الجاه والعز والنعمة » .
(٢) أراد بمظاهرة المجرمين إما صحبة فرعون وانتظامه فى جملة ، وتكثير سواده ، حين كان
يركب بركوبه كالولد مع الوالد ، وكان يُسَمَّى ابن فرعون ، وإما بمظاهرة من أدت مظاهرة
إلى الجرم والإثم كمظاهرة الإسرائيلى المؤدية إلى قتل الذى لم يحل له قتله . [القرطبي
فى تفسيره ٥١٤٨/٧] .

﴿ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اُسْتَنْصَرُهُ
بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ ﴾

أى : بعد أن قتل موسى القبطى صار خائفاً منهم ﴿ يَتَرَقَّبُ ..
﴿ ١٨ ﴾ [القصص]

ينظر فى وجوه الناس ، يرقب انفعالاتهم نحوه ، فربما جاءوا
ليأخذوه^(١) ، كما يقولون : يكاد المريب أن يقول : خذونى ، فلو جلس
قوم فى مكان ، ثم فاجأهم رجال الشرطة تراهم مطمئنين لا يخافون
من شىء ، أما المجرم فيفر هارباً .

ومن ذلك ما يقوله أهل الريف : (اللى على راسه بطحة يحسس
عليها)

وهو على هذه الحال من الخوف والترقب إذ بالإسرائيلى الذى
استغاث به بالأمس ﴿ يَسْتَصْرِخُهُ .. ﴿ ١٨ ﴾ [القصص] استصرخ يعنى :
صرخ ، ونادى على من يُخلصه ، وهو انفعال للاستنجاد للخلاص من
مازق ، ومن ذلك قوله تعالى حكاية عن إبليس ﴿ مَا أَنَا بِمُصْرِحِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ
بِمُصْرِحِي .. ﴿ ٢٢ ﴾ [إبراهيم]

وسبق أن تكلمنا فى همزة الإزالة نقول : صرخ فلان يعنى
استنجد بأحد فأصرخه يعنى : أزال سبب صراخه ، فمعنى الآية : أنا
لا أزيل صراخكم ، ولا أنتم تزيلون صراخى .

عندها قال موسى عليه السلام لصاحبه الذى أوقعه فى هذه

(١) قال سعيد بن جبیر : يتلفت من الخوف . وقيل : ينتظر الطلب . وينتظر ما يتحدث الناس
به . [تفسير القرطبي ٥١٥٠/٧] وانظر الدر المنثور للسيوطى (٤٠٠/٦) .

الورطة بالأمس ﴿إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِينٌ﴾ [القصص] تريد أن تُغويني بأن أفعل كما فعلت بالأمس ، وما كان موسى - عليه السلام - ليقع في نفس الخطأ الذي وقع فيه ، فلا يُلدَغ المؤمن من جُحْر مرتين^(١) .

﴿فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ﴾ [١٩]

قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا ..﴾ [القصص] [١٩] يعني : أن موسى حنَّ مرة أخرى للذي من شيعته وهو الإسرائيلي وناصره ، ولكن الرجل القبطي هذه المرة واجهه ﴿أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ..﴾ [القصص] فهو يعرف ما حدث من موسى ، وما داموا قد عرفوا أنه القاتل ، فلا بدُّ لهم أن يطلبوه ، وأن ينتقموا منه .

وقوله تعالى : ﴿إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ﴾ [القصص] [١٩] إن هنا نافية يعني : ما تريد إلا أن تكون جباراً في الأرض ، فقد قتلت نفساً بالأمس ، وتريد أن تقتلني اليوم . إذن : عرفوا أن موسى هو القاتل ، وهناك ولا بدُّ من يسعى

(١) نص حديث لرسول الله ﷺ ، أخرجه البخاري في صحيحه (٦١٢٢) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٩٩٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) القاتل هنا هو : الإسرائيلي الذي من شيعته موسى والذي كان قد استصرخه بالأمس . قال سعيد بن جبیر : أراد موسى أن يبطش بالقبطي فتوهم الإسرائيلي أنه يريده ، لأنه أغلظ له في القول ، فقال : ﴿أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ..﴾ [القصص] فسمع القبطي الكلام فافشاه . [تفسير القرطبي ٥١٥١/٧] .

للإمساك به ، وفى هذا الموقف لحقه الرجل المؤمن :

﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ
يَأْتِمُرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنَّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴾ (٢٠)

هو الرجل المؤمن من آل فرعون ، جاء لينصح موسى بالخروج
والهرب قبل أن يُمسكوا به فيقتلوه^(١).

﴿ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي
مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (٢١)

لأنهم يضطهدوننا ويعذبوننا من غير ما جريرة ، فما بالك بعد أن
وجدوا فرصة وذريعة ليزدادوا ظلماً لنا ؟
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي
أَنْ يَهْدِيَني سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ (٢٢)

معنى ﴿ تَوَجَّهَ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ .. ﴾ (٢٢) [القصص] يعنى : ناحيتها ، وأراد
أن يهرب من مصر كلها ، ولم يكن يقصد مدين بالذات ، إنما سار
فى طريق صادف أن يؤدى إلى مدين بلد شعيب عليه السلام .

ولو كانت مدين مقصودة له لما قال بعد توجهه : ﴿ عَسَى رَبِّي أَنْ
يَهْدِيَني سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ (٢٢) [القصص] فموسى حينما خرج من مصر خائفاً

(١) قال أكثر أهل التفسير : هذا الرجل هو حزقيل بن صبور مؤمن آل فرعون ، وكان ابن عم
فرعون ، ذكره الثعلبي . وقيل : طالوت ذكره السهيلي . وقال المهدي عن قتادة : اسمه
شمعون مؤمن آل فرعون [تفسير القرطبي ٥١٥٢/٧] .

يريد الهرب لم يفكر في وجهة معينة ، فالذى يُهمه أن يخرج من هذه البلدة ، وينجو بنفسه .

﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ
الَّذِينَ يَسْتَقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ ^(١)
قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا
شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴾

عرض القرآن الكريم هذه القصة في إيجاز بليغ ، ومع إيجازها فقد أوضحت مهمة المرأة في مجتمعها ، ودور الرجل بالنسبة للمرأة ، والضرورة التي تلجئ المرأة للخروج للعمل .

معنى ﴿ وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ .. ﴾ (٢٣) [القصص] يعنى : جاء عند الماء ، ولا يقتضى الورد أن يكون شرب منه . والورد بهذا المعنى حل لنا الإشكال فى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا .. ﴾ (٧١) [مريم] فليس المعنى دخول النار ، ومباشرة حرها ، إنما ذاهبون إليها ، ونراها جميعنا - إذن : وردنا العين . يعنى : جننا عندها ورأيناها ، لكن الشرب منها ، شىء آخر .

﴿ وَجَدَ عَلَيْهِ .. ﴾ (٢٣) [القصص] أى : على الماء ﴿ أُمَّةً .. ﴾ (٢٣) [القصص] جماعة ﴿ يَسْقُونَ .. ﴾ (٢٣) [القصص] أى : مواشيهم ﴿ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ .. ﴾ (٢٣) [القصص] يعنى : بعيداً عن الماء ﴿ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ .. ﴾ (٢٣) [القصص] أى : تكفان الغنم وتمنعانها من الشرب لكثرة

(١) أى : تسوقان أغنامهما ، أو تدفعان الغنم عن التفرق أو عن الزحام . [القاموس القويم

الزحام على الماء ﴿ قَالَ مَا خَطْبُكُمْآ .. (٢٣) ﴾ [القصص] أى : ما شأنكما ؟
وفى الاستفهام هنا معنى التعجب يعنى : لماذا تمنعان الغنم أن
تشرب ، وما أتيتما إلا للسقيا ؟

﴿ قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصَدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴾ [القصص] (٢٣)

وقولهما ﴿ حَتَّى يُصَدِرَ الرِّعَاءُ .. (٢٣) ﴾ [القصص] يعنى : ينصرفوا
عن الماء ، فصدر مقابل ورد ، فالأتى للماء : وارد ، والمنصرف عنه :
صادر . نقول : صدر يَصْدُرُ أى : بذاته ، وأصدر يُصَدِّرُ أى : غيره .

فالمعنى : لا نَسْقِي حتى يسقى الناس وينصرفوا . و ﴿ الرِّعَاءُ ..
(٢٣) ﴾ [القصص] جمع رَاع . ثم يذكران العلة فى خروجهما لسقى
الغنم ومباشرة عمل الرجال ﴿ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴾ (٢٣) [القصص]
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ

رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ (٢٤)

معنا - إذن - فى هذه القصة أحكام ثلاثة ﴿ لَا نَسْقِي حَتَّى يُصَدِرَ
الرِّعَاءُ .. (٢٣) ﴾ [القصص] أعطت حكماً و ﴿ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴾ (٢٣) [القصص]
أعطت حكماً و ﴿ فَسَقَى لَهُمَا .. (٢٤) ﴾ [القصص] أعطت حكماً ثالثاً .
وهذه الأحكام الثلاثة تُنظِّم للمجتمع المسلم مسألة عمل المرأة ،
وما يجب علينا حينما تُضطر المرأة للعمل ، فمن الحكم الأول نعلم أن
سقى الأنعام من عمل الرجال ، ومن الحكم الثانى نعلم أن المرأة
لا تخرج للعمل إلا للضرورة ، ولا تؤدى مهمة الرجل إلا إذا عجز
الرجل عن أداء هذه المهمة ﴿ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴾ (٢٣) [القصص]

أما الحكم الثالث فيعلم المجتمع المسلم أو حتى الإنسانى إذا رأى المرأة قد خرجت للعمل فلا بد أنه ليس لها رجل يقوم بهذه المهمة ، فعليه أن يساعدها وأن يُيسر لها مهمتها .

وأذكر أنني حينما سافرت إلى السعودية سنة ١٩٥٠ ركبتُ مع أحد زملاء سيارته ، وفى الطريق رأيته نزل من سيارته ، وذهب إلى أحد المنازل ، وكان أمامه طاولة من الخشب مغطاة بقطعة من القماش ، فأخذها ووضعها فى السيارة ، ثم سرنا فسألته عما يفعل ، فقال : من عاداتنا إذا رأيتُ مثل هذه الطاولة على باب البيت ، فهى تعنى أن صاحب البيت غير موجود ، وأن ربة البيت قد أعدت العجين ، وتريد من يخبزه فإذا مر أحدنا أخذه فخبزه ، ثم أعاد الطاولة إلى مكانها .

وفى قوله تعالى : ﴿ لَا نَسْقِي حَتَّى يُصَدِرَ الرِّعَاءُ .. ﴾ (٢٣) [القصص] إشارة إلى أن المرأة إذا اضطرت للخروج للعمل ، وتوفرت لها هذه الضرورة عليها أن تأخذ الضرورة بقدرها ، فلا تختلط بالرجال ، وأن تعزل نفسها عن مزاحمتهم والاحتكاك بهم ، وليس معنى أن الضرورة أخرجت المرأة لتقوم بعمل الرجال أنها أصبحت مثلهم ، فتبيح لنفسها الاختلاط بهم .

وقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ (٢٤) [القصص] فكان موسى - عليه السلام - طوال رحلته إلى مدين مسافراً بلا زاد حتى أجهدته الجوع ، وأصابه الهزال حتى صار جليداً على عظم ، وأكل من بقل الأرض^(١) ، وبعد أن سقى

(١) قال ابن عباس : سار موسى من مصر إلى مدين ليس له طعام إلا البقل وورق الشجر وكان حافياً ، فلما وصل إلى مدين حتى سقطت نعل قدميه وجلس فى الظل وهو صفوة الله من خلقه وإن بطنه للاصق بظهره من الجوع وإن خضرة البقل لثرى من داخل جوفه وإنه لمحتاج إلى شق تمره . [تفسير ابن كثير ٢/ ٢٨٢] .

للمرأتين تولّى إلى ظلّ شجرة ليستريح ، وعندها لهج بهذا الدعاء
﴿ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ (٢٤) [القصص]

كان الحق - سبحانه وتعالى - يريد من الضعيف أن يتجه إلى
المعونة ، وحين يتجه إليها فلن يفعل هو ، إنما سيفعل الله له ؛ لذلك
نلاحظ أن موسى في ندائه قال ﴿ رَبِّ .. ﴾ (٢٤) [القصص] واختار صفة
الرّبوبية ، ولم يقل يا الله ؛ لأن الألوهية تقتضى معبوداً ، له أوامر
ونواه ، أمّا الرب فهو المتولّى للتربية والرعاية ، فقال : يا رب أنا
عبدك ، وقد جئتُ بى إلى هذا الكون ، وأنا جائع أريد أن آكل .

ومعنى ﴿ أَنْزَلْتَ .. ﴾ (٢٤) [القصص] أن الخير منك فى الحقيقة ،
وإن جاءنى على يد عبد مثلى ؛ ذلك لأنك حين تُسلسل أى خير فى
الدنيا لا بد أن ينتهى إلى الله المنعم الأول ، وضربنا لذلك مثلاً
برغيف العيش الذى تاكله ، بدايته نبتة لولا عناية الله ما نبتت .

لذلك يقولون فى (الحمد لله) صيغة العموم فى العموم ، حتى
إن حمدت إنساناً على جميل أسداه إليك ، فأنت فى الحقيقة تحمد الله
حيث ينتهى إليه كلُّ جميل .

إذن : فحمدُ الناس من باطن حمد الله ، والحمد بكل صورته وبكل
توجهاته ، حتى ولو كانت الأسباب عائدة على الله تعالى ، حتى يقول
بعضهم : لا تحمد الله حتى تحمد الناس^(١) .

ذلك لأن أزمة الأمور بيده تعالى ، وإن جعل الأسباب فى أيدينا ،
وهو سبحانه القادر وحده على تعطيل الأسباب ، وأذكر أن بعض

(١) أخرج أحمد فى مسنده (٢٥٨/٢) . والترمذى فى سننه (١٩٥٤) من حديث
ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « من لا يشكر الناس لا يشكر الله » .
قال الترمذى : « هذا حديث حسن صحيح » .

الدول (باكستان) أعلنت عن وفرة عندهم في محصول القمح ، وأنها ستكفيهم وتفيض عنهم للتصدير ، وقبل أن ينضج المحصول أصابته جائحة فأهلكته . فاختلفت كل حساباتهم ، حتى استوردوا القمح في هذا العام .

هذا معنى ﴿ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ (٢٤) [القصص] فالخير منك يا رب ، وإن سقته إلى على يد عبد من عبيدك ، وفقري لا يكون إلا إليك ، وسؤالي لا يكون إلا لك .

ولم يكذ موسى - عليه السلام - ينتهى من مناجاته لربه حتى جاءه الفرج :

﴿ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا

تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ
أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَصَ قَالَ

لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (٢٥)

قوله : ﴿ إِحْدَاهُمَا .. ﴾ (٢٥) [القصص] أى : إحدى المرأتين ﴿ تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ .. ﴾ (٢٥) [القصص] يعنى : : مُسْتَحْيَةٌ فِي مَجِيئِهَا ، مُسْتَحْيَةٌ فِي مَشِيئِهَا ﴿ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا .. ﴾ (٢٥) [القصص]

لما جاءت هذه الدعوة لم يتردد فى قبولها ، وانتهاز هذه الفرصة ،

(١) قال عمرو بن ميمون : لم تكن سلفاً من النساء ، خراجة ولاجة . وقيل : جاءت سائرة وجهها بكم درعها ، قاله عمر بن الخطاب . [تفسير القرطبي ٥١٥٧/٧] . والمرأة السلف : السليطة الجريئة . والسلفعة : البذية الفحاشة القليلة الحياء . [لسان العرب - مادة : سلف] .

فهو يعلم أنها استجابة سريعة من ربه حين دعاه ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ (٢٤) [القصص] وهى سبب من الأسباب يمده الله له ، وما كان له أن يرد أسباب الله ، فلم يتأب ، ولم يرفض دعوة الأب .

ولم يذكر لنا السياق هنا كيف سار موسى والفتاة إلى أبيها ، لكن يُروى أنهما سارا فى وقت تهبُّ فيه الرياح من خلفها ، وكانت الفتاة فى الامام لتدلّه على الطريق ، فلما ضمَّ الهواء ملابسها ، فوصفت عجيزتها ، قال لها : يا هذه ، سيرى خلفى ودلّينى على الطريق^(١) .

وهذا أدب آخر من آداب النبوة .

﴿فَلَمَّا جَاءَهُ ..﴾ (٢٥) [القصص] أى : سيدنا شعيب عليه السلام ﴿وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ ..﴾ (٢٥) [القصص] أى : ما كان بينه وبين القبطى ﴿قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتُ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (٢٥) [القصص] يعنى : طمانه وهدأ من روعه .

﴿قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ (٢٦)

وهذا حكم رابع نستفيدة من هذه الآيات ، ناخذه من قول الفتاة ﴿يَأْتِ اسْتَجِرْهُ ..﴾ (٢٦) [القصص] وفى قولها دليل على أنها لم تعشق الخروج للعمل ، إنما تطلب من يقوم به بدلاً عنها : لتقرّ فى بيتها .

ثم تذكر البنت حيثيات هذا العرض الذى عرضته على أبيها ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ (٢٦) [القصص] وهذان شرطان لا بدّ

(١) أورده السيوطى فى الدر المنثور (٤٠٥/٦) وعزاه للفريابى وابن أبى شيبة فى المصنف وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن عمر بن الخطاب .



منهما فى الأجير : قوة على العمل ، وأمانة فى الأداء . وقد تسأل :
ومن أين عرفت البنت أنه قوى أمين ؟

قالوا : لأنه لما ذهب ليسقى لهما لم يزاحم الناس ، وإنما مال
إلى ناحية أخرى وجد بها عُشْباً عرف أنه لا ينبت إلا عند ماء ، وفى
هذا المكان أزاح حجراً كبيراً لا يقدر على إزاحته إلا عدة رجال ، ثم
سقى لهما من تحت هذا الحجر ، وعرفت أنه أمين حينما رفض أن
تسير أمامه ، حتى لا تظهر له مفاتن جسمها .

ويأتى دور الأب ، وما ينبغى له من الحزم فى مثل هذه
المواقف ، فالرجل سيكون أجيبراً عنده ، وفى بيته بنتان ، سيتردد
عليهما ذهاباً وإياباً ، ليلَ نهار ، والحكمة تقتضى إيجاد علاقة شرعية
لوجوده فى بيته : لذلك رأى أن يُزوجه إحداهما ليخلق وَضْعاً ،
يستريح فيه الجميع :

﴿ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَىٰ أَنْ
تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَجَاجٌ فَإِنْ أْتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ
وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَسُقَ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ

الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾

فى الأمثال نقول : (اخطب لبنتك ولا تخطب لابنتك) ذلك لأن

(١) تزوج موسى عليه السلام الصغرى منهما ، فعن أبى هريرة قال ، قال ﷺ : « قال لى
جبريل : يا محمد ، إن سالك اليهود أى الاجلين قضى موسى ؟ فقل : أوفاهما ، وإن
سألك أيهما تزوج ؟ فقل : الصغرى منهما ، وأورد السيوطى فى الدر المنثور (٤١٠/٦)
وعزاه لابن مردويه . وأورد نحوه أيضاً من حديث أبى ذر وعزاه للبزار وابن أبى حاتم
والطبرانى فى الاوسط وابن مردويه بسند ضعيف .

كبرياء الأب يمنعه أن يعرض ابنته على شاب فيه كل صفات الزوج الصالح - وإن كان القلة يفعلون ذلك - وهذه الحكمة من الأب في أمر زواج ابنته تحل لنا إشكالات كثيرة ، فكثيراً ما نجد الشاب سوى الدين ، سوى الأخلاق ، لكن مركزه الاجتماعي - كما نقول - دون مستوى البنت وأهلها ، فيتهيب أن يتقدم لها فيرفض .

وفي هذه الحالة على الأب أن يُجَرِّئ الشاب على التقدم ، وأن يلمح له بالقبول إن تقدم لابنته ، كأن يقول له : لماذا لم تتزوج يا ولد حتى الآن ، وألف بنت تتمناك ؟ أو غير ذلك من عبارات التشجيع .

أما أن نرتقي إلى مستوى التصريح كسيدنا شعيب ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتِي هَاتَيْنِ .. ﴾ (٢٧) [القصص] فهذا شيء آخر ، وأدب عال من العارض ، ومن المعروف عليه ، وفي مجتمعاتنا كثير من الشباب والفتيات ينتظرون هذه الجرأة وهذا التشجيع من أولياء أمور البنات .

الآن ترى أن الله تعالى أباح لنا أن نُعَرِّضَ بالزواج لمن تُوفِّي عنها زوجها ، قال تعالى : ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ .. ﴾ (٢٣٥) [البقرة] ولا تخفى علينا عبارات التلميح التي تلفت نظر المرأة للزواج .

وقوله : ﴿ عَلَيَّ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ .. ﴾ (٢٧) [القصص] أي : تكون أجيراً عندي ثمانى سنوات ، وهذا مهر الفتاة ، أراد به أن يغطي من قيمة ابنته ، حتى لا يقول زوجها : إنها رخيصة ، أو أن أباهما رماها عليه .

﴿ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ

شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾ [القصص] يعنى : حينما تعايشنى ستجدنى
طيباً المعاملة ، وستعلم أنك مُوفِّقٌ فى هذا النسب ، بل وستزيد هذه
المدة محبة فى البقاء معنا .

فأجاب موسى عليه السلام :

﴿ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلِينَ قَضَيْتُ
فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٢٨﴾ ﴾

أى : أنا بالخيار ، اقضى ثمانية ، أم عشرة ﴿فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ
عَلَيَّ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٢٨﴾﴾ [القصص]

وقد أخذ العلماء حكماً جديداً من هذه الآية ، وهو أن المطلوب عند
عقد الزواج تسمية المهر ، ولا يشترط قبضه عند العقد ، فلك أن
تؤجله كله وتجعله مؤخرًا ، أو تؤجل بعضه ، وتدفع بعضه .

والمهر ثمن بضع المرأة ، بحيث إذا ماتت ذهب إلى تركتها ، وإذا
مات الزوج يؤخذ من تركته ، بدليل أن شعيباً عليه السلام استأجر
موسى ثمانى أو عشر سنين ، وجعلها مهراً لابنته .

ونلاحظ أن السياق هنا لم يذكر شيئاً عن الطعام ، مع أن موسى
عليه السلام كان جائعاً ودعا ربه : ﴿ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ
فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾ ﴾ [القصص]

لكن يروى أهل السير أن شعيباً عليه السلام قدّم لموسى طعاماً ،
وطلب منه أن يأكل ، فقال : استغفر الله ، يعنى : أن أكل من طعام.
كانه مقابل ما سقى للبتنين الغنم ؛ لذلك قال : إنا أهل بيت لا نبيع
عمل الآخرة بملء الأرض ذهباً ، فقال شعيب : كل ، فإننا أهل بيت

نطعم الطعام ونقرى الضيف ، قال : الآن ناكل^(١)

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴾ (٢٩)

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ .. ﴾ (٢٩) [القصص] أى : الذى اتفق عليه مع شعيب عليه السلام ﴿ وَسَارَ بِأَهْلِهِ .. ﴾ (٢٩) [القصص] قلنا : إن الامل تُطلق على الزوجة ، وفى لغتنا العامية نقول : معى اهلى أو الجماعة ونقصد الزوجة ؛ ذلك لأن الزوجة تقضى لزوجها من المصالح ما لا يقدر عليه إلا جماعة ، بل وتزيد على الجماعة بشيء خاص لا يؤديه عنها غيرها ، وهو مسألة المعاشرة ؛ لذلك حلت محل جماعة .

ومعنى ﴿ آنَسَ .. ﴾ (٢٩) [القصص] يعنى : أبصر ورأى أو أحسَّ بشيء من الأنس ، ﴿ الطُّورِ .. ﴾ (٢٩) [القصص] اسم الجبل ﴿ قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا .. ﴾ (٢٩) [القصص] انتظروا ﴿ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا .. ﴾ (٢٩) [القصص] يخبرها بوجود النار ، وهذا يعنى أنها لم ترها كما رآها هو .

وهذا دليل على أنها ليست ناراً مادية يُوقدها بشر ، وإلا لاستوى أهله معه فى رؤيتها ، فهذا - إذن - أمر خاص به ﴿ لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ .. ﴾ (٢٩) [القصص] يعنى : رجاء أن أجد من يخبرنا عن الطريق ، ويهدينا إلى أين نتوجه ﴿ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴾ (٢٩) [القصص]

(١) أورده السيوطى فى الدر المنثور (٤٠٧/٦) عن أبى حازم وعزاه لابن عساکر . بنحوه .